

احتساب قادیا نیت (جلد دوئم)	=	نام كتاب	
حضرت مولانا مجمر ادريس كاند هلوي ريطيه	=	معنف	
همیاره سو	=	تعداد	
فراز کمپوزنگ سننژ' ار دو بازار' لا ہور	=	كپوزگك	
150 روپ	=	تيت	
شرکت پر خنگ پریس 'لاہور	=	مطبع	
جون 1997ء	=	اشاعت اول	
عالمي مجلس تحفظ ختم نبوت	=	ناشر	
رى باغ روژ' ملتان - فون 514122	حضور		

ملنے کا پیتہ:

عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت 'حضوری باغ روژ' ملتان

## فهرست

	حرف آغاز	۵
1	مسك الخننام في ختم نبوت سيد الانام المعروف ختم نبوت	9
2	شرائط نبوت	90
3	حضرات صوفیاء کرام اور مولانا محمد قاسم نانوتوی پر	
	مرزائيوں كابهتان اور افتراء	<b>7</b> 2
4	الاعلام بسعشىا كتحت والوحى والالهام	169
6	كلمة الله في حيات روح الله المعروف حيات عيسيٰ عليه السلام	141
<b>6</b>	القول المحكم في نزول ابن مريم عليه السلام	74
7	لطائف الحكم في اسرار نزول عيني ابن مريم عليه السلام	710
(8)	اسلام اور مرزائيت كالصولى اختلاف	30
9	دعاوی مرزا	66
1	احن البيان في تحقيق مسئلة الكفرو الايمان	
	یعنی مسلمان کون اور کافرکون ؟	·••

### بىم الله الرحن الرحيم

## حرف آغاز

حضرت مولانا محر اوریس کاندهلوی مواوه بین کاند حد صلح مظفر محر بیدا ہوئے اور ۲۹ بولائی ۱۹۷۵ء کو لاہور بین واصل الی الحق ہوئے۔ ابتدائی تعلیم خانقاہ اشرفیہ تھانہ بھون بین اور اعلی تعلیم مظاہر العلوم سارن پور اور دارالعلوم دیوبھ بین حاصل کی۔ چخ الاسلام حضرت مولانا سید محمد الور شاہ تشمیری علامہ شبیر احمد عثانی مفتی عزیز الرحمٰن عثابی اور مولانا رسول خان ہزار دی آیے نا فہ روز گار آپ کے اساتذہ سے۔ وارالعلوم دیو بھ بی پڑھنا ہی باعث صد افتار ہے ، چہ جائیکہ دہاں پر پڑھانے کا کی کو شرف حاصل ہو جائے ، حضرت مولانا کاندهلوی مرحوم کو یہ اعزاز حاصل ہے کہ آپ نے جن اساتذہ سے پڑھا تھا، انہی کی سرپر سی میں وارالعلوم دیوبھ بی پڑھاتے ہی رہے۔ علاوہ ازیں مدرسہ احسنیہ دبلی ویرس کے مدہ پر فائز دہے۔

حضرت مولانا سید مجد انور شاہ تحمیری رحمتہ اللہ علیہ کی طرف سے آپ کو فقتہ ممیاء قادیانیت کے خلاف کام کرنے کی قدرت نے تڑپ نصیب فرمائی تھی۔ حضرت مولانا مفتی اعظم پاکستان مفتی مجد شفیع صاحب رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وارالعلوم دیوبھ میں تدریس کے زمانہ میں وہ خود' حضرت مولانا بدر عالم میر مفی اور حضرت مولانا مجد اور لیں کاند حلوی' کو قادیا نیت کے خلاف تھی جماد پر استاذ کرم حضرت شاہ صاحب نے لگا دیا تھا اور موضوع بھی تقسیم فرما دیئے تھے۔ اس دور میں مختلف معروف زمانہ مناظروں میں بھی ان حضرات نے اپنے اکابر کی سربر سی میں نہ مرف شرکت فرمائی بلکہ کامیابی و کامرانی سے قدرت حق نے ان کو سرفراز فرمایا۔ حضرت کاند حلوی اپنے استاذ حضرت شاہ صاحب کی خواہش و تھم پاکر فقنہ قادیا نیت حضرت کاند حلوی اپنے استاذ حضرت شاہ صاحب کی خواہش و تھم پاکر فقنہ قادیا نیت

کے خلاف ایسے صف آراء ہوئے کہ آخری عمر تک برابر اس جہاد کو جاری رکھا۔ آپ نے قادیانیت کے خلاف جو رسائل و کتب تصنیف فرمائے' ان میں سے بعض تو بارہا شائع ہوئے اور بعض ایک آدھ بارچھپ کرنایاب ہو گئے اور اب تو تقریبا ہم تمام کے تمام بازار سے عنقاء ہیں۔

فقیری خواہش تھی کہ ان سب کو جمع کر کے ایک "حین گلدستہ" کی شکل میں 'آنے والی نسل کے لیے محفوظ کر دیا جائے آگہ مصنف آگا یہ فیض جاری رہے۔ مصنف مرحوم کا ذاتی کتب خانہ و مسودہ جات لاہور کے ایک دینی ادارہ میں محفوظ ہیں۔ فقیر وہاں پر حاضر ہوا کہ شاید کوئی غیر مطبوعہ مسودہ کی نشائدہی ہو جائے یا آپ کی کتابوں میں سے کوئی تایاب کتب ویکھنے کو مل جائیں۔ اس ادارہ کے بعض ذمہ وار حضرات نے بہت زیادہ کرم اور محبت کا مظاہرہ فرمایا۔ لیکن ان کتابوں و مسودہ جات کو دیکھنے کے لیے بھی ادھر بھی اوھر کے صبر آزما مرحلے سے گزر کر جب اس جات کو دیکھنے کے لیے بھی ادھر بھی اوھر کے صبر آزما مرحلے سے گزر کر جب اس کتب خانہ میں موجود شخصیت سے طا۔ تو بس "زاغوں کے تصرف میں ہیں عقابوں کے نشین " والا معالمہ پایا۔ بہت مایو ہی ہوئی۔ بایں ہمہ بھی ہو تھائی مجھے نانوے فیمد کی نشین ہے کہ حضرت مرحوم نے فتنہ قادیا نیت کے خلاف جو کھے تحریر فرمایا تھا' وہ تمام کا تمام اس مجوعہ میں شامل ہے جو اس وقت آپ کے ہاتھوں میں ہے۔

عالی مجلس تحفظ ختم نبوت کے صدر وفتر ملتان کو یہ شرف حاصل ہے کہ قدیم و جدید رو قادیانیت کی کتب کو شایان شان طریقہ پر شائع کرنے کا ایبا ریکارؤ قائم کیا ہے جس پر جتنا رب کریم کا شکر اوا کیا جائے کم ہے۔ الضریح بما تواتر فی نزول المسیح۔ خاتم النبیین (فاری و اروو ترجم) هدیة المعمدین هدایة المعمدین هدایة المعمدین هدایة المعمدین المستری هن فاتی المستری هن فاتی المستری هن فاتی المن علی ما قادیان میں قادیانی ند ب کا عمل علی عالم ہوا ہی حال ہی میں قادیانی ند ب کا علی محاسبہ از پروفیسرالیاس برنی مرحم کا جدید حوالہ جات کی تخریج کرکے کم پیوٹر پر اسے شائع کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔ مناظر اسلام مولانا سید مرتشی حسن جائد بوری کے قادیانیت پر رسائل کے مجود کے حوالہ جات حدید مولانا لال حیین اخرا کے دو قادیانیت پر رسائل کے مجود کے حوالہ جات حدید مولانا لال حیین اخرا کے دو قادیانیت پر رسائل کے مجود کے حوالہ جات

کی تخریج کر کے دو سری بار شائع کیا ہے۔ بھرہ تعالی حضوفت کیم العصر مولانا محمد یوسف لدھیانوی وامت برکا تم کے رسائل و مقالہ جات کے مجموعہ کی "تحفہ قادیانیت" کے نام سے تین جلدیں شائع ہو چکی ہیں اور اب یہ مجموعہ پیش خدمت ہے۔ یوں تو حضرت کاندھلوی مرحوم کی شاید ہی کوئی تصنیف ہو جس میں قادیانیت کے خلاف کچھ نہ کچھ آپ نے تحریر نہ فرمایا ہو لیکن اس عنوان پر مستقل آپ کے دس رسائل و کتب ہیں جن کے نام یہ ہیں۔

(۱) مسك الخدام فی خم نبوت سيد الانام المعروف خم نبوت - (۲) شرائط نبوت (۳) حضرات صوفياء كرام اور مولانا مجمد قاسم نانوتوى بر مرزائيول كا بهتان و افتراء (۳) الاعلام معنی ا كشف والوحی و الالهام (۵) كلمته الله فی حیات روح الله المعروف حیات عیلی علیه السلام (۱) القول المحكم فی نزول ابن مریم علیه السلام (۵) الطاكف الحكم فی امرار نزول عیلی ابن مریم علیه السلام (۸) اسلام اور مرزائیت كا اصولی اختلاف - (۹) وعاوی مرزا (۱۰) احسن البیان فی شخین مسئلة اكفر و الايمان - بعنی مسلمان كون بے اور كافر كون؟ بحمده تعالی بی تمام كے تمام اس مجموعه من شامل بین -

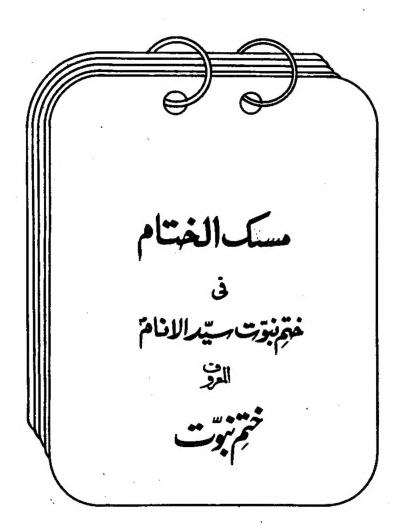
حضرت مرحوم نے قادیانی کتب کے حوالہ جات نقل کرنے میں بعض جگہ کتاب کا نام درج فرمایا مفات کا ذکر نہیں فرمایا تھا۔ بعض جگہ حوالہ کا مفہوم نقل فرمادیا۔ اور بعض جگہ دعیان راچہ بیان "کے تحت حوالہ ہی نہیں دیا۔ بعض مقامت پر مختلف عبارتوں کے اقتباس نقل کروئے جو بظا ہرائیک کتاب کا حوالہ معلوم ہو تا تھا فرکیکن بھرہ تعالی ایک حوالہ بھی ایبا نہیں تھا جو موجود نہ ہو) اور اب اس عوان پر کام کرنے والوں کو ایک نی مشکل یہ پیش آتی ہے کہ قادیانی کتب کے جدید ایر یشنوں کے صفحات کا قدیم ایر یشنوں کے صفحات کا قدیم ایر یشنوں کے صفحات سے زمین آسان کا اتنا فرق ہے۔ بینا کفر مرزا اور اسلام کا۔ اس لیے ضرورت محسوس ہوئی کہ ان تمام حوالہ جات کو نفظا " لفظا" پڑھ کر ان تمام متذکرہ امور کی خلافی کر دی جائے۔ اللہ رب العزت کے فضل و احسان سے، ایسے ہو گیا ہے۔ اب یہ اس موضوع پر ایک بالکل کامل و کمل وستادیز تیار ہو گئی ہے۔

تغیرہ حدیث اور دیگر دی کتب کے حوالہ جات کو چیک کرنے کی فقیر میں نہ ملاحیت ہے اور نہ ہی حفرت مرحوم کے ان حوالہ جات کو چیک کرنے کی خرورت سجمتا ہوں۔ قادیانی کتب کے حوالہ جات کی خلاش میں برادر عزیز مولانا قاضی احمان احمد صاحب (ٹوبہ) اور فوٹو شیٹ کرنے کے سللہ میں برادر عزیز قاری حفیظ اللہ نے معاونت کی۔ کتاب کمل کر کے برادرم محرم محمد متین فالد کو بجوائی حسب مابق آپ نے بحربور محنت کرکے اس کے باتی باندہ مراحل کمل کے بھوائی حسب مابق آپ نے بحربور محنت کرکے اس کے باتی باندہ مراحل کمل کے نفالہ رب العزت ان تمام حفرات کو بڑائے خیر نصیب فرمائیں۔ (آئین) امیر مرکزیہ خواجہ خواجگان حفرت اقدس مولانا خواجہ خان محمد صاحب دامت برکا تم محمدت اقدس مولانا عزیز الرحمٰن فواجہ خواجگان حفرت اور تحرت مولانا عزیز الرحمٰن فرمائی بلکہ اس پر بحربور خوشی د انبساط کا اظہار بھی فرمایا۔ انبی اکابر کی دعاؤں سے یہ فرمائی بلکہ اس پر بحربور خوشی د انبساط کا اظہار بھی فرمایا۔ انبی اکابر کی دعاؤں سے یہ کام کمل ہوا ہے۔ حق تعالی اس حقیر محنت کو شرف قبولیت سے نوازیں۔ آئین کام کمل ہوا ہے۔ حق تعالی اس حقیر محنت کو شرف قبولیت سے نوازیں۔ آئین کام کمل ہوا ہے۔ حق تعالی اس حقیر محنت کو شرف قبولیت سے نوازیں۔ آئین کام کمل ہوا ہے۔ حق تعالی اس حقیر محنت کو شرف قبولیت سے نوازیں۔ آئین کام کمل ہوا ہے۔ حق تعالی اس حقیر محنت کو شرف قبولیت سے نوازیں۔ آئین الائین الائی الائی۔

لحالب دعا نق*یرا*للہ وسایا سلتان

61994 - M-M

۱۳۱۲ - ۱۰ - ۲۳



## تمهيد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العلمين و العاقبة للمتقين و الصلوة و السلام على سيدنا و مولانا و شفيعنا و حبينا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه و از واجه و فرياته اجمعين و علينا معهم يا ارحم الراحمين ط

امابعد: بندہ نابکار و گنہ گار محر اور لی کاند حلوی کان اللہ لہ و کان ہوللہ
(آئین) اہل اسلام کی خدمت میں عرض پرواز ہے کہ ختم نبوت کا عقیدہ ان اجماعی عقائد میں سے ہے کہ جو اسلام کے اصول اور ضروریات وین میں شار کئے گئے ہیں اور عمد نبوت سے لیکر اس وقت تک ہر مسلمان اس پر ایمان رکھتا آیا ہے کہ آخضرت میں اور یہ مسلمہ آخضرت میں اور یہ مسلمہ قرآن کریم کی صریح آیات اور احادیث متواترہ اور اجماع امت سے خابت ہے۔ قرآن کریم کی صریح آیات اور احادیث متواترہ اور اجماع امت سے خابت ہے۔ جس کا محر قطعا سکافر مانا کیا ہے اور کوئی تاویل و تخصیص اس بارہ میں قبول نہیں کی جس کا محر قطعا سکافر مانا کیا ہے اور کوئی تاویل و تخصیص اس بارہ میں قبول نہیں کی۔

امت محدیہ میں سب سے پہلا اجماع جو ہوا وہ ای مئلہ پر ہوا کہ مدی نبوت نبوت قل کیا جائے۔ نبی اکرم میں میں میں میں اگر خانہ میں سیلمہ کذاب نے نبوت کا وعویٰ کیا۔ صدیق اکبر اللہ نے خلافت کے بعد سب سے پہلا کام جو کیا وہ نیہ تھا کہ میلمہ کذاب کے قبل اور اس کی امت کے مقابلہ اور مقاتلہ کے لیے فالدین ولید اللہ کی مرکزدگی میں صحابہ کرام کا ایک لشکر روانہ کیا۔ اس بارے میں نہ اللہ کی مرکزدگی میں صحابہ کرام کا ایک لشکر روانہ کیا۔ اس بارے میں نہ

کی نے ترود کیا اور نہ کی نے یہ سوال کیا کہ سیلم کس فتم کی نبوت کا وعویٰ کرتا ہے۔ مستقل نبوت کا مدی ہے یا اور بروزی نبوت کا مدی ہے اور نہ کی نے مسیلم سے اس کی نبوت کا مدی ہے اور نہ کی اسیلم سے اس کی نبوت کے ولائل و براہین بوشے اور نہ معجزات کا مطالبہ کیا۔ صحابہ کرام کا لفکر سیلم کذاب سے جماد کے لیے کیامہ روانہ ہوا۔ اس مقابلہ اور معرکہ میں جو لوگ مسیلم کے ساتھ میدان کارزار میں آئے تھے ان کی تعداد چالیس مزار مسلح جوانوں کی تھی جن میں سے اٹھا کیس ہزار مارے گئے اور سیلم بھی مارا مراب سلح جوانوں کی تھی جن میں سے اٹھا کیس ہزار مارے گئے اور سیلم بھی مارا منظفرو منصور مدینہ واپس آئے۔

یمال ایک امر قابل غور ہے وہ بیا کمہ صدیق اکبر الله نے اس نازک وقت میں مرعی نبوت اور اس کی امت سے جماد و المال کو یہود اور نصاری اور مشرکین سے جماد و قال پر مقدم سمجھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ مدعی نبوت اور اس کی امت کا کفریبود اور نصاری اور مشرکین کے کفرے برھا ہوا ہے۔ عام کفار سے صلح موسكتى بان سے جزيد قول كيا جاسكا ب محردى نبوت سے ندكوكى صلح موسكتى ب اور نہ اس سے کوئی جزیہ قبول کیا جاسکا ہے۔ اس وقت اگر آج کل جیے سای لوگ ہوتے تو حفرت ابو بر صدیق والد کو مشورہ دیتے کہ باہی تفرقہ مناسب نہیں۔ ميلم كذاب اور اس كى امت كو ساتھ لے كريبود اور نصارى كا مقابله كرنا عاميے - حضرت مولانا الثاہ سيد محد انور تشميري قدس الله مرہ فرايا كرتے تھے كه میلم کذاب اور میلم چاب کا کفر فرعون کے کفرسے برد کر ہے۔ اس لیے کہ فرعون مدعی الوہیت تھا اور الوہیت میں کوئی التباس اور المیباہ نہیں' ادنی عشل والا سمجھ سکتا ہے کہ جو مخص کھاتا اور پیتا اور سوتا اور جاگتا اور ضروریات انسانی میں جلا ہوتا ہے وہ خدا کمال ہوسکتا ہے؟ مسلم دعی نبوت تھا اور انبیاء کرام جس بشر سے تھے اس لیے ظاہری بشریت کے اعتبار سے سیجے نبی اور جھوٹے نبی میں التباس ہوسکتا ہے اس لیے مری نبوت کا فتنہ مری الوہیت کے فتنہ سے کمیں اہم اور اعظم ہے اور ہر زمانہ میں ظفاء اور سلاطین اسلام کا یمی معمول رہاکہ جس نے نبوت کا

وعویٰ کیا اس وقت اس کا سر قلم کیا۔

اہل حق نے اس فتنہ کے استیمال کے لیے جو سی اور جدوجہد ممکن تھی اس میں دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ صدیق اکبر واقع کی طرح مدی نبوت سے جماد بالیف و السان تو ارباب حکومت کا کام ہے اور جماد قلمی اور لسانی یہ علاء حق کا کام ہے ۔ سو المحد للہ علاء نے اس جماد میں کوئی کو تابی نہیں کی تقریر اور تحریر سے ہر طرح سے بری نبوت کا مقابلہ کیا۔ مسلمانوں کی اب دلی تمنائیں اور دعائمیں یہ بیں کہ اب بروردگار تو نے اپنی رحمت سے یہ اسلای حکومت (پاکستان) عطا فرمائی۔ اب ہم کو کوئی ایسا امیر عطا فرمائی۔ اب ہم کو کئی ایسا امیر عطا فرما کہ جو ابو بر صدیق واقع کی طرح پاکستان کو مسلمہ قادیان اور اسود ہندی کے فقتہ سے پاک فرماوے۔ آئین شم آئین۔ کوئی امیراس سنت کو زندہ تو کرے دیکھے انشاء اللہ ٹم انشاء اللہ ابو برائی طرح دنیا بی میں اپنی آ کھوں سے عزت کی عزت دیکھے گا اور آخرت کی عزتیں اس کے سوا ہیں جو وہم و گماں سے بھی بالا اور برتر ہیں۔

ختم نبوت کے موضوع پر علاء نے بہت سی مختم اور مفصل کتابیں تحریر فرمائیں جس میں سب سے زیادہ مفصل اور جامع اور محکم کتاب مخدوم و کرم محب محرّم مولانا مفتی محمد شفیع صاحب ویوبئدی سابق مفتی وارالعلوم ویوبئد کی تالیف لطیف ہے جس کے تین صحے ہیں۔ (۱) ختم النبوۃ فی القرآن (۲) ختم النبوۃ فی الحدیث (۳) ختم النبوۃ فی الافار۔ تمام مسلمانوں سے میری استدعاہے کہ اس کتاب کو ضرور دیکھیں نمایت جامع اور مفید کتاب ہے۔

ہر زمانہ میں علاء کا طریق رہا ہے کہ ایک ہی موضوع پر ہر عالم اپنے اپنے علم کے مطابق کتاب تالیف کرتا رہا اور ہر ایک نے بارگاہ خدادندی سے علی حسب المراتب اجر عاصل کیا۔ حضرات اہل علم متون حدیث اور شروح حدیث اور کتب نقاسیریر ایک اجمالی نظر ڈالیس بلاشبہ سب کی سب ۔

عبا راغاشتی و حسنک واحد و کل الی ذاک الجمال شیر (ہماری عبارتیں مخلف ہیں اور تیرا حس ایک ہے ' مگر ہر عبارت اس حس و جمال کی طرف اشارہ کرتی ہے۔) کامعیدات ہیں۔

#### بر ملے را رنگ و بوئے دیکر است

اس کے اس ناچیز نے ارادہ کیا کہ جو جماعت اس وقت برمی نبوت اور اس کی امت سے جماد لسانی اور تھی میں مصروف ہے اس ناچیز کا شکتہ تھم بھی اس جماعت کے ساتھ اس میدان میں پہنچ جائے۔

عابدین کی معیت موجب صد خیر و برکت اور باعث نزول رحمت ہے خصوصاً جب کہ یہ ناچیز نبا" والد محرم کی جانب سے مدیق اور والدہ کرمہ کی جانب سے فاروقی ہے اس لیے اس خیال نے اور بھی قلب کو ختم نبوت کے موضوع رِ قلم اٹھانے کے لیے جوش ولایا حق تعالی شانہ کی توفیق اور تیسیر کی وست میری سے یہ ایک مخفر رسالہ لکھا جس میں ایک خاص الزوام کیا وہ یہ کہ ختم نبوت کے دلائل میں آیات اور احادیث دونوں کو ساتھ ملا کر بیان کیا ہے اس لے کہ با اوقات قرآن كريم مي كى شے كى طرف اجمالى اشاره مو يا ہے جس ير با اوقات منب نہیں ہوتا اور حدیث میں اس کی تفصیل ہوتی ہے اس لیے دلا کل کے سلسلے میں پہلے آیت کو نقل کیا جس میں ختم نبوت کی طرف اجمالی اشارہ تھا اور اس کے بعد متعلا" حدیث شریف کو ذکر کیا جس میں اس اجمالی اشارہ کی توضیح اور تشریح مقی اب آیت اور حدیث کے سکجا ہو جانے سے اہل علم اور اہل فهم کو حنبہ ہو جائے گا۔ کہ یہ آیت کس طرح ختم نبوت کی طرف اشارہ کر رہی ہے اور نیز آیت اور صدیث کے میجا ہونے سے ناظرین پر یہ بھی واضح ہو جائے گاکہ صدیث س طرح قرآن کریم کی تغییرہے۔ حق جل شانہ کا ارشاد ہے۔

وانزلناالیک الذکر لنبین للناس مانزل الیهم "ادر ہم نے آپ پر قرآن نازل کیا ٹاکہ آپ کوگوں کے لیے اس کی توضیح ادر تغیر فرمائیں۔" شخ می الدین بن عربی فراتے ہیں کہ قرآن کریم اگرچہ عرب کی زبان میں الرائین رسول کے بیان کی ضرورت اس لیے ہوئی کہ ہر کلام میں کچھ نہ کچھ اجمال ضرور ہو تا ہے ای دجہ سے کتابوں کی شرح اور ایک زبان سے دو سری زبان میں ترجمہ کی ضرورت ہوئی اس لیے حق تعالی نے فقا کتب الیہ در صحف ساویہ کے اتار نے پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ انبیاء کے بیان اور تغییر کو بھی ان کے ساتھ طایا۔ پس حفرات انبیاء ملیم السلام کتاب اللی کے مجملات کی تفصیل اور بیان میں حق تعالی شانہ کے قائم مقام ہیں۔ (کذا فی الیواقیت و الجواہر جلد سم صفحہ سے محت

الذا آیت کی سب سے زیادہ متد اور معتبر تغیر وہی ہوگ جو آخضرت متن کا زول ہو وہ آخضرت متن کا زول ہو وہ آخضرت متن کا زول ہو وہ تو آیت کا خوال ہو وہ تو آیت کے معنی نہ سمجھ اور قاویان کا ایک وہقان کہ جو بدعش اور بدفتم ہوئے کے علاوہ عربی زبان سے بھی کما حقہ واقف نہ ہو وہ آیت کا مطلب سمجھ جائے۔ نبی عربی متن کا مطلب سمجھیں اور منتبی قادیان کے عربی محلب کرام تو آیت کا مطلب نہ سمجھیں اور منتبی قادیان کے کوئ پتلون والے محابہ کرام تو آیت کا مطلب سمجھ جائیں۔

حضرت الاستاذ مولانا الشاہ البيد محمد انور قدس الله مرہ فے وفات سے چند روز پیشخرفاری زبان میں ایک مختر رسالہ خاتم السمان محمد انہا ہے تام سے تحریر فرمایا جس میں آیت خاتم السمان کی تغییر فرمائی اور جیب تغییر فرمائی ۔ ناچیز نے اس رسالہ کے اطالف اور معارف اپنی اس تالیف میں لے لیے ہیں۔ اور مسک الختام فی خنم النبوۃ علی سیدالانام علیه افضل الصلوۃ والسلام اس کا نام رکھا ہے۔

حی تعالی شانہ سے ملتی ہوں کہ وہ اس تالیف کو قبول فرماے ربنا تقبل مناانکانتالسمیع العلیم⊙و تبعلیناانکانتالتوابالرحیم⊙

# دليل اول

قال الله عزوجل ماكان محمد ابا احد من رجالكم و لكن رسول الله و خاتم النبيين طوكان الله بكل شيى عليما ( ) ترجم : محد من النبيين طوكان الله بكل شيى عليما ( ) ترجم : محد من المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة الله كرسول اور سب تغيرول كى مراينى آثرى ني بي اور ب الله تعالى برج كو جائة والا -

### شان نزول

زمانہ جالیت سے عرب میں ہے رسم چلی آتی تھی کہ متبنی لینی منہ ہولے بیٹے کو حقیقی اور نسبی بیٹے کے بہنزلہ سیمھتے تھے کہ جس طرح حقیقی بیٹے کے مرجانے یا طلاق دینے کے بعد باپ کے لیے بیٹے کی یوی سے نکاح حرام ہے اس طرح متبنی کے مرجانے یا اس کے طلاق دینے کے بعد متبنی کی یوی سے باپ کے لیے نکاح حرام ہے۔

زید بن حارثہ جو اصل میں شریف النب سے بھین میں کوئی طالم ان کو پکر کر لے گیا اور غلام بناکر ان کو مکم مرحد کے بازار میں فروخت کر گیا۔ حضرت خد بجہ لے زید کو خرید لیا اور بچھ روز بعد آنخضرت سے تعلق کے جب کر دیا۔ جب ہوشیار ہوگئ اور تجارتی سفر کے سلط میں اپنے دطن کے قریب سے گزرے تو بعض اتارب کو پہتا چلا بالا خر ان کے والد اور ان کے بھائی آنخضرت سے تعلق کے اور عمل کیا کہ معاوضہ لے کر زید کو ہمارے حوالے کر دیا

#### اسیرش نخوابد ربائی زیند کارش نجوید ظلاص ازکند

آپ مجھے اولاد سے بڑھ کر عزیز رکھتے ہیں اور باپ سے زیاوہ مجھ سے محبت فرماتے ہیں۔ اس پر آنخضرت مشافقہ اللہ کے زید کو آزاد کر دیا اور اپنا مہنی بنا لیا۔ عرب کے وستور کے مطابق تمام لوگ زید کو' زید بن محمر کمہ کر پکار نے لگے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی:

وما جعل ادعیا کم ابناء کم ذلکم قولکم با فواهکم و الله یقول الحق و هویهدی السبیل ادعوهم لا با تهم هواقسط عندالله ط "اور نمیں بتایا الله نے تمارے لے پالکوں کو تمارے بیٹے" یہ محض تماری بات ہے جو اپنے منہ سے کتے ہو اللہ بی حق کتا ہے اور وبی سیدها راستہ وکھاتا ہے۔ لے پالکوں کو ان کے باپ کی طرف نبت کر کیارا کرواللہ کے نزدیک میں ٹھیک انسان ہے۔

اس آیت کے نازل ہونے کے بعد صحابہ نے ان کو زید من محر کمنا چھوڑ دیا۔ زید من حارث کنے لگے۔ بعد ازاں حضرت زید کا نکاح آخضرت کے انگری کی تو پھو پھی زاد بمن حضرت زید ہے ہوا۔ گر جب کی طرح موافقت نہ ہوئی تو حضرت زید نے حضرت زید کے طلاق دینے کے حضرت زید کے طلاق دینے کے بعد آخضرت کی تنوی کے بعد آخضرت کی دسم ٹوٹے اور لوگوں کو یہ مسئلہ معلوم ہو جائے کہ مشبی کی یویوں سے بالمیت کی رسم ٹوٹے اور لوگوں کو یہ مسئلہ معلوم ہو جائے کہ مشبی کی یویوں سے نکاح طال ہے اور آئندہ کی مسلمان کو اس میں کسی قتم کا انتباض خاطرنہ رہے۔ آپ کے مشاف شروع کیا آپ کی مشروع کیا کہ جاہلوں اور منافقوں نے طعن شروع کیا

کہ اپنے بیٹے کی یوی ہے تکاح کر لیا۔ اس کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی۔ ماکان محمد ابالحد من رجالکم ولکن رسول اللّه و خاتم النبين ط وکان اللّه بکل شئی علیمان

جس میں ان کے طعن کا جواب دیا گیا کہ محمد مستن میں تمارے مردول میں ہے کسی کے نسبی اور حقیقی باپ نہیں 'کہ وہ فخص آپ کا نسبی اور صلبی بیٹا ہو اور اس کی بوی سے آپ کا نکاح حرام ہو اور قاسم اور طیب و طاہر اور ابراہم بھین میں بی وفات یا گئے ان کے برے ہونے کی نوبت نہیں آئی کہ ان کو رجل یعنی مرو کما جاتا اس لیے آیت شریفہ میں من رجالکم فرمایا اور من دکر کم یامن ابناء کم یا من اولاد کم نیس فرایا۔ اندا جب زیر آپ متن ان کے نبی بیٹے نہ ہوئے تو ان کی مطلقہ سے بلاشبہ نکاح جائز ہو گا اور اس پر طعن کرنا سرا سر ناوانی ہو گ- غرض میر کہ آپ مستر المنظام البی حیثیت سے کسی کے باپ نہیں لیکن روحانی دیثیت ے آپ متن اللہ سب ای کے باپ ہیں اس لیے کہ آپ متن اللہ ك رسول بي اور رسول امت كاروحاني باپ موتا ہے جيساكد ايك قرات ميں ہے واز واجه امهاتهم وهواب لهم اور اس اعتبار سے سب آپ متن المال کے روحانی بیٹے ہیں اور اس روحانی ابوت میں آپ تمام پیفیروں سے بہتر اور برتر ہیں۔ اس لیے کہ آپ تمام جیوں کی مراور آخری پینبرین قیامت تک آپ کی نبوت اور آپ عی کی روحانی ابوت کا دور دورہ رہے گا۔ یہ ہرگز نہ ہو گاکہ آپ کے بعد اور كوئى نى مبعوث ہو اور امت آپ كے عل عاطفت سے نكل كراس جديد نى كى زير ابوت اور زیر تربیت آ جائے۔ ظاہری حیثیت سے آگرچہ حضرت آدم پیلے نی اور پہلے رسول ہیں مگر روحانی اور نورانی حیثیت سے آنخضرت مشتق ہی سب سے پہلے نی اور سب سے پہلے رسول ہیں۔ سب سے پہلے آپ ہی کا نور پدا ہوا۔ آدم علیہ السلام کا ابھی خمیر بی تیار ہو رہا تھا کہ روعانی طور پر آپ نی ہو چکے تھے۔ غرضیکه رومانی طور پر تو آپ پہلے رومانی باپ ہیں اور ظاہری طور پر آپ ہی تمام عالم کے لیے قیامت تک روحانی باپ ہیں۔ اور اللہ تعالی ہر چیزی مصلحت کو خوب جانا ہے جو تھم دیتا ہے وہ سراسر عمت اور مصلحت ہی ہو تا ہے اور حضرت عیلی علیہ السلام اخیر زمانے میں امتی ہونے کی حقیت سے آئیں گے ان کی آلد نبی ہونے کی حقیت سے آئیں گے ان کی آلد نبی ہونے کی حقیت سے نہ ہو گا۔ شریعت عیسویہ پر عمل نہ ہو گا بلکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آنا علامت اس بات کی ہے کہ انبیا کے تمام افراد و اشخاص ختم ہو تھے اس لیے پہلے نبی کو لانا پڑا۔ اس آیت شریفہ کا مقصود اس امر کا اعلان کرنا ہے کہ نبوت آپ کھیٹائی پر ختم ہو گئی۔ گذشتہ زمانہ میں اس امر کا اعلان کرنا ہے کہ نبوت آپ کھیٹائی پر ختم ہو گئی۔ گذشتہ زمانہ میں نبی کی انبیاء کرام پیشین گوئی کرتے آئے اور لوگ اس آخری نبی نہ ہو گا اور جس آخری نبی کی انبیاء کرام پیشین گوئی کرتے آئے اور لوگ اس آخری نبی کے ختھر رہے اس آبت میں اس کا اعلان کر دیا گیا کہ وہ آخری نبی جس کا انتظار تھا وہ آ چکا اب اس کے بعد کوئی نبی ختھر نہیں رہا ہی وہ آخری نبی جس جن کا لوگوں کو انتظار تھا۔ اس کے جاد کوئی نبی ختھر نہیں رہا ہی وہ آخری نبی جس جن کا لوگوں کو انتظار تھا۔ کے حاد ی در سللہ نبوت اس کے جاد کی در سللہ نبوت کے حاد ی در بی کے حاد ی در دیگرے انبیا کے آنے کی اور سللہ نبوت کے حاد ی در دیگرے انبیا کے آنے کی اور سللہ نبوت کے حاد ی در دیگرے انبیا کی آئے کی اور سللہ نبوت کے حاد ی در دیگرے انبیا کی آئے کی اطلاع وی دے گھ

ر بن کہ اور سکے بعد دیگرے انبیا و رسل کے آنے کی اطلاع دی ہے گر آخے میں اور سکت بھی جاری رہنے کی اور کیے بعد دیگرے انبیا و رسل کے آنے کی اطلاع دی ہے گر آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر آکر ختم نبوت کا اعلان فرما دیا۔ آگر حضور مستر اللہ اللہ کے بعد بھی سلسلہ نبوت کا جاری ہو آ او ختم نبوت کے اعلان کی بجائے بقاء نبوت کی انبیا و اطلاع دی جاتی اور یہ بتلایا جا آگہ انبیا سابقین کی طرح آپ کے بعد بھی انبیا و رسل آئیں گے بلکہ قرآن اور حدیث نے یہ اعلان کر دیا کہ آپ آخری نبی ہیں اور آپ کی امت آخری امت ہے۔

### خلاصه کلام

یہ کہ آپ کس کے جسمانی باپ نہیں بلکہ روحانی باپ ہیں اور روحانی باپ
کسی ایک وو کے نہیں بلکہ تمام عالم کے روحانی باپ ہیں اور نکاح کی حلت و حرمت
کا وار و مدار جسمانی ابوت پر ہے۔ روحانی ابوت پر نہیں۔ روحانی ابوت پر عظمت و
حرمت و شفقت و عنایت کے احکام مرتب ہوتے ہیں۔ مثلاً استاذ اور پیر روحانی باپ
ہیں اور شاگر د اور مرید روحانی بیٹا ہے گر نکاح کی حلت و حرمت کے احکام یماں

جاری نہیں ہوتے۔

آیت ندکورہ کے پہلے جملہ میں ابوت جسمانیہ کی نفی فرمائی اور وو سرے جلہ میں یعی ولکن رسول الله میں ایک شبه کا ازالہ فرمایا جو پہلے جملہ سے پیدا ہوتا تھا وہ یہ کہ ابوت کی نفی سے شفقت کی نفی کا شبہ ہو آ تھا کہ شاید جب ابوت مشفی ہو گئ تو شفقت پدری جو ابوت کا خاصہ لازمہ ہے۔ وہ بھی متنفی ہو جائے تو ارشاو فرمایا که انخضرت منتفظ الم الله الله الله الله الله الله مین لیکن علاقه نبوت و رسالت ہے اور رسول امت کا روحانی باپ ہو تا ہے جو شفقت اور عنایت میں جسمانی باپ سے کہیں بڑھ کر ہو تا ہے اور چو نکہ بیٹا باپ کا وارث ہو تا ہے اس لیے اثبات ابوت توریث نبوت کو موہم تھی اس لیے شبہ کے ازالہ کے لیے و خداتم النبين كالفظ برهاياكه امت أكرچه آپ كي روعاني اولاد ہے كر منصب نبوت كي وارث نه ہوگ۔ منصب نبوت آپ بر ختم ہو گیا۔ امت میں کوئی مخص بھی قیامت تک اس منصب کا وارث نہ ہو گا۔ البتہ امت کے علاء و صلحاء کمالات نبوت کے وارث ہوں گے عمر منصب نبوت کا کوئی وارث نہ ہو گا۔ نبوت اور رسالت ختم ہو چک و قیامت تک یہ منصب کسی کو شیں دیا جائے گا۔ یا یوں کمو کہ آپ متفاقلہ کی کمال شفقت بیان کرنے کے لیے یہ لفظ برهایا گیا کہ ہر نبی اپنی امت پر شفق اور مریان ہو آ ہے گر آپ شفقت میں سب سے برھے ہوئے ہیں اس لیے کہ گذشتہ انبیاء کرام کویہ توقع تھی کہ ہم سے اگر کوئی چزرہ جائے گی۔ تو بعد میں آنے والے نی اس کی میکیل کر دیں گے گر آخری نبی کو یہ توقع نہیں ہو سکتی اس لیے وہ اپنی امت کو وعظ اور نفیحت اور ارشاد اور تلقین میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھے گا۔ آپ کی مثال اس باپ کی سی ہے کہ جس کی اولاد کے لیے اس کے بعد کوئی تگراں اور خبر كرال نه مو- چنانچه حضور اكرم متنظفها جب دنيات رفصت موع تو امت کے لیے ایس کامل اور کمل شریعت چھوڑی کہ اب اس کے بعد کسی نبی کی ضرورت میں رہی اس لیے کہ جب آپ کی شریعت موجود ہے تو گویا آپ خود بہ نفس نغیس موجود ہیں اور حضور کھنٹھ کے ہوتے ہوئے نبوت کا دعویٰ بے حیائی اور

و مثالی ہے۔

آیت ندکورہ کی تفییر

آیت ذکورہ کو اچھی طرح سجھنے کے لیے چند امور کا سجھنا ضروری ہے ایک خاتم کے معنی ' دوم نبی اور رسول میں فرق ' سوم النبین میں الف لام کس فتم کا ہے ؟

#### امراول

فاتم بالفتح اور فاتم بالكسر متعدد معنی كے ليے مستعمل ہوتا ہے كليد' الكشترى' مر' آ ثر قوم' ليكن ائمہ لغت نے اور علاء عربيت نے تصريح كى ہے كہ لفظ فاتم جب كى قوم يا جماعت كى طرف مضاف ہو گا تو اس كے معنی صرف آخر اور ختم كرنے والے كے مول گے۔ للذا آيت ذكورہ ميں چونكہ فاتم كى اضافت نيسن كى طرف ہو رہى ہے اس ليے اس كے معنی آخر النيسن اور تمام نيوں كے ختم كرنے والے كے موں گے۔

اور خاتم کا مادہ ختم ہے 'جس کے معیٰ ختم کرنے اور مرلگانے کے آتے ہیں اور مرلگانے کے معیٰ بیہ ہوتے ہیں کہ کی شے کو اس طرح بند کیا جائے کہ اندر کی چیز باہر نہ آسکے اور باہر کی چیز اندر نہ جاسکے۔ کماقال تعالیٰ حتم الله علی قلوبهم اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر مرلگا دی کہ کفر اندر بند ہو گیا کہ اب اندر سے باہر نہیں فکل سکتا اور باہر سے کوئی ہدایت اندر نہیں جا سکتی اور مرچو نکہ سب سے اخیر میں لگتی ہے اس لیے یہ لفظ اختام اور انتا پر ولالت کے لیے ضرب المثل سے اخیر میں لگتی ہے اس لیے یہ لفظ اختام اور انتا پر ولالت کے لیے ضرب المثل بن کیا ہے کما قال تعالی یسقون من رحیق مختوم ختمہ مسک لیمیٰ الل جنت کو جو شراب دی جائے گی وہ سر بمر ہوگی 'کہ اندر کی خوشبو اور لطافت باہر نہیں آ سکے گی اور باہر سے کوئی چیز اس کے اندر نہیں ہو سکے گی کہ اس کی لطافت بیس آ سکے گی اور باہر سے کوئی چیز اس کے اندر نہیں ہو سکے گی کہ اس کی لطافت بیس کی آ جائے۔ متنبی کتا ہے۔

اروح و قد خنمت على فوادى

بحبک ان يحل به سواکا

میں اس حال میں چاتا ہوں کہ تو نے میرے دل پر اپنی محبت کی الیم مرانگا دی ہے کہ اندر سے تو تیری محبت باہر نہیں نکل سکتی اور باہر سے سمی اور کی محبت اندر داخل نهیں ہو سکتی۔ اس آیت میں دو قراتیں ہیں ایک خاتم بالکسری اور ایک غاتم بالفتح کی۔ فرق اتنا ہے کہ خاتم بالکسر صیغہ اسم فاعل ہے سمعنی ختم کرنے والا اور خاتم باللتح اسم ہے ععنی آخر اور مهراور حاصل دونوں قراتوں کا ایک ہے وہ سہ کہ آنخضرت ﷺ کا وجود باجود انبیاء علیم السلوة و السلام کو ختم کرنے والا' اور سلملہ نبوت پر مرکزنے والا ہے کہ آپ کے بعد کوئی اس سلملہ میں واخل نہیں ہو سكا اور آپ مَتَلَقِينَ ہے پہلے جو سلسلہ نبوت میں واخل ہو چکا وہ اس سلسلہ ہے نکل نہیں سکا۔ جانا چاہیے کہ ختم کا مفہوم ، قبل کے امتداد کو مقتفی ہے اور لفظ ا تقطاع عام ہے اس میں ما قبل كا امتداد شرط سيس اس ليے خاتم كى اضافت المخاص ی طرف مناسب موئی اور اعظاع کی اساد وصف نبوت و رسالت کی طرف مناسب ہوئی۔ اور جب یہ معلوم ہو گیا کہ ختم کا تعلق ماقبل کے ساتھ ہو تا ہے تو آپ کی خاتیت کا تعلق انبیاء سابقین کے ساتھ ہو گانہ کہ انبیاء لاحقین کے ساتھ۔ اس لیے آپ کی سیاوت کا ظهور لیلته المعراج میں حضرات انبیاء علیهم السلوة والسلام کے اجماع کے بعد ہوا۔ اور اس طرح قیامت کے دن آپ مستن کی اوت اور خاتمیت کا ظهور اس طرح ہو گاکہ تمام اولین و آخرین جمع ہوں کے اور سلسلہ شفاعت حفرت آدم عليه السلام سے شروع ہو كر خاتم الانبياء محمد رسول الله مَنْ اللَّهُ اللَّهُ إِنَّهُ مِن اور ختم مو گا۔ شب معراج اور روز قیامت میں انہیں انبیاء کا ذکر ہے جو آپ سے پہلے مبعوث ہوئے۔ آپ کے بعد مبعوث ہونے والے نمی کا کهیں نام و نشان نہیں۔

قال ابن عباس يريد لولم اختم النبيين لجعلت له ابنا يكون بعده نبيا وروى عن عطاء ان الله كما حكم ان لانبي بعده لم يعطه ولدا ذكر ايصير رجلا (كذافي المعالم) ترجمہ = ابن عباس فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی مرادیہ ہے کہ اگر ہیں آپ ہر اپ کے اسلہ کو ختم نہ کرتا تو آپ کو بیٹا عطا کرتا کہ جو آپ کے بعد نبی ہو تا عطافیٰ سے مردی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب یہ فیملہ فرما دیا کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہو گا تو آپ کو کوئی ایبا لڑکا نہیں ویا جو آئدہ چل کر مرد ہے۔

# امردوم

## نی اور رسول میں فرق

جہور علماء کا قول میہ ہے کہ نمی عام ہے اور رسول خاص۔ اصطلاح شریعت میں رسول اس کو کتے ہیں کہ جو اللہ کی طرف سے جدید کتاب یا جدید شریعت لے كرآيا ہو اور نى وہ ب جوبذريد وى احكام فدادندى كى تبليغ كرنا ہو۔ نى كے ليے جديد كتاب اور جديد شريعت كابونا شرط نيس كماقال الله تعالى انا انزلنا التورة فیہا هدی ونور یحکم بھا النبیون یہ آیت انبیاء بن اسرائیل کے بارے میں اتری کہ جو توریت اور شریعت موسویہ کے مطابق تھم دیتے تھے۔ نبی تھے مگران کے پاس نہ کوئی مستقل کتاب تھی اور نہ مستقل شریعت۔ خلاصہ یہ کہ رسول خاص ب اور نی عام ب اور آیت میں لفظ خاتم النمین کا بے خاتم المرسلین کا نہیں۔ حالاتكه ظاہر كلام كا مقتفى بير تفاكه خاتم الرسلين فرماتے اس ليے كه ولكن رسول الله ك بعد وخاتم المرسلين بظامر زياده مناسب تما اليكن بجائ لفظ خاص (يعنى بجائ رسول) کے لفظ عام استعال فرمایا لین خاتم النبیین فرمایا تاکه معلوم مو جائے کہ آپ مطلقا" تمام انبیاء کے خاتم ہیں اور آپ پر مطلقا" نبوت ختم ہو گئی۔ مستله مو یا غیر مستله و تشریعیه مو یا غیرتشریعیه اور جب نبوت ختم موگی تو رسالت كا خمم ہونا بدرجہ اولى معلوم ہو كيا اس ليے كہ عام كى نفى خاص كى نفى كو متلزم ہے۔

#### أمرسوم

ا تین میں الف لام استفراق کا ہے اس لیے کہ علاء عربیت کی تفریح ہے کہ جو الف لام جمع پر داخل ہو وہ استفراق کے لیے ہوتا ہے۔ کماقال ابوالبقاء فی کلیاته ص ۵۲۲)

قال عامة اهل الاصول و العربية لام التعريف سواء دخلت على المفر دا والجمع تفيد الاستغراق الا اذا كان معهودا.

ترجمہ = جمہور علماء اصول اور علماء عربیت یہ کتے ہیں کہ الف لام تعریف کا خواہ مقرد پر داخل ہو یا جمع پر مفید استغراق ہو تا ہے الا یہ کہ کوئی خاص معبود اور معین مراد ہو۔

ادر جس مخص کو خدا تعالی نے ذرا بھی عقل سے حصہ عطا فرمایا ہے۔ وہ تعجمه سکتا ہے کہ التین میں الف لام عمد کا نہیں ہو سکتا ورنہ سے معنی ہوں گے کہ حضور برنور منتف من مخصوص اور معود عبول کے خاتم بیں۔ تمام انبیاء کے خاتم نہیں اور ظاہرہے کہ یہ معنی بالکل لغو اور مهمل ہیں اس میں آنخضرت مستون الکہ کا كوئى شان الميازى باقى سيس رہى اس ليے كه اس معنى كے لحاظ سے تو ہر ہى كوكسى فاص قوم اور فاص خطہ کے اعتبار سے فاتم النمین کمہ سکتے ہیں۔ پھر انخضرت من المنظمة كى كيا خصوصيت رى اور أكريه كما جائے كه استفراق عربي مراو ہے توبيد بھی صحیح میں اس لیے کہ اصل استزاق میں استزاق حقیق ہے ادر استزاق عرنی عجاز ہے۔ حقیقت کے ہوتے ہوئے مجاز کی طرف رجوع نہیں کیا جا سکا۔ علاوہ ازیں اشكال سابق بمرعود كر آئے كا اور جب بي طابت موكياكه التين بي الف لام استغرال کا ہے اور استغراق سے استغراق حقیقی مراد ہے تو معنی آیت کے بید ہوں گے کہ آپ مشار بوت کے تمام افراد ادر افغاص کے خاتم ہیں۔ خواہ وہ مستقل نی ہوں یا کسی کے تابع ہوں اور آپ مستفقی مقیقتہ" تمام انبیاء علیم ا اسلوة السلام كے فاتم بيں۔ آپ كے بعد قيامت ہوگى كى قتم كاكوئى نبى آنے والا نیں۔ اب اس آیت سے ہر قسم کی نبوت کا اختیام معلوم ہو گیا اور اس احمال کی مخائش نہیں رہی کہ آپ منتقل کی شرف نبوت مستقلہ کے خاتم ہیں۔

## آیت ندکورہ کی تفسیرخود قرآن کریم سے

خاتم النمين كے جو معنى ہم نے بيان كيے لينى آخر النمين كے منام الكم لفت اور علاء عربيت اور تمام علاء شريعت عمد نبوت سے ليكر اب تك سب كے سب يى معنى بيان كرتے آئے ہيں۔ انشاء اللہ ثم انشاء اللہ تعالى ايك حرف بعى كتب تغيير اور كتب حديث ميں اس كے خلاف نہ ملے گا۔ اب ہم مزيد توضح كے ليے اس آيت كى ايك وو مرى قرات بيش كرتے ہيں جس سے اور مزيد وضاحت ہو جائے گی۔ وہ قرات بيہ ہے۔

ولكننبياختمالنبيين

ترجمہ = لیکن آپ ایسے بی میں جنہوں نے تمام عموں کو ختم کر دیا۔

یہ قرات حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے جو تمام تقاسیر معترہ بیں منقول ہے اس قرات سے وہ تمام آویلات اور تحریفات بھی ختم ہو جاتی ہیں جو مرزائی جماعت نے خاتم التمین کے لفظ میں کی ہیں اور انشاء اللہ تعالی ہم عنقریب ان تاویلات کا ذکر کرکے ان کا جواب ویں گے۔

اور جس طرح آیت شریفہ میں دو قتم کی قراقیں ہیں۔ اس طرح اعادیث میں وہ قتم کی روایتیں ہیں۔ اس طرح اعادیث میں دو قتم کی روایت میں خاتم السین کا لفظ آیا ہے اور بعض روایات میں خاتم السین معروف اور مجمول آیا ہے دوایات میں ختم بی الانبیاء بسیفہ ماضی معروف اور محریح مینے ختم کرنے کے ہیں اس میں کسی آویل کی محجائش ہی شمیر۔

## آیت مذکورہ کی تفسیر حدیث شریف اور اقوال صحابہ سے

حفرت او بان الله عند سے مروی ہے کہ رسول الله مستوری ہے قرمایا: انه سیکون فی امنی کذابون اللون کلهم يزعم انه نبي و انا خاتم النبيين لانبى بعدى (رواه ملم)

ترجمہ = تحقیق میری امت میں تمیں بوے بوے کذاب اور دجال ظاہر ہوں گئے ہر ایک کا زعم یہ ہو گاکہ میں نبی ہوں اور حالائکہ میں خاتم التیسن ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں۔

اس مدیث میں غور کرنے سے چند باتنیں معلوم ہو کیں۔

اول سے کہ آنخضرت عشر المحقیقی نے اس امری پیشین گوئی فرمائی کہ آپ کے بعد صرف جھوٹے مدعیان نبوت پیدا ہوں گے کوئی نی پیدا نہ ہو گا۔ نبوت جھ پر ختم ہو گئ آگر کمی قتم کی نبوت باقی ہوتی تو یوں ارشاد فرماتے کہ میرے بعد نی بھی آئیں گئی آگر کمی قتم کی نبوت باقی ہوتی اگر نبی ہو تو اس کی اطاعت کرنا اور جو کذاب و دجال ہو اس سے پر بیز کرنا۔ آنخضرت مشر المحقیق کا امت کو مطلق سے کرنا سے میں کہ اس کو مطلق سے میں میرے بعد نبوت کا دعوی کرے بے آئی اس کو کذاب و دجال سمجھنا ہے اس امری صرح دلیل ہے کہ اب آپ مشر المحقیق ہیں دی۔

دوم یہ کہ دہ جھوٹے بری امتی اور محمدی ہونے کے بری ہوں گے جیماکہ
سیکون فی امنی کذابون کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ اس کا مطلب
یہ ہے کہ یہ جھوٹے نی لوگوں کو میری نبت سے دھوکہ دیں گے اس لیے کہ اگر
علی الاعلان آپ میٹی کی ایک ہے اپنی نبت اور تعلق کے انقطاع کا اعلان کریں تو
چرکوئی ان کے دھوکہ میں نہ آئے۔ آپ کی طرف اپنی نبت کریں گے اور پھر
اس دھوکہ سے لوگوں کو اپنی نبوت کی دعوت دیں گے۔

موم یہ کہ آپ نے ان جھوٹے مدعیان نبوت کے جھوٹا ہونے کی ولیل یہ بیان فرمائی کہ وہ یہ گمان کرے گا کہ بیل نبی ہوں اور طالاتکہ بیں آخری نبی ہوں معلوم ہوا کہ وجال اور کذاب ہونے کے لیے فقط دعویٰ نبوت کافی ہے کسی اور ولیل کی صاحت نہیں۔

امام اعظم ریلیج کے زمانہ میں کسی فخص نے نبوت کا وعویٰ کیا اور اپنی نبوت پر ولا کل چیش کرنے کے لیے مملت ما گلی تو امام اعظم ؒ نے فتوی دیا کہ جو فخض اس کی نبوت کی ولیل طلب کرے گا وہ کافر ہے اس لیے کہ وہ ارشاد نبوی "لانہی بعدی"کا محکر اور کذب ہے۔

چارم یہ کہ جملہ "لانبی بعدی" "جملہ" "انا خاتم السن" کی تغیرہ اور لانفی جن کا ہے جو تکرہ پر واخل ہوا جس کا مطلب یہ ہوا کہ میرے بعد یہ جنس عی ختم ہے۔ اور جنس نی کاکوئی فرد بھی میرے بعد مستحق نہ ہو گا اور چو تکہ نی عام ہے کہ خواہ صاحب شریعت ہو یا کسی کا آباج ہو اور رسول خاص ہے اسلے لانی بعدی ہی مطلق نی کی نفی فرما دی کہ آپ کے ترافی ہی اور دسول خاص ہے اسلے لانی بعدی مسلم مطلق نی کی نفی فرما دی کہ آپ کے ترافی ہیں۔ اور جب سرے سے مقسم ہو یا غیر تشریعی۔ اور جب سرے سے مقسم می نہ رہا تو قسمیں کماں متحقق ہو سکتی ہیں اقسام کا بدون مقسم کے اور افراد کا بدون کل کے پایا جانا عقبا" محال ہے۔

پہم ہے کہ اس صدیث سے ہے امریخوبی واضح ہو گیا کہ خاتم النسن کے منی
آثر النسن کے ہیں اور یہ منی نہیں کہ آپ مشکل کھیں انبیا کی مریا زینت ہیں۔
اس لیے کہ صدیث کا یہ جملہ آپ مشکل کھیں نہوت کے جھوٹے ہونے کی
ولیل میں ارشاد فرمایا ہے کہ ان بر عیان نبوت کے جھوٹا ہونے کی ولیل یہ ہے کہ
میں خاتم النسن ہوں میرے بعد کوئی نی نہیں اس لیے ان کا دعویٰ نبوت ان کے
جھوٹا ہونے کی دلیل ہے پس اگر خاتم النسن کے معنی مراور زینت کے لیے جائیں
تو ان کے جھوٹا ہونے کی دلیل کیے ہوگی۔ بلکہ صدیث کے معنی یہ ہوں گے کہ
میرے بعد بہت سے گذاب اور وجال نبوت کا دعویٰ کریں گے اور حالا تکہ میں نبول
کی مرہوں میری مرسے نی بنیں گے اور خاتم ہی بلکہ انا خاتم النسن کے بعد لانی
اور جملہ لانی بعدی کے صریح خاتف اور منافی ہیں بلکہ انا خاتم النسن کے بعد لانی
بعدی کا اضافہ اس امر کی صریح دلیل ہے کہ خاتم کے معنی مرکے نہیں بلکہ آثر کے
بعدی کا اضافہ اس امر کی صریح دلیل ہے کہ خاتم کے معنی مرکے نہیں بلکہ آثر کے

یں اور اس طرح مند احد اور مجم طرانی میں حذیفہ بن الیمان سے مرفوعا " یہ الفاظ مروی ہیں:

انا خاتم النبيين لانبى بعدى

ترجمہ = میں فاتم النمین موں۔ میرے بعد کسی فتم کا کوئی نی نہیں۔

اس روایت میں بھی خاتم التمین کے بعد جملہ لائی بعدی بطور تغیر فدکور ہے اور اس وجہ سے اس جملہ کا پہلے جملہ پر عطف نمیں کیا گیا اس لیے کہ بلاغت کا قاعدہ ہے کہ جب جملہ خانیہ جملہ اولی کے لیے عطف بیان ہو تو پھر عطف ناجائز ہو جاتا ہے۔ اس لیے کہ عطف نسق چاہتا ہے تغایر کو عطف بیان چاہتا ہے کمال اشحاد کو اور کمال وحدت اور مغائرت جمع نہیں ہو کتی۔ ایک اور حدیث لیجئے جس سے اس آیت کی تغییر ہوتی ہے۔

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلى و مثل الانبياء كمثل قصر احسن بنيانه ترك منه موضع لبنة فطاف به النظار يتعجبون من حسن بنيانه الاموضوع تلك اللبنته فكنت انا سددت موضع اللبنته ختم بى البنيان وختم بى الرسل و فى الرواية فانا اللبنته وانا خاتم النبيين متفق عليم مشكوة شريف باب فضائل سيد المرسلين صلوت الله و سلامه عليم

ترجمہ = ابو ہریرہ فالح سے مروی ہے کہ آنخضرت مشرف اللہ ایک ارشاد فرمایا کہ میری اور انبیاء ملیم السلام سابقین کی مثال ایک ایسے محل کی سے کہ جو نمایت خوبصورت بنایا گیا ہو گراس میں ایک اینٹ کی جگہ چھوڑ دی گئی ہو۔ لوگ تعجب سے اس محل کو دیکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایک اینٹ کی جگہ کو پر ایک اینٹ کی جگہ کو پر ایک اینٹ کی جگہ کو پر کر دیا ہے اور وہ عمارت مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر

ی ہوں اور میں عبیوں کا ختم کرنے والا ہوں۔

ہر چیزی ایک ابتدا ہوتی ہے اور ایک انتا ای طرح عمارت نبوت کی بھی ایک ابتدا ہے اور ایک انتا۔ اس عمارت کی ابتدا حضرت آدم علیہ السلام ہے ہوئی اور خاتم الانبیاء مستنا کھی ہے ہیں ہوئی۔ تعر نبوت کی سکیل کے لیے ایک این کی جگہ باتی تھی آپ مستن کی جگہ باتی تھی آپ مستن کی خات نے اس جگہ کو پورا کر دیا اور تعر نبوت کی عمارت بالکل عمل ہو گئی اب اس میں کی اینٹ کی جگہ باتی نہیں کہ اس میں کی اینٹ کی جگہ باتی نہیں کہ اس میں کی اینٹ کی جگہ باتی نہیں صاحب قعر نبوت میں اپنی ایک اینٹ داخل ہو سکے۔ مرزا صاحب قعر نبوت میں اپنی ایک اینٹ داخل کرتا چاہتے ہیں لیکن وہاں کوئی جگہ نہیں۔ اندا وہ اینٹ چونکہ قعر نبوت کا جزء نہیں بن عتی۔ اس لیے اس کو کمیں اوھر ادھر پھینک دیا جائے گا۔ ذرا سوچنے کا مقام ہے کہ جب آپ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم اور حضرت عمر اور حضرت علی کے ایک قصر نبوت میں کی قتم کی گئوائش نہ نکل سکی۔ مسلمت البند اور اسود قادیان کے لیے کماں جگہ نکل سکی۔ مسلمت میں اس قتم کی اینٹ کونے کا سرا ہو سکتی ہے۔ البتہ کفراور دجل کی عمارت میں اس قتم کی اینٹ کونے کا سرا ہو سکتی ہے۔

ناظرین کرام پر مخفی نہیں کہ حدیث ندکور کا صاف اور واضح مطلب میہ ہے کہ حق تعالی نے قصر نبوت کی عمارت کو ختم کر دیا گر مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ کہیں ابھی قصر نبوت کی عمارت ناتمام ہے اور بہت سی اینٹوں کی اس میں گنجائش سے۔

### خلاصہ کلام

یہ کہ خاتم النمین کے مینے تو آخر النمین ہی کے ہیں جس نمی پر یہ آیت اتری اس نے اس آیت کے کمی معنی سمجھے اور کمی سمجھائے اور جن صحابہ نے اس نمی سے قرآن اور اس کی تغیر پڑھی انہوں نے بھی کمی مینے سمجھے فسن شا فلیومن ومن شاء فلیکفر الغرض حق روز روشن کی طرح واضح ہے کمی قتم کے شک و شبہ کی مخبائش نہیں اور اگر اس کے بعد بھی کوئی شک باتی رہے تو پھر میں وہی عرض کروں گا جو حضرت الاستاذ مولانا الشاہ سید محمد انور نور اللہ وجہہ یوم القیامتہ و خفر آمین) نے اپنے فاری رسالہ خاتم النمین ص ۱۲ میں تحریر فرمایا ہے:
از حال ایں محذولاں چنال معلوم می شود کہ اگر حق تعالی سوگند خورد کہ مراد
من ایں است کہ من بعداد لیج کو نہ کدام نی خواہم فرستاد گفتند کے ہال ہال
لفظ ہمن است کہ تو گفتی لیکن مراد تو است کہ ایں سلسلہ را جاری داری
بطریق۔

رجہ = ان بدنھیب اور محروم القسمت لوگوں کے حال سے ایبا معلوم ہوتا ہے کہ اگر حق تعالیٰ شانہ بھی شم کھا کر فرمائیں کہ خاتم النیسن سے میری مراو یہ ہے کہ آپ مستفل النیس کے کہ اب بال بال یہ لفظ (خاتم النیس) کا تو درست ہے گر آپ کی مراو یہ ہے کہ یہ سلمہ نبوت فلال طریق سے اب جاری رکھیں گے۔

## مرزائي مفسر كااعتراف واقرار

مرزا محمد علی لاہوری مرزائی نے اپنی تغییر میں اس امر کا صاف اعتراف کیا ہے کہ ختم نبوت کے بارے میں جو احادیث آئی ہیں وہ آیت خاتم النبین کی تغییر ہیں چنانچہ اپنی تغییر میں لکھتے ہیں:

"اور خاتم کے معنی مربھی ہیں اور آخر بھی اور کسی قوم کے خاتم اور خاتم کے مراد ان ہیں اے آخری ہونا ہے خنام القوم و خاتمهم و خاتمهم آخرهم (ل) اور خاتم اور خاتم ہمارے نی کھتا ہے ہے اساء ہیں سے ہیں اور خاتم الرخات اللہ اور آپ کو خاتم السین اور خاتم السین کے سمنے ہیں آخری نی (ل) اور آپ کو خاتم السین کے معنی کما اس لیے کہ نبوت کو آپ کے ساتھ ختم کردیا۔ (غ) خاتم النبییین کے معنی لفت سے اوپر بیان ہو بچے ہیں۔ انبیاء علیم السلام ایک قوم ہیں اور کسی قوم کا خاتم یا خاتم ہونا صرف ایک ہی معنی رکھتا ہے لین ان میں سے آخری ہونا۔ پس نبیوں کے خاتم کھتی نبیوں کی مرنبیں بلکہ آخری نی ہیں۔ یہاں ان سب احادیث کے نقل خاتم کے معنی نبیوں کی مرنبیں بلکہ آخری نبی ہیں۔ یہاں ان سب احادیث کے نقل

كرنے كى مخبائش نيس جن ميں خاتم النيس كى تشريح كى مى ہے يا جن ميں الخضرت من الماديث ك بعد ني كانه آنا ميان كياكيا ب اوريه احاديث متواتره بين جو محاب كرام كى ايك بدى جماعت سے مروى بين اور امت كا اس پر اجماع ہے ك آتخضرت مَتَوْتَ اللَّهِ كَ بعد ني نهين- حديث اول جس مين لفظ خاتم النين كي تغیر زبان نبوی سے مردی ہے متنق علیہ ہے مثلی و مثل الانبیاء کمثل رجل بني بيتا " فاحسنه واجمله الاموضع لبنة من زاوية فعجل الناس يطوفون بهو يتعجبون لهو يقولون هلا وضعت هذه اللبنته قال فانا اللبنته وانا خاتم النبيين- يعنى ميرى مثال اور عيول كى مثال ايك فخص كى مثال ہے جس نے ايك گھر بنایا ادر اسے اچھا اور خوبصورت بنایا سوائے کونے کی اینٹ کے تو لوگ اس کے گرد گھومتے ادر تعجب کرتے اور کتے یہ اینٹ کیوں نہیں لگائی سو میں وہ اینٹ بوں اور میں خاتم النمین موں اور دو سری صدیث متنق علیہ میں لفظ خاتم النمین کی تفیریوں کی ہے انه سیکون فی امتی ثلثون کذابون کلهم یزعم انه نبی و انا خاتم النبيين لا نبى بعدى لعنى ميرى امت من تيس كذاب مول كم مرايك ان سے دعویٰ کرے گاکہ وہ نی ہے اور میں خاتم النمسن مول میرے بعد کوئی نی نمیں اور تیسری حدیث میں جو مسلم' ترندی' نسائی کی ہے یہ ذکر ہے کہ مجھے چھ چیزوں میں وو سرے انبیاء کرام صلیم السلام پر فضیلت دے گئی ہے جن میں چھٹی ہی ے کہ ختم بی النبیون لین میرے ساتھ نی ختم کے گئے ہیں۔ دہاں بجائے خاتم ا نتسین کے بیہ لفظ رکھ کر بتا دیا کہ خاتم النسین سے بی مراد ہے نہ کچھ اور 'وہ احادیث جن میں آپ کے آخری نی ہونے کا ذکر ہے اور وہ بھی در حقیقت خاتم النمين كى تغيرى بي بت ى بي مثلاً ايك حديث مي ب كه ني امرائل مين ني کے بعد نبی آیا تھالیکن میرے بعد نبی نہ آئے گا بلکہ ظفاء ہوں گے اور ایک مدیث میں ہے کہ میرے بعد کوئی ہی ہو آ تو عمر ہو آ۔ اور ایک میں ہے کہ علی کی نبت میرے ساتھ وہی ہے جو ہارون کی موی کے ساتھ۔ لیکن میرے بعد کوئی نبی سیس ہے اور ایک میں ہے کہ میرا نام عاقب ہے اور عاقب وہ ہے کہ جس کے بعد کوئی

نی نہ ہو۔ انا العاقب والعاقب لیس بعدہ نبی اور ایک میں ہے کہ نبوت میں ہے کہ بوت میں ہے کہ بوت میں ہے کہ بوت میں ہے کہ باقی نہیں رہا گر مبشرات اور ایک میں ہے کہ نبوت اور رسالت منقطع ہو گئی اور وس حد ۔ شول میں ہے لانبی بعدی لینی میرے بعد کوئی نی نہیں اور الی حد یقیں جن میں آپ کو آخری نی کما گیا ہے چھ ہیں۔ اس قدر زبروست شماوت کے ہوئے ہوئے کی مسلمان کا آخری نی کمونے سے انکار کے ہوئے ہوئے کی مسلمان کا آخری ہی ہونے سے انکار کرنا بینات اور اصول دینی سے انکار ہے۔ "افتی کلامہ سامال ج سے طبع سے۔

### مرزائی مفسرے ایک استفسار

مرزائی مغرنے افیر میں اس امر کا صاف اقرار کیا ہے کہ حضور مستفلیلیں کا افکار ہے اور ظاہر ہے کہ اصول دین کا افکار مرج کشرہ اب سوال دین کا افکار مرج کشرہ اب سوال یہ ہے کہ آیا مرزا صاحب ان آیات بینات اور اصول دین کے منکر تنے یا نہیں۔ مرزا صاحب کی بے شار عبارات سے صاف طور پر ظاہر ہوئی کے منکر تنے یا نہیں۔ مرزا صاحب نبوت کے مرک تنے اور حضور مستفلیلی کے آخری نبی ہوئے کے منکر تنے تو مرزا صاحب اس اصول دین کے افکار کی بنا پر کا فر ہوئے یا نہیں۔ نیز مرزا بشیر الدین محمود صاحب جو ختم نبوت کے منکر بیں وہ آپ کے نزدیک کا فر بیں یا مرزا بشیر الدین محمود صاحب جو ختم نبوت کے منکر بیں وہ آپ کے نزدیک کا فر بیں یا نہیں اور اگر کا فر بیں تو باوجود اصول دین کے افکار کے کیوں کا فر نہیں اور اگر کا فر بیں تو ان کی تکفیر کا اعلان ضروری ہے آکہ عوام کو اشباہ نہ رہے۔

نیز جو مسلمان حضور اکرم مستری کو خاتم السین سیمی بین اور مرزا صاحب کو بھی نہیں مانے ان کو تو آپ کافر سیمی بین اور جو لوگ مرزا صاحب کو نی مانے بین اور حضور مستریک کی ختم نبوت کے مکر بین ان کو مسلمان سیمی بین اس کی کیا دجہ ہے۔

## ختم نبوت پر مرزاصاحب کی تصریحات

اب میں بید داضح کرتا چاہتا ہول کہ دعویٰ نبوت سے پیلے خود مرزا صاحب خم نبوت کے تاکل تھے اور خاتم النسین کے میں معنی سجھتے تھے کہ جواب تک تمام

امت نے سمجھے کہ آپ متن کھی آخری نی ہیں اپ متن میں کے بعد کوئی دو مرانی نیس ہو سکتا۔

(تمامته البشري صنحه ۲۷ و ۷۷ روحاني نزائن ص ۲۰۰ ج ۷

میں آیت ماکان محمد ابا احدالنہ کی تشریح کرتے ہوئے مرزا صاحب کھتے ہیں۔ "ہمارے نی علیہ السلام فاتم السین ہیں۔ بغیر کی اسٹناء کے اور ہمارے نی کھتے کے بعد اسٹاء نے بھی ارشاد فرمایا ہے کہ میرے بعد کوئی نی نہیں ہوگا۔ اگر آنخفرت کے بعد ہم کی نی کے ظہور کے جوز بئیں گے تو نبوت کا دروازہ بند ہونے کے بعد اس کے کھلنے کے قائل ہو جائیں گے اور یہ اللہ تعالی کے وعدہ کے فلاف ہے۔ ہمارے نی علیہ السلام کے بعد کس طرح کوئی نی آ سکتا ہے؟ حالا نکہ آپ مشتر میں ہو چکے بعد وحی کا انتظام ہو چکا ہے اور نی آپ مشتر میں ہو کے ساتھ ختم ہو چکے بعد وحی کا انتظام ہو چکا ہے اور نی آپ مشتر میں ہیں۔"

اور آزاله الاوبام صفحه ۵۲۲ روحانی خزائن ص ۳۸۰ ج سر کھتے ہیں کہ "
مسے کیوں کر آسکنا وہ رسول تھا اور خاتم التسین کی دیواریں اس کو آنے ہے روکن
ہے "اور پھرای ازاله الادبام کے صفحہ ۵۳۳ روحانی خزائن ص ۳۸۷ ج سر کھتے
ہیں "لیکن وحی نبوت پر تو تیرہ سو برس ہے مرلگ گئ ہے کیا ہے مراس وقت ٹوٹ
جائے گی" (اور حامت البشری ص ۹۲ روحانی خزائن ۲۹۵ ج کے بین "وحاکان لی ان ادعی
النبوة واخر ج من الاسلام و الحق بقوم کافرین ہے مجھ سے کیے ہو سکتا ہے کہ
میں نبوت کا دعوی کرکے اسلام سے خارج ہو جاؤں اور کھارسے جا ملوں۔")

اور ازاله الاولم صفحه ۱۳۱۰ روحانی نوائن م ۵۱۱ بر لکستے ہیں "قرآن کریم بعد غاتم النسین کے کمی رسول کا آنا جائز نہیں رکھنا خواہ وہ نیا رسول ہو یا پرانا ہو کیونکہ رسول کو علم وین بتوسط جرائیل لما ہے اور باب نزول جرائیل به پرایہ وی رسالت مسدود ہے یہ بات خود ممتنع ہے کہ دنیا میں رسول تو آئے اور سلسلہ وی رسالت نہ ہو۔"

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ قرآن کریم خاتم التسین کے بعد نہ کی

ٹے نی کا آنا جائز رکھتا ہے اور نہ کسی پرانے نی کا پس اگر مرزا صاحب نے نی ہیں تو تب نہیں آ سکتے اور اگر پرانے نی ہیں تو تب بھی نہیں آ سکتے۔ خود مرزا کے اقرار سے دروازہ بند ہے۔

حمامته البشري صغحه ٣٣ روحاني نزائن ص ٢٠٠ ج ٧ من لکھتے ہيں:

واما ذكر نزول عيسلى بن مريم فما كان لمومن ان يحمل هذا الاسم المذكور فى الاحايث على ظاهر معناه لانه يخالف قول الله عزوجل ماكان محمد ابا احدمن رجالكم و لكن رسول الله و خاتم النبيين الاتعلم ان الرب الرحيم المنفضل سمى نبينا صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء بغير استشنا و فسره نبينا صلى الله عليه وسلم فى قوله لا نبى بعدى ببيان واضح للطالبين ولوجوز ناظهور نبى بعد نبينا صلى الله عليه وسلم لجوزنا انفتاح باب وحى النبوة بعد تغليقها وهذا خلف ..... وكيف يحيى نبى بعد رسولنا صلى الله عليه وسلم وقد انقطع الوحى بعد وفاته و يحيى نبى بعد رسولنا صلى الله عليه وسلم انعتقد ان ابن مريم ياتى و ينسخ ختم الله به النبياء لا رسولنا صلى الله عليه وسلم انعتقد ان ابن مريم ياتى و ينسخ بعض احكام القر آن ويزيد بعضا۔

یعنی عینی علیہ السلام کے نزول کے بارے میں کمی مسلمان کو جائز نہیں کہ
اس کلام کو جو حدیث میں آیا ہے ظاہری معنی پر محمول کرے کیونکہ آیت ماکان
محمد ابا احد الے کے ظاف ہے کیا تم کومعلوم نہیں کہ اللہ تعالی نے آنخضرت
مختلفتہ کا نام خاتم الانبیاء رکھا ہے اور اس میں کمی کا اسٹنا نہیں کیا اور پر اس
خاتم السین کی خود اپنے کلام میں تغیر فرماتے ہوئے فرمایا لانبی بعدی جو سجھنے
فاتم السین کی خود اپنے کلام میں تغیر فرماتے ہوئے فرمایا لانبی بعدی جو سجھنے
والوں کے لیے واضح بیان ہے۔ اگر ہم جائز رکھیں کہ آپ کے بعد کوئی نی آ سکتا
ہے تو لازم آ تا ہے کہ دروازہ وی نبوت کا بند ہونے کے بعد کھل جائے۔ اور آپ
کے بعد کوئی نی کیسے آ سکتا ہے حالانکہ وی نبوت منقطع ہو چکی ہے۔ اللہ تعالی نے
آپ کے ساتھ تمام انبیاء ملیم السلام کو ختم کر دیا ہے کیا ہم اعتقاد رکھیں کہ عینی

عليه السلام آئمي اور وہي خاتم الانبياء بنيں نه ہمارے رسول \_"

مرزا صاحب کی ان تمام عبارات سے اور خصوصا "آخری عبارت سے بیہ صاف فاہر ہے کہ خاتم السین کے معنی آخری بنی کے بیں اور مقعود آیت کا بیہ ہے کہ آپ مستن کے معنی آخری بنی ہو گیا ہے اور خاتم السین کے بعد نہ کوئی پراتا نبی آسکتا ہے اور نہ نیا نبی۔ اور مرزا نے یہ بھی تقریح فرمادی کہ آخضرت مستن کی آسکتا ہے اور نہ نیا نبی۔ اور مرزا نے یہ بھی تقریح فرمادی کہ آخضرت مستن کی خاتم السین کی تغییر اپنے کلام میں لانبی بعدی سے فرمائی۔ معلوم ہوا کہ خاتم السین اور لانبی بعدی میں باعتبار معنی کے کوئی فرق نہیں اس لیے معلوم ہوا کہ خاتم السین اور لانبی بعدی میں باعتبار معنی کے کوئی فرق نہیں اس لیے کہ بیان اور مبین اور تغیر اور مغر متحد بالذات ہوتے ہیں۔

### ایک شبر اور اس کاجواب

شبہ یہ ہے کہ مرزا صاحب کی یہ تجریرات نومرا ۱۹۰ء سے پیش ترکی ہیں کہ جس وقت مرزا صاحب کو نبوت نہیں ملی تھی الذا یہ تمام تحریریں منسوخ کی جائیں گی۔

جواب ؛ یہ ہے کہ شخ عقائد میں جاری نہیں ہو آ شخ احکام میں ہو آ ہے یہ ناممکن ہے کہ جو بات پہلے کفر کی تھی وہ بعد میں اسلام بن جائے۔ نیز انبیا کفرے ، قبل از نبوت بھی پاک ہوتے ہیں۔ نیز بد عقل اور بد قهم تبھی نبی نہیں ہو سکا۔

# مرزائی جماعت سے ایک سوال

مرزا صاحب کی ان تمام عبارات سے بیہ بات روز روش کی طرح واضح کے دعوائے نبوت سے پہلے مرزا صاحب بھی خاتم التمین کے معنے وہی سجھتے تھے کہ جو تیرہ سو برس سے تمام دنیا کے مسلمان سجھتے چلے آئے اور کسی نے اور پرانے نبی کا آنا ختم نبوت کے منافی سجھتے تھے اور ختم نبوت کا انکار اور خاتم الانبیا کے بعد وعوائے نبوت کو کفر بتلاتے تھے۔ مرزا صاحب کا بیہ پہلا عقیدہ تھا اور اب دعوائے نبوت کے بعد مرزا صاحب خاتم التمین کے دو مرے معنی بیان کرتے ہیں جس کی بناء

پر نبوت کا جاری ہونا ضروری ہو گیا اور جس ند ہب میں وی نبوت نہ ہو وہ شیطانی اور لفتی ند ہب کہ اور اللہ اللہ اللہ اللہ کا مستحق ہے من ۱۳۹ براہین احمد بیٹیم روحانی خرائن من ۳۰۸ ج ۲۱--- اور بیہ کہنے ہیں کہ جو فخص بیہ کے کہ رسول اللہ کے بعد کوئی ٹی نہ ہوگاوہ وین وین نہیں اور نہ وہ ٹی ٹی ہے۔

(براہین احمد بیہ حصہ پنجم می ۱۳۸ روحانی خرائن می ۳۰۶ ج ۲۱)

## اب سوال بدہے

چند اوہام اور ان کا ازالہ

کہ خاتم النسین کے کون سے معنے صحیح ہیں۔ پس اگر خاتم النسین کے جدید منے صحح موں (کہ جو مرزا صاحب نے وعوائے نبوت کے بعد بیان کے اور جس کی یتا پر نبوت کا جاری رہنا ضروری ہوا) تو یہ لازم آئے گاکہ اس تیرہ صدی میں جس قدر بھی مسلمان اس عقیدہ پر گزرے وہ سب کافراور بے ایمان مرے۔ گویا کہ عهد محابہ کرام اسے لے کر اس وقت تک تمام امت کفریر گزری اور وعوائے نبوت سے پیلے خود مرزا صاحب بھی جب تک ای سابقہ عقیدہ بر رہے کافر رہے۔ وعوائے نبوت کے بعد مرزا صاحب کا ایمان صحح اور درست ہوا۔ اور پیاس برس تک مرزا صاحب کفراور شرک کی گندگی میں آلودہ اور ملوث رہے اور غباوت اور بدعقلی کے واغ سے واغی رہے کہ پہاس برس تک آیات اور احادیث کا مطلب غلط سجھتے رہے اور تمام امت کا اس پر اجماع ہے کہ کافراور غبی نبی نہیں ہو سکتا۔ اور جو فض تمام امت کی تخفیرو منطل اور تحمیق و تجیل کرما ہو وہ بالا اجماع کافر اور مراہ ہے اور اگر خاتم السن کے پہلے منے صحح ہوں جو تمام است نے سمجے اور مرزا صاحب بھی وعوائے نبوت سے پہلے وہی سجھتے تھے تو لازم آئے گاکہ پہلے لوگ توسب مسلمان ہوں اور مرزا صاحب وعوائے نبوت کے بعد سابق عقیدہ کے بدل جانے کی دجہ سے خود اپنے اقرار سے کافر اور مرتد ہو جائیں۔ غرض میر کہ خاتم ا کٹین کے جونے بھی معنے لیے جائیں۔ مرزا صاحب ہرصورت میں کافر ہیں۔ آیت خاتم السین کی تغیر واضح ہو چکی ہے۔ اب اس میں کسی متم کے شک اور شبہ کی مخبائش نہیں لیکن مرزائی صاحبان باوجود حق داضح ہونے کے پر بھی شک اور شبہ میں پڑے ہوئے ہیں۔ اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان ادہام کا بھی ازالہ کر دیا جائے شاید حق تعالیٰ شانہ کی توفق سے امر حق ان کی سجھ میں آ جائے۔ وماذلک علی اللّه بعزیز۔

### وہم اول

اگر خاتم النسن كے يہ معنى بين كه آپ متن الله كا بعد كوئى في نه مو كا او الله على الله الله كا زول جو مسلمانوں كا اجماعى عقيده بے كيم معلم مو كا۔

ازالہ ! خاتم النین کے متی یہ ہیں کہ آپ متن اللہ کے بعد کوئی نی پیدا نہ ہوگا ہیں۔ آخری اولاد اور آخری بیٹے کے یہ متی ہیں کہ اس کے بعد کوئی بیٹا پیدا نہیں ہوا' اور حفرت عیلی علیہ السلام آپ سے پہلے پیلم بیدا ہوے اور آپ سے پہلے پیلم بیلم ہوے۔ البتہ مرزا صاحب آخضرت متن اللہ کے بعد پیدا ہوا الذا مرزا صاحب کا دجود تو ختم نبوت کے متانی ہوگا لیکن حفرت عیلی علیہ السلام کا زول ختم نبوت کے معارض نہ ہوگا۔ حفرت آدم علیہ السلام کی اولاد عمی بہت سے پیلم بیدا ہوئے گر سب سے اخر علی آخضرت متن السلام کی اولاد عمی بہت سے پیلم بیدا ہوئے گر سب سے اخر علی آخضرت متن الله الله کی اولاد عمی بہت کے حدیث عمی ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام آسان سے زمین پر انزے اور یمان آکرول گمرایا تو حضرت جبران نے اوان دی اور اس عمی اشھدان محمد رسول الله کما تو حضرت خضرت جبران سے اور اس عمی اشھدان محمد رسول الله کما تو حضرت آدم علیہ السلام آسان سے ذمین پر انزے اور یمان آکرول گھرایا تو حضرت جبران نے اوان دی اور اس عمی اشھدان محمد رسول الله کما تو حضرت آدم علیہ دوران دی اور اس عمی اشھدان محمد رسول الله کما تو حضرت آدم علیہ بی تو پھا کہ محمد میں تو یہ جواب ویا:

آخر ولدک من الانبياء (رواه اين عسار) ترجمه = پيفېرول من آپ ك آخرى بيني بين-

ینی آپ کی اولاد میں سب سے آخری نی آپ مَتَنْ اَلْکُلْکُلِی پیدا ہوں گے اور حدرت میلی علیہ السلام آپ سے پہلے نی ہو بچے البتہ ان کی عمر آخضرت

مستن کا ایک فرد ہوئی ہوئی۔ آخضرت سے ایک بیٹت سے مدہا سال پہلے حضرت سے علی علیہ السلام زندہ آسان پر اٹھائے کے اور ابھی زندہ ہیں۔ افیر زمانہ بیل امت محریہ کا ایک فرد ہونے کی حیثیت سے نازل ہوں کے نبی ہونے کی حیثیت سے نزول نہ ہو گا۔ نزول کے بعد اپنی نبوت و رسالت اور اپنی کتاب بعنی انجیل اور اپنی کتاب بعنی انجیل اور اپنی کتاب بین کر شریعت کی طرف سے کسی کو وعوت نہیں دیں کے بلکہ خاتم السین کا نائب بن کر لوگوں کو خالص قرآن و حدیث کے احکام پر چلائیں کے اور خود بھی شریعت محریہ مستن کے اجاع اور بیروی کو اپنے لیے باعث صد فخر و ناز سمجھیں کے۔ خاتم الانجیاء کی شریعت کا ڈ زکا بجائیں کے اس لیے شخ اکر آئے کا کھا ہے کہ حضرت بھی علی اللانجیاء کی شریعت کا ڈ زکا بجائیں کے اس لیے شخ اکر آئے کے کھا ہے کہ حضرت بھی علی اللانجیاء کی و در مربوں کے ایک حشر انجیاء و رسل کے زمرہ بیں ہوگا ور ود مرا

### مرزاصاحب كاخود اقرار واعتراف

مرزا صاحب تریاق القلوب صغیہ ۱۵۱ رومانی نزائن م ۳۷۸ - ۳۷۸ ج ۱۵ شی کھتے ہیں "ضرور ہوا کہ وہ فضی جس پر یہ تمام د کمال دورہ آدمیت ختم ہو وہ خاتم الاولاد ہو لینی اس کی موت کے بعد کوئی کائل انسان کسی عورت کے بیٹ سے نہ نکلے ۔ " پس جس طرح مرزا صاحب کے نزویک خاتم الاولاد کے یہ معنی ہیں کہ اس کے بعد عورت کے پیٹ سے کوئی پیدا نہ ہو اس طرح خاتم التمین کے یہ معنی ہوں کے کہ آپ کے بعد کوئی نبی انہ ہو اس طرح خاتم التمین کے یہ معنی ہوں کے کہ آپ کے بعد کوئی نبی عورت کے پیٹ سے پیدا نہ ہو۔ اور ظاہر ہے کہ عیلی علیہ السلام آپ سے پہلے پیدا ہوئے۔ مقام تعجب اور مقام جرت ہے کہ کسی پرائے نبی کا آنا خاتم التمین کے خالف ہو گر قاویان میں کسی ایلی اور رافضل ہو " یہ خاتم تمام انبیاء و مرسلین بلکہ مرور عالم میں تاریخ ہیں اعلی اور افضل ہو " یہ خاتم التمین کے خلاف نہ ہو۔ مغنول نبی کی آمد کے لیے تو آمد کا وروازہ بند ہے اور تمام انبیاء سے افضل اور برترکی آمد کے لیے وروازہ کھلا ہوا ہے۔ بلکہ حق تو یہ ہم تمام انبیاء سے افسل اور برترکی آمد کے لیے وروازہ کھلا ہوا ہے۔ بلکہ حق تو یہ ہم تمام انبیاء سے افسل اور برترکی آمد کے لیے وروازہ کھلا ہوا ہے۔ بلکہ حق تو یہ ہم تمام انبیاء سے افسل اور برترکی آمد کے لیے وروازہ کھلا ہوا ہے۔ بلکہ حق تو یہ ہم تمام انبیاء سے کہ اب سلسلہ انبیاء میں کہ حضرت عیلی علیہ السلام کا آنا اس بات کی علامت ہے کہ اب سلسلہ انبیاء میں کہ حضرت عیلی علیہ السلام کا آنا اس بات کی علامت ہے کہ اب سلسلہ انبیاء میں

کوئی فرد اور کوئی عدد یاتی نہیں رہااس لیے پہلے ہی نبی کو لاتا پڑا۔

ويم دوم

ازالہ : یہ شبہ بالکل لغو اور مہمل ہے۔ لغت اور قواعد عربیت کے بھی ظاف ہے۔ ورنہ لازم آئے گاکہ خاتم القوم کے معنی یہ بوں کہ جس کی مرسے قوم بنے اور خاتم المهاجرین کے معنی یہ بوں کہ جس کی مرسے مهاجر بنیں اور خاتم الاولاد کے معنی یہ بول کہ جس کی مراور تعمدیق اور اتباع سے اولاد بنے سجان اللہ! کیا عجیب و غریب خاکق و معارف ہیں۔

وہم سوم

مرزا صاحب "ایک غلطی کا ازالہ" م ۵ روحانی خزائن ص ۲۰۹ ج ۱۸ پر لکھتے ہیں کہ میں علی طور پر محد ہوں پس اس طور سے خاتم النسین کی مرنہیں ٹوٹی۔ ازالہ : یہ اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ استیزا اور تشخرہے کہ مال بھی چوری ہو گیا اور مربھی نہیں ٹوٹی۔ اللہ تعالی نے نبوت پر مرلگائی گر مرزا صاحب نے نبوت

کو اس طرح ہوشیاری سے چرایا کہ چوری ہمی کرلی اور خدا کی لگائی ہوئی مراس طرح ری۔ کیا یہ حق جل شانہ کے ساتھ متسفر نمیں۔ جو مخص باوشاہ کے ساتھ اتحاد كا وعوى كرے اور بادشاه كالقب اپنے ليے ثابت كرے بلاشبہ وہ شخص باغى اور قابل گرون زونی ہے۔ نیز معرات ابنیاء اگرچہ نور نبوت کے اعتبار سے سب متحد ہیں۔ كما قال الله تعالى لانفرق بين احد من رسله ليكن هخصيت ك اعتبار س بلاشبه المخاص متفائرہ ہیں۔ ہرنی کی ذات بابر کات علیمہ اور جدا ہے۔ زمانہ ہرایک كا جدا مكان برايك كا جدا مغات اور معجزات برايك كي جدا اس تغار مخص كي بناء پر آخضرت مَتَفَقِظ کو خاتم النسن كما كيا ناكه معلوم بو جائے كه ختم نبوت كا وار و مدار روحانی اتحاد پر نہیں بلکہ معضی تغارّ پر ہے اور بیہ واضح ہو جائے کہ اجراء نبوت لینی وعوائے تینبری کے لیے محبانہ احماد کا وعویٰ ذرہ برابر مفید نہیں۔ کون نيس جانيا كه حعرت موى اور حضرت باردن طلحما السلام مين اتحاد نهيس تما ليكن باوجود کمال اتحاد و محبت اور باوجود کمال اخوت و صداقت کے موسی علیه السلام اپنے مقام پر سے اور بارون علیہ السلام اپنے مقام پر نیز اگر بالفرض و اکتقدیریہ ثابت ہو جائے کہ اس مخص کو حقیقتاً نہ کہ سیاستہ "فنانی الرسول کا مقام حاصل ہے تب بھی اس کو نی کا لقب نمیں ال سکا۔ اس لیے کہ اگر فافی الرسول کی وجہ سے غیر تشرحی اور غیرمتنقل نی کا لقب مل سکتا ہے۔ تو منتقل رسول اور منتقل بی کا لقب کیوں نہیں مل سکتا' اور فتانی اللہ کی وجہ سے اللہ اور خدا کالقب کیوں نہیں مل سكتا\_

الل اور بروزی نبوت کاعنوان محض فریب ہے۔

ختم نبوت کا مسئلہ چو نکہ قرآن اور حدیث متواتر اور اجماع امت سے ابت ہے اس لیے مرزا صاحب نے ان نصوص تطعیہ کی ظاہری مخالفت سے بچنے کے لیک جدید کے لیک جدید کے لیک جدید اسطلاح اخراع کی کہ جس کا کمیں کتاب و سنت اور اقوال صحابہ اور علماء امت میں کوئی نام و نشان نہیں ' وہ یہ کہ میں حضور ' کے خاتم النمین ہونے کا قائل ہوں ' اور

میری نبوت محض علی اور بروزی نبوت ہے ' یہ سب دموکہ اور فریب ہے۔ اور درحقیت مراد حقیق نبوت ہے۔ مرزا صاحب کی بے شار عبارات سے صاف ظاہر ہے کہ مرزا صاحب تشرحی اور مستقل نبوت کے مدی ہیں ' جس پر مفصل کتابیں کمی جا چکی ہیں۔ مرزا محمود حقیقت النبوة صفحہ ۲۹۵ و ۲۹۱ میں بحوالہ ایک غلطی کا ازالہ لکھتے ہیں۔

"میں کتا ہوں کہ آخضرت مشاہ اللہ کے بعد جو در حقیقت خاتم السن اور نہ سے 'جمعے رسول اور نی کے لفظ سے پکارا جانا کوئی اعتراض کی بات نہیں 'اور نہ اس سے مرخاتیت ٹوٹی ہے۔ کوئکہ میں بارہا بتلا چکا ہوں کہ میں بموجب آیت واخرین منہم لما یلحقوا بھم بروزی طور پر وہی نبی خاتم الانبیا ہوں 'اور خدا نے آج سے بیس برس پہلے برابین احدید میں میرا نام محد اور احد رکھا ہے 'اور جمعے آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بی وجود قرار دیا ہے۔ بی اس طور سے آخضرت ملی اللہ علیہ وسلم کا خاتم الانبیاء ہونے میں میری نبوت سے کوئی تزارل نہیں آیا کوئکہ ظل و سایہ اپنی اصل سے علیمہ نہیں ہو آ۔ "

(ایک غلظی کا ازاله ص ۸ رومانی نزائن ص ۲۱۲ ج ۱۸)

اس عبارت میں مرزا صاحب نے آخضرت متن اللہ کو کہ مینت کا دعویٰ کیا ہے کہ میں بعینہ محمد رسول اللہ ہوں۔ ونیا کا کون نادان اس کو قبول کر سکتا ہے کہ قادیان کا ایک دہفان بعینہ سید الانس و الجان ہو اور پھر اس پر یہ دلیل کہ سایہ اس اس علیحہ نہیں ہوتا۔ نہ معلوم اس سے کیا مراد ہے؟ اگر یہ مراو ہے کہ سایہ اور ذی سایہ بالکل عین اور متحد ہوتے ہیں تو سرا سربداہت اور عمل کے خلاف ہے۔ علل اور اسل کا عین اور متحد ہونا بدی البطلان ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ ذی علل کی کوئی صفت اور کوئی شان اس میں آ جائے "تو اس اعتبار سے یہ مطلب ہوگا کہ حضور"کی صفات نبوت اور کمالات رسالت کا ایک سایہ اور پر توہ ہوں تو ہوگا کہ حضور"کی صفات نبوت اور کمالات رسالت کا ایک سایہ اور پر توہ ہوں تو اس سے نہ نبوت فایت ہو سکتا ہے۔ مدین میں ہے۔

السلطان ظل الله فی الارض- (باوشاہ زمین میں اللہ کا سابہ ہے-)
توکیا اس سے خلفاء اور سلاطین کا بعینہ خدا ہونا طابت ہو جائے گا۔
علاوہ ازیں بیہ علیت امت محدیہ کے تمام علاء اور صلحاء کو حاصل ہے۔
اس میں مرزا صاحب کی کیا خصوصیت؟ امت میں جو بھی کمال ہے وہ حضور ہی کی
نبوت کا سابہ اور پر توہ ہے۔

### خلاصہ کلام

یہ کہ مرزا صاحب نے محض اپنی پروہ پوشی کے لیے اس فتم کے تلیس آمیز عنوان اختیار کئے مجمی اپنے آپ کو علی نبی ظاہر کیا۔ اور مجھی بروزی ماکہ عوام اور ساوہ لوح مسلمانوں کو وحوکہ وے سکیں کہ میری نبوت خاتم النمین کے خلاف نہیں ورنہ ورحقیقت مرزا صاحب اپنی نبوت کو تمام انبیاء کی نبوت سے افضل اور ا كمل سجيحة بين كرامل علم اور ابل فهم خوب جانة اور سجيحة بين كه اس فتم كي تلیسات اور ملمع کاریوں سے مقائق شرعیہ نہیں بدل کتے۔ یہ علی اور مجازی اور بروزی نبوت کی اصطلاح محض مرزا صاحب کی اختراع ہے۔ کتاب و سنت اور اقوال محابة اور تابعین میں کمیں اس کا نام و نشان نہیں۔ کسی قشم کی نبوت کا بھی اگر کوئی دروازہ کھلا ہوا ہو آ ، توسب سے پہلے ان مقدس اور پاک ستیوں پر کھلا کہ جو سمع نوت پر پروانوں کی طرح کرے اور آپ متن میں کے عشق اور عبت میں ایسے غرق اور فنا ہوئے کہ اولین اور آخرین میں کمیں اس کی نظیر نہیں جس طرح آپ متنافظات بر نبوت ختم مولی ای طرح آپ پر مجوبیت اور آپ کی امت پر محبت اور عاشقیت ختم مو منی- آسان اور زمن نے نه ایبا محبوب دیکما اور نه ایسے عاشق جان نار و کیھے نہ الی مٹمع نبوت و کیمی اور نہ ایسے پر والے د کیھے۔

اگر کسی حتم کی نبوت کا بھی وروازہ کھلا ہوا ہو تا تو اس بار عار اور رفیق جان نثار کو جس کو حق تعالی نے اپنی کتاب میں ٹانی اشین اور ا تق اور اولوالفضل کے لقب سے سرفراز کیا ہے اس کو کوئی نہ کوئی کلی اور بروزی نبوت ضرور ملتی۔ فاروق اعظم ہے متعلق ارشاد نیوی ہے: لوکان بعدی نبی لکان عسر (میرے بعد اگر کوئی نی ہو تا تو عمر ہو تا۔)

کلہ لو کاورہ عرب میں محالات کے لیے مستعمل ہوتا ہے جیسا کہ لوکان فیسما الهة الا الله لفسدت قل لوکان معه الهة الخ اور امور مکنہ کے لیے کلہ ان اور ازا مستعمل ہوتا ہے۔ پس اس حدیث میں کلہ لوکا استعال اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حضور مستقبل ہے بعد نی ہوتا محال اور ناممکن ہے اس لیے بطور فرض محال کے بیان فرمایا کہ اگر میرے بعد نی ہوتا ممکن ہوتا قرام عرام ہوتا نیکن میرے بعد کمی شم کا کوئی نی نمیں ہو سکتا۔ اگر حضور مستقبل کے بعد کمی شم کا کوئی نی نمیں ہو سکتا۔ اگر حضور مستقبل کے بعد کمی شم کی بھی نبوت باتی ہوتی تو عرام کے لیے ضرور خابت فرماتے۔ اس لیے کہ خود حضور مستقبل کے بعد کمی شم کا کوئی نو عرام کے لیے ضرور خابت فرماتے۔ اس لیے کہ خود حضور القاب سے مرفراز فرمایا ہے۔

مند بزاز اور مجم طبرانی میں حضرت عبداللہ بن عباس رمنی اللہ منحمات مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالی نے میری چار و ذریوں سے آئید فرمائی دو آسان والوں میں سے بیں ایک جریل اور ایک میکائیل اور دوزمین والوں میں سے بیں ابو کر اور عمر ا

(خصائص کبری ج۲م ص ۲۰۰)۔

معلوم ہوا کہ ابو بھڑ اور عمر زمین میں جریل اور میکا کیل کا نمونہ اور ہم رنگ ہیں اور حضور پر نور مستفری ہے وزیر باتد ہیر ہیں عمر کسی ہم کے نبی نہیں۔ اور اگر بالفرض والتقدیر نبی ہوئے تو حضور مستفری ہے علیہ وسلم کے تالج اور امتی ہوتے عمریہ بھی معلوم ہوا کہ نبوت بالکل ختم ہو چکل ہے۔ حسب شمادت نبوی ابو بکڑ وعر کی تو یہ شمان نتی۔

> نخش آدم لیک سعی جریل رسته از جمله بواؤ قال و تیل

جب رشک جرئیل و میکائیل نمی نه ہوئے تو کیا ہم رنگ عزازیل نمی بنیں م

آنخفرت مستنظم بب بوک تشریف لے جانے گے و حضرت علی کرم اللہ وجہ کو اہل بیت کی گرانی کے لیے چھوڑا و حضرت علی رنجیدہ ہو کر عرض کرنے گئے کہ یارسول اللہ جھے کو بچوں اور عورتوں میں چھوڑ کر تشریف لے جا رہے ہیں (لیمنی دو سرے احباب و جماد میں حضور کے ہم رکاب ہوں گے اور میں یماں غم فرقت میں بے تاب رہوں گا) آنخضرت مستنظم اللہ نے ان کی تملی کے لیے یہ ارشاد فرمایا:

الاترضی ان تکون منی بمنزلة هارون من موسی الا انه لیس نبی بعدی در بخاری غزوه توک)

ترجمہ = اے علی اکیا تو اس بات پر رامنی نہیں؟ کہ تھے کو مجھ سے وہ نبیت ہو جو بارون کو موی علیہ السلام سے مقی لیکن میرے بعد کوئی نی نبیں۔

حفرت ہارون علیہ السلام مستقل نی نہ تھے بلکہ حفرت موی علیہ السلام کے وزیر اور آلی تھے کما قال تعالٰی حاکیا من الکلیم واجعل لی وزیرا من اھلی ہارون اور توریت اور شربیت موسویہ کے تمیع تھے۔ مطلق نبوت میں وونوں شریک تھے۔

فلاصد كلام يه كه حضرت بارون عليه السلام كو وو چيزين حاصل تعين ايك تو موى عليه السلام كے ساتھ شركت فى النبوت اور وو سرى وزارت اور نيابت المحضرت المتفاق الله عنه كويه فرمايا المخضرت الله عنه كويه فرمايا كه تو ميرے جانے كے بعد ميرا قائم مقام ہے جيساكه بارون عليه السلام موى عليه السلام كے قائم مقام تے كوه طور پر جانے كے بعد او غلط فنى سے بجنے كے ليے يه السلام كے قائم مقام تے كوه طور پر جانے كے بعد او غلط فنى سے بجنے كے ليے يه ارشاد فرمايا "الا انه ليس بعدى نبى تم صرف ميرے تائب اور قائم مقام ہو كے نى نه ہو كے م كو حضرت بارون سے صرف قائم مقام اور نيابت ميں كے نى نه ہو گے۔ تم كو حضرت بارون سے صرف قائم مقام اور نيابت ميں

مثابت ہے ' نبوت میں مثابت نہیں اس لیے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکا۔
معلوم ہوا کہ الا اند لیس بعلی نبی میں نبوت غیر مستقلہ کی ننی مراد ہے اس لیے
کہ حضرت علی رمنی اللہ عنہ کے لیے مستقل نبوت کا تو ' تو ہم بھی نہیں ہو سکا اور
پھر خصوصا ' آپ کی موجودگی اور زمانہ حیات میں کس کو یہ وہم اور خطرہ ہو سکا ہے
کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کومن جانب اللہ مستقل کتاب شریعت عطا ہو جائے گی۔
اور مستقل اس پر اللہ کی وحی نازل ہونے گئے گی۔ علاوہ ازیں مستقل نبی کا کسی کے
قائم مقام ہونا اس کے استقلال کے منافی ہے۔ اب اس تمام تقریر سے یہ امر روز
روش کی طرح واضح ہو گیا کہ الا اند لیس بعدی نبی میں نبوت غیر مستقلہ کی نئی

اور علی ہا آگر حضور پر نور مستفلی کے ماحب زادے حضرت ابراہیم زندہ ہوتے تو وہ بھی مستقل نی نہ ہوتے بلکہ آپ مستفل ہی گریت کے آلی ہوتے۔ معلوم ہوا کہ آپ مستفل ہی نہ ہوتے بلکہ آپ مستفل بھی باتی نہیں رہی اور یہ تمام روایتی نہ باہم متعارض اور متاقض ہیں اور نہ آیت "فاتم النہین" اور حدیث "لانی بعدی" کے معارض اور متافی ہیں اس لیے کہ سب جگہ تھم فرضی اور نقدیری ہے اور مطلب سب کا یہ ہے کہ آگر بغرض محال میرے بعد نبوت باتی ہوتی تو میرے بعد نبوت ملی جن محاب کی ایک جماعت ہوتی جن کو میرے بعد نبوت ملی جن میں عمر اور ایراہی ہوتے لیکن میرے بعد نبوت نبیں اس لیے میرے محاب میں عمر اور علی اور ایراہی ہوتے لیکن میرے بعد نبوت نبیں اس لیے میرے محاب میں ہی کہ وہوت نبیں اس لیے میرے محاب میں ہی کہ کو نبوت نبیں میں۔

# وہم چہارم

خاتم النمين كى آيت بي النمين بر الف لام عمد كاب اور النمين سے خاص تفر حى انبياء مراد بيں كہ جو جديد كتاب اور جديد شريعت لے كر آئے۔ للذا په آئحفرت مستفر انبياء كے خاتم موں كے مطلق انبياء كے خاتم موں كے مطلق انبياء كے خاتم دوں

ازالہ : ہم پہلے یہ ظابت کر بچے ہیں کہ المسن میں الف لام استفراق کا ہے اور لفت اور محاورہ عرب کے افتیار سے خاتم المسن کے معنی آخرا لمسن کے ہیں لین تمام انجیاء کے فتم کرنے والے الف لام عمد کے لیے یہ شرط ہے کہ معود کا کلام مائق میں مراحد " یا اشارة " ذکر ہو اور اس آیت کے سیاق و سباق میں کمیں تشرحی انجیاء کا ذکر ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے: سنة الله فی المنین خلوا من قبل الی قوله الذین یبلغون رسلت الله و یخشونه ولا یخشون احدالا الله

الذین خلوا من قبل می تمام انجیاء وافل میں اور علی ہدا خدا تعالی کے پیغام کو پنچانا اور سوائے خدا کے کی سے نہ ڈرنا یہ مطلق نبوت کے لیے لازم اور نی کے کیا فروری ہے ورنہ آت کے یہ معنی ہوں گے کہ احکام خداوندی کی تملیخ اور سوائے خدا کے کمی سے نہ ڈرنا' یہ فریضہ فقط تشرحی انبیاء کا ہے۔ غیر تشرحی نبیں ہیں۔

نبی کے لیے یہ باتیں ضروری نبیں ہیں۔

علادہ ازیں مرزا صاحب تو اس معمولی ادر گھٹیا نبوت پر رامنی نہیں' دہ تو منتقل نبوت ادر منتقل رسالت اور تشریحی نبوت کے مدعی ہیں۔

(اربین نیر۴ م م ۷ روحانی تزائن م ۴۳۵ حافیه ج ۱۷)

### مرزائی جماعت سے چند سوال

ين

یہ مسئلہ فریقین میں متنق علیہ ہے کہ نشریعی نبوت کا وعویٰ کفرہے خود مرزا صاحب کی تصریعات اس پر موجود ہیں کہ جو مخص نشریعی نبوت کا وعویٰ کرے۔۔۔۔ وہ مخض کافر اور دائرۂ اسلام سے خارج ہے۔ مجموعہ اشتمارات ص کرے۔۔۔ وہ مخض کافر اور دائرۂ اسلام سے خارج ہے۔ مجموعہ اشتمارات ص ۲۳۰٬۲۳۰ جا اختلاف صرف نبوت غیر مستقلہ کے بارے میں ہے کہ آیا وہ جاری ہے یا وہ بھی ختم ہو گئی۔ اس لیے اب اس کے متعلق فریق مخالف سے چند سوال

- ا۔ یہ کہ مرزا صاحب نے اول اپنی کتابوں میں تشریحی نبوت کے دعویٰ کو مرز کم کر قرار دیا اور پھر خود مراحت سے تشریحی نبوت کا دعویٰ کیا۔ کیا یہ مرز کا خاقش اور تعارض نہیں؟ اور کیا مرزا صاحب خود اپنے اقرار سے کا فرنمیں ہوئے؟
- ۲۔ یہ کہ جب مرزا صاحب تشریحی نبوت اور مستقل رسالت کے مری بیں بیں تو پھر ان کو خاتم السین میں اس تاویل کرنے سے کہ غیر تشریحی نبی مراد ہیں کیافائدہ ہوا؟
- س۔ یہ کہ نعوص قرآئی اور صدیا احادیث نبویہ ہے مطاقا " نبوت کا انتظاع اور انتقام معلوم ہو تا ہے اس کے برعس کوئی ایک روایت بھی الی ہے؟ کہ جس میں یہ بتلایا گیا ہو کہ حضور اکرم سین کا انتظامیا کے بعد نبوت غیر مستقلہ کا سلسلہ جاری رہے گا۔ اگر ہے؟ تو پیش کی جائے۔
  - یہ کہ نوت غیر متند کے ملنے کا معیار اور ضابطہ کیا ہے؟
- کیا وہ معیار حضرات محابہ کرام رضی اللہ عظم میں موجود نہ تھا کہ جس
  کی بناء پر حضرات محابہ باوجود افضل الامتہ اور خیرالقرون ہونے کے اس
  منقبت سے محردم رہے۔
- ۔ کیا اس ساڑھے تیرہ سو سال کی طویل و عریض دت میں آئمہ حدیث اور ائمہ اجتماد اور اولیاء اور عارفین اور افطاب اور ابدال و مجددین میں سے کوئی ایک فض بھی ایبا نہیں گزرا کہ جو علم و قمم اور ولایت اور معرفت میں مرزا صاحب کے ہم پلہ ہوتا اور نبوت غیر مستقلہ کا منصب پاتا۔ کیا رسول اللہ مستقلہ کی ساری امت میں سوائے قاویان کے وہتان کے کوئی بھی نبوت کے قابل نہ لکلا۔
- آنخفرت مُتَنْ الْمُنْ الْمُنْ کَلِیْ الله بعد بعد سے لوگوں نے نبوت کے دعوے کے بعض ان میں سے تشرحی نبوت کے دعی شے بیسے صالح بن ظریف اور بعض فیر تشرحی نبوت کے دعی شے بیسے ابو عیلی

وغیرہ۔ ان سب کے جموٹا ہونے کی کیا دلیل ہے؟ وہ بھی کوئی علی اور بروزی اور مجازی دغیرہ وغیرہ کی تاویل کرلیں گے۔

وہم پنجم

خاتم التين كا اطلاق ايبا ب كركس كو خاتم الحدثين اور خاتم المفرين كهي المفرين كه المفرين كهي كهي كالم المفرين اور كه كي كالم يعلب نبيل مو آكر اب اس كريداند موكار بلك يركام بطور مبالد استعال مو آب-

مرزائی جماعت کا یہ بوا مایہ ناز شبہ ہے اور طرو یہ ہے کہ اس کی تائید میں ایک روایت بھی چی چی کے اس کی تائید میں ایک روایت بھی چی کرتے ہیں۔ ووید کہ آخضرت میں ایک حضرت عباس سے فرمایا:

اطمئن يا عم فاتك خاتم المماجرين في الهجرة كما انا خاتم النبيين في النبوة-

(كنز العمال من ١٤٨ ج ٢)

ترجم = اے بی آپ اطمینان رکھیے اس کے کہ آپ جرت کے بارے میں ایسے می خاتم الماجرین بیں جیسے میں وربارہ نبوت خاتم التسین موں۔

ازالہ ! اس وسوسہ کا جواب یہ ہے کہ خاتم المفرین اور خاتم المحدثین اور خاتم المحدثین اور خاتم المحتقین اس فتم کے محل اس فتم کے جیں۔ بندہ کو چونکلہ آئری کر نمیں ہوتی اس لیے اپنے زعم کے مطابق یہ سمجھ کرکہ کی آخری محدث اور آخری مفرین خاتم المحدثین اور خاتم المفرین کلہ دیتا ہے۔

یہ محاورہ اس مقام پر استعال ہو تا ہے کہ جمال کمی کی انعنیات البت کرنی ہو اور طاہر ہے کہ انعنیات اور انعنیات کا ہو اور طاہر ہے کہ انعنیات اور انعنیات کا آخری اور انتخابی ورجہ اس کے لیے البت کیا جائے جو تکہ بندہ اس حتم کے الفاظ اپنے علم کے مطابق استعال کرتا ہے اس لیے اس حتم کے الفاظ کو مجاز اور مبالغہ پر محمل کیا جاتا ہے۔ کیونکہ ہر محض جانتا ہے کہ محد جیت اور محتقیت کمالات کہیں

میں سے ہے جو بندہ کے کب اور افتیار سے حاصل ہو سکتے ہیں۔ قیامت تک ان کا دروازہ کھلا رہے گا۔ کسی کو خاتم المحدثین کنے کے بعد کسی کاتو کیا خود کنے والے کا بھی یہ گمان نہیں ہو آکہ اب اس کے بعد کوئی محدث پیدا نہ ہو گا۔ پس باوجود اس علم کے یہ محاورہ یا تو بطور مبالغہ بولا جاتا ہے یا بطور تاویل کے کہ یہ اینے زمانہ کے آخری محقق اور آخری محدث ہیں۔ ورنہ اگر اس قتم کی ناویل نہ کی جائے تو یہ کلام لغو اور ممل بلکہ صریح کذب ہو گا۔ خلاصہ کلام یہ کہ یہ کلام اس ظلوم جمول اور ناوان انسان کا ہے جس کو یہ خربھی نہیں کہ کل کون محدث اور مغسر اور کون فاس و فاجر پیدا ہو گا۔ اس نے اپنے زعم اور اپنے خیال کی بناء پر اگر کسی کو خاتم المحد مین اور خاتم المغسرین کمد دیا تو کیا خداد ند علام النیوب که جس کے علم محیط سے کوئی ذرہ باہر نہیں اس کے کلام حقیقت التیام کو بھی اس بندہ ظلوم و جمول کے نلنی اور مختینی اور مبالقہ آمیز کلام پر قیاس کیا جائے گا۔ حاشاد کلا ہرگز نہیں۔ اس علیم و خبیر نے جس کے لیے خاتم النہین کالفظ ارشاد فرمایا ہے' وہ یقیباً" حقیقت پر محمول ہو گا۔ خدادند علام کے کلام کو کسی طرح مجاز اور شاعرانہ مبالغہ پر محمول نہیں کیا جا سکتا۔ بلا ضرورت حقیقت کو چھو ڑ کر مجاز کو افتیار کرنا باجماع علماء اصول و عربیت ناجائز ہے۔ علاوہ ازیں جب آیات اور روایات اور اقوال مخابط و آبعین اور تمام مغرین اور محد مین کی تقریحات سے یہ فابت ہو کیا کہ خاتم النسین ك معنى آخرى ني كے بيں تو اب اس كے بعد كى كولب كشائى كا منعب عى باتى نیں رہتا۔ عیب بات ہے کہ جس ذات منت المال بارکات پر خاتم السین کی آیت نازل ہوئی اس کے بیان کردہ معنی تو معترنہ ہوں اور مرزائی صاحبان کے اللے سد معے بیان کردہ معنی معتر ہو جائیں اور اگر بالغرض وا تتقدیر خاتم النسین کے یک عرفی اور مجازی اور تادیلی معنی مراد لیے جائیں تو پھر آپ کی خصومیت ہی کیا ہوئی؟ حضرت موی ادر عیلی طیما السلام کو بھی اس عرفی معنی کے اعتبار سے خاتم النسین كه يخة بير-

حديث عباس كامطلب

رہا حدیث عباس کا مطلب؟ سو وہاں بھی خاتم سعنی آخر ہی ہے وجہ اس کی بیہ ہے کہ فتح کمہ سے بعد اجرت فرض نہ رہی کی بیہ ہے کہ فتح کمہ سے بہلے اجرت فرض نہ رہی تقی جیسا کہ بخاری کی حدیث میں ہے لاھجر ، بعد الفنح حضرت عباس لے فتح کمہ سے کچھ ہی تبل اجرت فرائی جیسا کہ اصابہ میں ہے:

هاجر قبل الفتح بقليل وشهد الفتح

(اصابہ ص ۸۲۷ ج ۳)

ترجمہ = حضرت عباس نے فتح مکہ سے پچھ ہی پہلے بجرت فرمائی اور فتح مکہ میں عاضر ہوئے۔

اس لیے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اس کا صدمہ اور غم تھا کہ میں اجرت میں سابقین اولین میں سے نہ ہوا اور سا بقیت کی نفنیلت مجھ کو حاصل نہ ہوئی تو آخضرت میں اللہ اس بقیت کی تعلیم ارشاد فرایا کہ اگر سا بقیت کی نفنیلت نوت ہو گئی تو خاتمیت کی نفنیلت تو حاصل ہو گئی جس طری سا بقیت نفنیلت کی وجہ سے ہاور فرایا کہ تم خاتم کی وجہ سے ہاور فرایا کہ تم خاتم المہا جرین ہو۔ جس طرح میں خاتم الحسین ہوں۔ وونوں جگہ خاتم کے معنی آخری کے جی دونوں جگہ خاتم کے معنی آخری کی ہے۔ اور حضرت عباس آخری مہاج سے جیے آخضرت میں ایک جی سے۔

ازالہ : حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنما کا یہ ارشاد بھامہ مجمع البحار کے تھملہ میں فرور ہے۔ مرزائی جماعت نے اس کو ناتمام نقل کیا ہے۔ ہم اس کو بعینہ ادر بھامہ

#### تقل کرتے ہیں

وفع حديث عيسلى انه يقتل الخنزير ويكسر الصليب ويزيد فع الحلال الديزيد فى حلال نفسه بان يتزوج ويولد له وكان لم يتزوج قبل رفعه الى السماء فزاد بعد الهبوط فى الحلال فحيئة ومن كل احد من اهل الكتب يتيقن بانه بشر وعن عائشة قولوا انه خاتم الانبياء ولا تقولوا لانبى بعدى هذا ناظر الى نزول عيسلى و هذا ايضا لا ينا فى حديث لانبى بعدى لانه اراد لانبى ينسخ شرعه

#### ( محمله مجع البهار) ص ۸۵)

ترجمہ = حفرت عیلی علیہ السلام کے قصہ میں ہے کہ حفرت عیلی نزول کے بعد خزیر کو قتل کریں گے اور صلیب کو تو ژیں گے اور اپنے نفس کی طلل چیزوں میں اضافہ کریں گے بعنی نکاح کریں گے اور آپ کی اولاد ہو کی کیونکہ حضرت عینی نے آسان پر اٹھائے جانے سے پہلے نکاح نہیں فرمایا تھا۔ آسان سے اترنے کے بعد نکاح فرمائیں گے (جو لوازم بشریت ہے ہے) پس اس حال کو دیکھ کر ہر مخص اہل کتاب میں سے ان کی نبوت ر ایمان لے آئے گا اور اس بات کا یقین کرے گاکہ عیلی علیہ السلام بلاشبہ ایک بشر ہیں خدا نہیں جیسا کہ نصاری اب تک سجھتے رہے۔ اور عائشہ صدیقہ سے جو بیہ منقول ہے کہ وہ فرماتی تھیں کہ آپ متن المالی اللہ غاتم النسين كواوريدنه كوكه آپ متن الكات كالا كالدكوكي بي آف والا نہیں' ان کا بیہ ارشاد حضرت عیلیٰ کے نزول کو پیش نظر رکھ کر تھا اور حضرت عینی علیہ السلام کا دوبارہ ونیا میں آنا حدیث لائی بعدی کے منافی نہیں کیونکہ حضرت عیلی نزول کے بعد حضور مشن المان می کی شریعت کے متبع ہوں گے اور لائی بعدی کی مرادیہ ہے کہ کوئی ایسا تی نہ آئے گا جو آپ کی شریعت کا نامخ ہو۔ (ا نشی)۔

اب اس عبارت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنما کا بیہ مطلب نہیں کہ حضور کھتے ہے۔ فاتم النہ نہیں۔ اور آپ کھتی ہیں کے بعد کی فتم کے فاہری عموم سے بیہ مغموم ہو آ ہے کہ آپ کھتے ہے۔ اور صریحہ اور متواثرہ سے فیا اور پرانا کوئی نی نہیں آئے گا۔ حالاتکہ احادیث صحیحہ اور صریحہ اور متواثرہ سے حضرت عیائشہ علیہ السلام کا آسان سے زول قطعا "فاہت ہے۔ اس لیے حضرت عائشہ صدیقہ کو یہ خیال ہوا کہ مباوا عوام اس فلاہری عموم کی وجہ سے حدیث لانی بعدی کو نزول عیلی بن مریم کے منافی اور محارض نہ سمجھ جائیں اس لیے احتیاطا "اس موجم لفظ کے استعال سے منع فرمایا۔ حضرت عائشہ صدیقہ نے محض عوام کو ابہام موجم لفظ کے استعال سے منع فرمایا۔ اور اسی فتم کا قول حضرت مغیرہ سے بچانے کے لیے لانی بعدہ کنے سے منع فرمایا۔ اور اسی فتم کا قول حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔

عن الشعبى قال قال رجل عنده المغيرة بن شعبة صلى الله على محمد خاتم الانبياء لانبى بعده فقال المغيرة بن شعبة حسبك اذا قلت خاتم الانبياء فاناكنا نحدث ان عيسلى عليه السلام خارج فان هو خرج فقد كان قبله و بعده (تغير در منثور ص ٢٠٣)

ر جمہ = شعی سے منقول ہے کہ ایک مخص نے حضرت مغرہ کے سامنے یہ کما کہ اللہ تعالی رحمت نازل کرے محمد مقرہ کے دورہ خاتم الانبیاء بیں اور ان کے بعد کوئی نبی نبیں حضرت مغرہ نے فرایا خاتم الانبیا کہ دینا کائی ہے۔ لیعن لانبی بعدہ کئے کی ضرورت نبیں کیونکہ ہم کو یہ حدیث بخی ہے کہ عینی علیہ السلام پھر تشریف لائیں گے۔ پس جب وہ آئیں گے تو ایک ان کا آنا محمد مستن المناقب سے پہلے ہوا اور ایک آنا حضور مستن المناقب سے پہلے ہوا اور ایک آنا حضور مستن المناقب کے بعد ہوگا۔

یں جس طرح مغیرہ رضی اللہ عنہ ختم نبوت کے قائل ہیں مگر محص عقیدہ

زول عیلی بن مریم ملیم السلام کی مفاظت کے لیے لائی بعدی کئے سے منع فرایا اس طرح حفرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنما نے ختم نبوت کے عقیدہ کو تو خاتم النہ من کے لفظ سے مفاہر فرمایا اور اس موہم لفظ کے استعال سے منع فرمایا کہ جس لفظ سے عیلی علیہ السلام کے زول کے ظاف کا اہمام ہو آ تھا اور عاشایہ مطلب ہر کز نہیں کہ حفرت عائشہ صدیقہ حضور مختلف کا اہمام ہو آ تھا اور عاشایہ مطلب ہر کر نہیں کہ حفرت عائشہ صدیقہ حضور مختلف کا لفظ احادیث مشہورہ سے ثابت ہے ہیں۔ اور ولیل اس کی بید ہے کہ لائی بعدی کا لفظ احادیث مشہورہ سے ثابت ہے اور خود حفرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنما سے بیر روایت ہے:

عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لايبقى بعده من النبوة الاالمبشرات قالوا يا رسول الله وما المبشرات قال الرويا الصالحة يراها المسلم لوترى لم (كذائى اكثر برواسته احمد و الحليب)

ترجمہ = حفرت عائشہ صدیقہ آنخضرت منتفظی ہے روایت کرتی ہیں کہ آپ منتفظی ہے دوایت کرتی ہیں کہ آپ منتفظی ہے اور او کہ آپ منتفظی ہے یہ ارشاد فرمایا کہ میرے بعد نبوت کے اجزاء میں سے سوائے میشرات کے کوئی جزء باتی نہیں رہے گا۔ محابہ نے عرض کیا یارسول اللہ مبشرات کیا چیز ہیں؟ آپ منتفظی ہے نے فرمایا اچھا خواب جس کو مسلمان خود دیکھے یا کوئی دو سرا اس کے لیے دیکھے۔

پی جب حدرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنما خود آنخضرت صلی اللہ علیہ

وسلم سے روایت کرتی ہیں کہ نبوت ختم ہو گئی تو یہ کیے کما جا سکتا ہے کہ حدرت

عائشہ صدیقہ نے لائی بعدہ کئے سے اس لیے منع فرمایا کہ وہ آپ کا اللہ ہے ہو خاتم السمن اللہ بعد نبوت کو جاری سجعتی تھیں۔ نیزلائی بعدہ کا بعینہ وہی مطلب ہے جو خاتم السمن کا ہے۔ اختام نبوت پر وونوں لفظ کیسال طور پر ولالت کرتے ہیں معلوم ہوا کہ ممانعت کی بید وجہ نہیں بلکہ احسن وجہ بیہ ہے کہ لفظ لائی بعدہ میں عموم کی وجہ سے ممانعت کی بید وجہ نہیں بلکہ احسن وجہ بیہ ہے کہ لفظ لائی بعدہ میں عموم کی وجہ سے بظاہر عوام کے لیے ایمام کا اندیشہ تھا کہ کوئی غلط فنی سے حضرت عیلی علیہ السلام کے زول کا انکار نہ کر وے اس لیے عقید آعوام کی حفاظت کے لیے حضرت عائشہ

صدیقہ نے یہ فرایا کہ فظ لفظ فاتم النسن پر اکتفا کرو کیونکہ یہ لفظ افتقام نبوت و
رسالت کے بیان کرنے کے لیے کانی اور شانی ہے اور آپ سے افتقال کروجس میں عینی
اور سیاوت کو بھی فاہر کرتا ہے اور لائی بعدی کا لفظ مت استعال کروجس میں عینی
علیہ السلام کے نزول کے ظاف کا ایمام ہوتا ہو اور لوگوں کے ول میں ہے وسوسہ
گزرے کہ یہ حدیث وو سری حدیث کے محارض ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ اگر
ختم نبوت کی محر ہوتیں تو خاتم النسن کہنے کا کیوں تھم دیتیں کہ جو صراحہ "ختم
نبوت پر دلالت کرتا ہے۔

عیب بات ہے کہ مرزائی صاحبان کے نزدیک ایک مجمول الاسناد اڑ تو معتر ہو جائے اور صحح اور مرج رواقوں کا دفتر معترف ہو۔ اصل بات یہ ہے کہ جو لفظ ان کی خواہش کے مطابق کمیں سے مل جائیں وہ تو تبول کی ہے اور جو آیت اور حدیث خواہ کتی صرح اور صاف کول نہ ہو دہ ہو جا وہ افکلما جاء کم رسول بھالاتھوی انفسکم استکبر تہ

## مرزائي مفسركي شهادت

محر على لاموري النبي بيان القرآن ميس لكهي بين:

"اور ایک قول حضرت عائشہ کا پیش کیا جاتا ہے جس کی سند کوئی نہیں۔
قولوا خاتم النبیین و لا تقولوالا نبی بعدہ ناتم السّتن کو اور یہ نہ کو کہ آپ
محتی المجھیں کے بعد کوئی نی نہیں اور اس کا یہ مطلب لیا جاتا ہے کہ حضرت عائشہ
مدیقہ کے نزدیک خاتم السّتن کے معنے پکھ اور سے اور کاش وہ معنی بھی کہیں
نذکور ہوتے۔ حضرت عائشہ کے اپنے قول میں ہوتے۔ کی محالی کے قول میں
ہوتے۔ نی کریم محتی اللہ کی مدیث میں ہوتے گروہ معنی در بطن قائل بیں اور
اس قدر حدیثوں کی شاوت جن میں خاتم السّتن کے معنی لائی بعدی کے بیں
اس قدر حدیثوں کی شاوت جن میں خاتم السّتن کے معنی لائی بعدی کے بیں
ایک بے سند قول پر پس پشت سیکی جاتی ہیں۔ یہ غرض پرسی ہے خدا پرسی نہیں کہ
رسول اللہ محتی محتی ہیں جہ شوں کی شاوت ایک بے سند قول کے سامنے

روکی جاتی ہے۔ اگر اس قول کو صحیح باتا جائے تو کیوں اس کے معنی ہے نہ کئے جائیں کہ حضرت عائشہ کا مطلب ہے تھا کہ دونوں باتیں اکھی کہنے کی ضرورت نہیں خاتم السین کافی ہے جیہا کہ مغیرہ بن شعبہ کا قول ہے کہ ایک مخص نے آپ کے سائے کہا خاتم الانبیا تھے کہنا ہیں ہے۔ اور کہا خاتم الانبیا تھے کہنا ہیں ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ آپ کا مطلب ہو کہ جب اصل الفاظ خاتم النمین واضح ہیں تو وی استعال کرو لینی الفاظ قرآنی کو الفاظ حدیث پر ترجیح وو۔ اس سے بیہ کماں نکلا کہ آپ الفاظ حدیث کو صحیح نہ سمجھتی تھیں اور اتنی حدیثوں کے مقائل اگر ایک حدیث ہوتی تو وہ بھی قائل قبل آگر ایک حدیث ہوتی تو وہ بھی قائل قبل تول نہ ہوتی چہ جائیکہ صحابی کا قول ہو جو شرعا سمجت نہیں انہیں انہی۔ "

بيان القرآن ج٢ ص ١١٠٣ ١١٠١)

وبم بمقم

شخ می الدین بن عربی اور بعض بزرگوں کے کلام سے یہ معلوم ہو تا ہے کہ آپ مستفل بھی الدین بن عربی اور بعض بزرگوں کے کلام سے یہ معلوم ہو تا ہے کہ آپ مستفل اللہ تشریحی نبوت مرتفع ہوئی اور حدیث نبوی لائی بعدی کا یہ مطلب ہے کہ میرے بعد کوئی ایسا نی نہ ہو گا کہ جو آپ کی شریعت کے خلاف ہو بلکہ آپ بی کی شریعت کے ماتحت ہو گا۔

ازاله

ی الدین بن عربی اور کل اولیاء اور عارفین اور تمام صوفیائے کرام میں الدین بن عربی اور تمام صوفیائے کرام میں منق بین کہ نبوت ختم ہوگی اور نبی اکرم میں میں کہ نبوت کا مور کی کرے وہ کافر اور مرتد اور واجب السل ہے۔ نبوت با لکلیہ منقطع ہوگی آپ میں کی ایس کے بعد کسی قتم کی کوئی نبوت باتی نبین رعی البتہ نبوت کے کھے اجزاء اور کچھ کمالات امت کے افراد بین باتی بین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کی کوئی قتم باتی نبین کہ وہر کے خصائل اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کی کوئی قتم باتی نبین کہ جس کے طبح اجزاء اور پچھ خصائل وہر کے خصائل

اور کھ شاکل باقی ہیں۔ جیسا کہ حدیث میں ہے:

ذهبت النبوة وبقيت المبشرات

ترجمه = نبوت تو جاتی ری اور بشارت دینے والے خواب باتی رہ گئے۔

صدیث میں ہے کہ ردیائے صالحہ نبوت کا چالیہواں جز ہے اور کمالات نبوت کے ساتھ متصف ہونا اتصاف بالنبوۃ کو متلزم نہیں۔ جس طرح سرانسان کا جزء ہے گر سرکو انسان نہیں کہ سکتے اس طرح ردیائے صالحہ نبوت کا جزء ہے گر اس کو نبوت نہیں کہ سکتے اور سچا خواب دیکھنے والے کو نبی نہیں کہ سکتے اور صوفیاً حصرات کا بیہ کلام عین شریعت کے مطابق ہے اور کوئی عالم علاء شریعت میں سے اس کا منکر نہیں۔

جاننا چاہیے کہ یماں آیات اور احادیث میں دو مضمون آئے ہیں۔ ایک مضمون تو ہیں۔ ایک مضمون تو یہ ہے کہ یہ عدہ بی بیشہ کے لیے ختم کر دیا گیا۔ قیامت تک عمدہ بی بیشہ کے لیے ختم کر دیا گیا۔ قیامت تک عمدہ بی د ای کسی کو شیں دیا جائے گا۔ دو سرا مضمون یہ ہے کہ نبی ای فداہ نفسی د ابی د ای اشخاص انبیاء تمام کے خاتم ہیں۔ پنجبروں کے جس قدر افراد دنیا میں آنے تھے وہ آ چکے اور نبی اکرم مشتر میں اس سلسلہ کے آخر نبی فرد ہیں۔ پہلے مضمون کو حدیث میں اس عنوان سے بیان کیا گیا۔

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يايها الناس انه لم يبق من النبوة الا المبشرات رواه البخارى في كتاب التعبير

ترجمہ = حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول الله متفاقی ہے فرمایا اے لوگو! نبوت میں سے صرف مبشرات (بشارت دینے والے خواب) باتی رہ گئے ہیں بخاری کے کتاب التعییر میں روایت کیا ہے۔
اور دو سری حدیث میں ہے ذہبت النبوۃ و بقیة المبشرات اس فتم کی احادیث عمد و نبوت کے ارتفاع اور انتظاع کے بیان کے لیے آئی ہیں۔ اور دو سرا مضمون کو نبی ای مستفری کیا سلم نبوت کے افراد اور اشخاص آئی ہیں۔ اور دو سرا مضمون کو نبی ای مستفری کے اس میں کے افراد اور اشخاص

کے خاتم ہیں اس کو قرآن کریم نے خاتم النمین کے عنوان سے اور حدیث نے خاتم النمیاء اور آخر الانبیاء اور الانبیاء الانبیاء الانبیاء الانبیاء کے منافی توکیا ہوتا بلکہ غایت درجہ موید اور مستلزم ہے۔

في من الدين بن عربي كى يى مراوب كه نبوت خم بو كى اور نبوت كى الدين بن عربي كى يى مراوب كه نبوت خم بو كى اور نبوت كى ابراء اور كمالات اور مبرات باق بير چنانچه في فتومات من فرمات بين فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرويا جزء من اجزاء النبوة فقد بقى للناس فى النبوة هذا وغيره و مع هذا الايطلق اسم النبوة ولا النبى الاعلى المشرع خاصة فهجر هذا الاسم لخصوص وصف معين فى النبوة -

(فتوحات ص ٩٥٥ ج ٢)

ترجمہ = رسول اللہ کھنے اللہ اللہ کے ایک جا خواب نبوۃ کا ایک جزء ہے لوگوں کے لیے نبوت میں اس فتم کے اجزاء باتی رہ گئے ہیں۔ گر باوجود اس کے لفظ نبوت اور لفظ بنی کا اطلاق سوائے مشرع کے (لینی جو خدا کی طرف سے احکام شریعہ لے کر آئے) اور کسی پر نہیں ہو سکتا اس نام کی بندش نبوت میں کسی خاص صفت کی بناء پر کر دی گئی ہے۔ نام کی بندش نبوت میں کسی خاص صفت کی بناء پر کر دی گئی ہے۔ ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

فما تطلق النبوة الالمن اتصف بالمجموع فذلك النبي وتلك النبوة التي حجرت علينا و انقطعت فان جملتها التشريع بالوحى الملكي وذلك لايكون الالنبي خاصة

(فؤمات ص ۵۶۸ جلد ۳)

ترجمہ = نبوت کا اطلاق جب ہی ہو سکتا ہے کہ جب نبوت کے تمام اجزاء کے ساتھ علی وجہ الکمال و التمام موصوف ہو۔ پس ایسا بی نبی اور الی بی نبوت جو تمام اجزاء کو جامع اور حادی ہو ہم پر (بینی اولیاء پر) بند کر دی گئی اور منقطع ہوگئے۔ اس لیے کہ منجلہ اجزاء نبوت تشریع احکام ہے

کہ جو فرشتہ کی وحی سے ہو اور یہ امرنی کے ساتھ مخصوص ہے کسی اور کے لیے نہیں ہو سکتا۔

شخ ایک اور مقام پر فرماتے ہیں کہ اس کی مثال الی ہے جیسا کہ نی اکرم متناطق نے فرمایا:

اذا هلک کسرلی فلا کسرلی بعده و اذاهلک قیصر فلا قیصر بعده

ترجمہ = جب سریٰ شاہ فارس ہلاک ہو جائے گا تو پھر اس کے بعد کوئی سریٰ نہ ہو گا۔ اور جب قیصرشاہ روم ہلاک ہو جائے گا تو اس کے بعد کوئی قیصرنہ ہوگا۔

پس جس طرح تیمرو کسریٰ کے مرجانے کے بعد قیمرو کسریٰ کا نام ختم ہوا گر ملک فارس اور روم موجود رہا۔ اس طرح آنخضرت سَتَفَقَقَقَقِبَ کے بعد نبوت اور نبی کا نام اٹھ گیا گر نبوت اور اسکے اجزاء مسلمانوں میں باقی رہے یعنی قرآن و حدیث اور کمالات نبوت۔

شیخ کے کلام کا عاصل ہے ہے کہ نبوت ختم ہو گئی البتہ اس کے پھے اجزاء اور کمالات اور مجرات باتی ہیں (جیسا کہ ذھبت النبوۃ وبقبت المبشر ات ہے صاف ظاہر ہے) اور نبی اور نبوت کا اطلاق اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ نبوت کے تمام اجزاء (جن میں تشریع احکام ہو جی کملی بھی داخل ہے) علی وجہ الکمال و التمام محقق نہ ہوں اور تشریع احکام ہو جی کملی نبی اور مقام نبوت کے لیے لازم ہے بغیر تشریع کے نبوت محقق نہیں ہو سکت۔ نبوت کا اصل دار و مدار تشریع پر ہے۔ جب تشریع نہ ہو تو نبوت بھی نہیں۔ معلوم ہوا کہ بھنے کے نزدیک غیر تشریعی نبوت نبوت ہیں جن کو اصطلاح صوفیا میں ولایت کما جاتا ہے۔ المذا شیخ اکبر کی طرف بیہ نبیت کرنا کہ وہ غیر تشریعی نبوت کی بقاء کے قائل ہے۔ المذا شیخ اکبر کی طرف بیہ نبیت کرنا کہ وہ غیر تشریعی نبوت کی بقاء کے قائل ہیں بالکل غلط ہے۔ ان کے نزدیک تشریع نبوت کا جزو لاینگ ہے بغیر تشریع کے ان کے نزدیک نبوت ہی محقق نہیں ہو سکتی نہ بیہ کہ نبوت تو ہے ' مگر غیر تشریعی ہے کہ نزدیک نبوت ہی محقق نہیں ہو سکتی نہ بیہ کہ نبوت تو ہے ' مگر غیر تشریعی ہے کہ نزدیک نبوت ہی محقق نہیں ہو سکتی نہ بیہ کہ نبوت تو ہے ' مگر غیر تشریعی ہے کا خود یک نبوت ہی محقق نہیں ہو سکتی نہ بیہ کہ نبوت تو ہے ' مگر غیر تشریعی ہے کے نزدیک نبوت ہو ہے ' مگر غیر تشریعی ہے کہ نزدیک نبوت تو ہے ' مگر غیر تشریعی ہے کہ خود یہ بیت تشریع کے ان کے نزدیک نبوت تو ہے ' مگر غیر تشریعی ہے

اور جو اجزاء نبوت کے باقی ہیں نہ وہ نبوت ہیں اور نہ ان کی بناء پر نبوت اور نبی کا اطلاق جائز ہے اور اگر بالفرض سے معنی تشلیم بھی کر لیے جائیں تو عجیب نہیں کہ شخخ اکبر کا نبوت فیر تشرحی کی بقاء ہے حضرت عیلی علیہ السلام کے نزول کی طرف اشارہ ہو کہ عیلی علیہ السلام اگر چہ نزول کے بعد بھی بنی ہوں کے مگروہ تشرحی نبی اشارہ ہوں کے مگروہ تشرحی نبی نہوں کے مگروہ تشرحی نبی اشارہ ہوں کے بلکہ شریعت محدید کے آلی اور ماتحت ہوں گے بلکہ شریعت محدید کے آلی

علاوہ ازیں جب صد ہا نصوص اور احادیث نبویہ اور آٹار محابہ اور آلجین اور آٹار محابہ اور آلجین اور کل علاء شریعت و طریقت کی تصریحات سے یہ معلوم ہو گیا کہ ختم نبوت امت محمد کھریے محتاب کا اجماعی عقیدہ ہے اور خود شخ اکبر کی بے شار تصریحات نصوص اور فتوحات و فیرہ بیں موجود ہیں کہ نبوت حضور محتاب کے بد شخ کی مجمل اور مہم عبارات کو محتاب کے بعد شخ کی مجمل اور مہم عبارات کو پیش کرنا اور ختم نبوت کے بارے بیں شخ کی صریح عبارات کو نظر انداز کر دینا اور میں شوع میں اور عشل ہے۔ نصوص شریعت اور اجماع امت کے خلاف راہ نکالنا کون سادین اور عشل ہے۔

نبوت و رسالت كال نقطاع اور اختيام اور كمالات نبوت كابقا اور دوام اور حضرت صوفيا كاكلام معرفت التيام

بم الله الرحنُ الرحيم

برگز در بیش د کم نے بایدزد از حد بیرون قدم نے بایدزو عالم ہمہ مرات ہمال ازلی است ے باید دید و دم نے باید زو

کل ما فی الکون و هم اوحیال او طلال او طلال او طلال او طلال موجود حقیق مرف ایک واجب جل مجده کی ذات و برکات ہے اور باتی سب معدوم - سوائے باری تعالی کے کمی کا وجود حقیق نہیں - سب کا وجود مجازی اور موہوم ہے - حقیق دیود کی تو کمی ممکن نے نوشبو بھی نہیں سو تھی اور سو تھی بھی اور یو نوشن ہے وہ آفاب کا ایک عمل مظلم اور تاریک ہے اور جو روشن ہے وہ آفاب کا ایک عمل اور پرتو ہے اس طرح سارا جمان اپنی اصل حقیقت کے لحاظ اور پرتو ہے اس طرح سارا جمان اپنی اصل حقیقت کے لحاظ سے نور وجود سے بالکل محروم اور عاری ہے۔ عدم اور فا کے سے نور وجود سے بالکل محروم اور عاری ہے۔ عدم اور فا کے

سوا اس عالم كى كوئى حقيقت نئين- كما قال تعالى كل من عليها فان ويبقى وجهربك ذوالجلال والأكرام (وقال تعالٰی کل شی هالک الا وجهه عدم اور فاء کو مکن کی عین حقیقت اور ذاتیات سے قرار و کسی صورت میں عدم ممکن سے جدا نہیں ہو سکتا ہر ممکن کو عدم کا ایک آئینہ سمجھو کہ جس میں واجب الوجود کے وجود ازلی اور مفات کمالیہ منکس ہو رہی ہیں۔ نور السموت والارض لے اپنے بمال جمال آراء اور نور وجود کو کمی آئینے میں دیکھنے کا ارادہ فرمایا اس لیے اپنے بے چون و چگون وجہ کو اس آئینہ عدم کی طرف متوجہ فرمایا۔ مرعدم نے اپنی اپنی استعداد اور فطرت کے مناسب اس کے وجود ازلی اور مغات کمال کے عکس کو قبول کیا جس عدم پر وجوو واجب کا عکس بڑتا رہا وہ موجود کملانے لگا۔ جس کے وجود کی حقیقت عکس اور برتوہ سے زائد نسی۔ جیما کہ کی نے خوب کما ہے

کل ما فی الکون و هم لوخیال
لوعکوس فے المرایا لو ظلال
ابتدائے آفرنیش ہے ای طرح سلسلہ جاری رہاکہ وجود ازلی اور صفات
قدیمہ کا عکس ممکنات کے عدمات پر وقا " فوقا" اور متفرقا" پڑتا رہا۔ یمال تک کہ
حق جل شانہ نے اس فلاصہ موجودات اور فلاصہ عالم یعنی انسان کو احس تقویم میں
پیدا فرمایا تاکہ صفات الیہ کا مجموعہ اور مظراور تجلی گاہ بن سکے۔ جیسا کہ حدیث میں

خلق الله آدم علی صور تعہ ترجمہ = اللہ تعالی نے آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا۔ پس خلیفہ ساخت صاحب سینہ تابود شابش را آمینه

امام ربانی شخ مجدد الف الله قدس الله سره فرماتے میں کہ حق تعالی نے آدم علیہ السلام کو اپنی ظافت کے لیے اس لیے ظامی فرمایا کہ آدی ایک جامع نیخہ ہم جود میں موجود میں موجود میں موجود میں ارمنی اور ساوی 'روحانی اور حیوانی تمام کا نتات کے نمو نے اس علی موجود میں۔ انسان عالم امکان کا تو حقیقت مطاصہ اور اجمال ہے۔ محر مرتبہ میں موجود میں۔ انسان عالم امکان کا تو حقیقت ظامہ اور اجمال ہے۔ محر مرتبہ وجوب سے بطریق صورت (یعنی عکس) اس کو حصہ طا ہے یعنی واجب جمل شانہ کی صفات واجبہ کا مظمراور جمل گاہ ہے جیسا کہ صدیث میں ہے:

انالله خلق آدم على صورتم

ترجمہ = تحقیق اللہ تعالی نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔

مطلب یہ ہے کہ حق تعالی شانہ' اپی ذات اور صفات میں بے چون و چکون ہے اور روح آدم کو اپی شان بے چونی و چکون کی ایک تصویر اور نمونہ بتایا۔ اور کسی کا خلیفہ وی ہو سکتا ہے جو اس کی صورت پر ہو اور چو تکہ روح کو بے چون و چکون کی صورت پر پیدا کیا اس لیے حقیق بے چون و چکون کی مخبائش اس میں ہو سکی۔ جیسا کہ صورت پر پیدا کیا اس لیے حقیق بے چون و چکون کی مخبائش اس میں ہو سکی۔ جیسا کہ صورت فدی میں ہے:

لایسعنی ارضی ولاسمائی ولکن یسعنی قلب عبدالمومن ترجمہ = اللہ تعالی فرماتے ہیں مجھ کو نہ میری زمن ساسکتی ہے اور نہ میرا آسان لیکن میرے مومن بڑہ کا ول مجھ کو ساسکتا ہے۔ یعنی میرے عکس اور جملی کو برواشت کر سکتا ہے۔

قلب مومن کی تخصیص اس لیے فرمائی کہ بے چونی اور چگونی کی صورت پر مومن بی کا قلب رہتا ہے۔ بخلاف کافر کے کہ اس کا قلب چونی اور چندی میں گرفتار ہو کر وحوش اور بمائم کے ساتھ ملحق ہوجا تا ہے۔ کما قال تعالٰی اولئک کالانعام بل هماضل۔ وقال تعالٰی۔ ان شرالدو آب عند اللّه الذین کفروا (کذا فی الکوبات م ۳۹۰ نا) امام غزائی اپ رسالہ (المفتون بہ علی غیرالمر) میں فرماتے ہیں کہ حق تعالی کاکوئی مثل نہیں لیس کمشله شی لیکن اس کے لیے مثال ضرور ہے۔ کما قال تعالیے و له الممثل الاعلی اور نی اکرم مشرف الله الله آدم علی صور تمد اس سے مقصود حق عل و علا کی مثال بیان کرنا ہے نہ کہ مثل۔ لین انسان حق تعالی شانہ کی حیات اور علم اور قدرت اور سمع اور بعر اور اراوہ اور انسان حق سجانہ کی ایک مثال ہے اور انسان حق سجانہ کی ان صفات سعد کا ایک عجیب نمونہ ہے کہ یہ تمام صفات انسان کے چرہ سے بیک وقت نمایاں ہیں۔ انسان اگر ان صفات کے ساتھ متصف ہونا کیے سمجھتا کے ساتھ متصف ہونا کیے سمجھتا افتی کلامہ۔

مثال سے مقصود محض تعلیم و تغلیم ہوتی ہے اس لیے بارگاہ خدادندی میں مثال سے مقصود محض تعلیم و تغلیم ہوتی ہے اس سے بھی پاک اور منزہ ہے۔

اے بروں از و ہم و قال و تیل من خاک برفرق من و تمثیل من!

رحم فرما بر قصور فہما

اے وراء عقلما و و حما

آمرم بر سر مطلب

پس جس طرح خداوند ذوالجلال کی صفات کمال کا انعکاس ممکنات اور
کائنات پر ہو تا ہے۔ اس طرح کمالات نبوت کا انعکاس قلوب اسم پر اپنی اپنی استعداد
کے موافق ہو تا ہے۔ جس طرح آئینہ اور پھراپی اپنی قابلیت اور ذاتی استعداد کے
موافق آفاب کی روشنی قبول کرتے ہیں اس طرح استی بھی اپنی استعداد کے موافق آفاب نبوت کے شعاؤں کا عکس قبول کرتے ہیں۔

جس ذات بابر کات کو حق جل شانہ اپنی نبوت و رسالت سے سر فراز فرماتے ہیں۔ وہ ذات ان صفات کمال کا معدن اور منبع ہوتی ہے کہ جو ذات ممکن کے لیے ممکن ہیں۔ نبی کی ذات صدیقت محد شیت اور تنہیم الٹی اور امامت اور

حکمت اور علم لدنی اور معرفت اور تزکیه اور بدایت اور تائیه بروح القدس اور ظافت اور بدی صالح اور سمت حسن اور رویائے صالحہ اور تمام اخلاق فا ملد کی جامع ہوتی ہے۔ نبی کی ذات ان تمام کمالات کے ساتھ بالذات متصف ہوتی ہے اور باتی تمام امت ای آفاب کے انعکاس سے ان مفات سے بقدر اپنی استعداد کے بالفرض منور ادر روشن ہوتی ہے۔ ہر فخص اپنی اپنی مناسبت اور استعداد اور قابلیت کے موافق آفآب کے انوار و تجلیات کا تکس فجول کر تا ہے۔ حفرت ابو بمر رضی اللہ عنہ کے قلب پر آپ من اللہ کی شان صد عقیت کا عکس بوا تو صدیق ہو مکتے اور حضرت عمر رضی اللہ عند کے قلب پر شان تحدیث اور مکالمہ خداوندی کا عكس يرا تو محدث اور ملهم مو محية - آپ كى شان امانت كاير توه ابوعبيرة بريرا توامين الامت كملائه عبدالله بن عباس اور عبدالله بن مسعود اور عبدالله بن عمر اور زيد بن ابت اور معاذ بن جبل (رضى الله عنم) بر آب متن المعالمة كي شان تعليم الكتاب و الحكمته كا عكس پرا تو فقهاء امت كملائے۔ ابوذر غفاری پر حضور مَتَنْ اللَّهُ فِي كُنَّ أَن رَبِد أور أَ شَغْناء عن اللَّدنيا كا عَس برا تو زابد أمت كملائه غرض یہ کہ ہر مخص نے اپنی اپنی فطرت اور طبیعت کے مناسب کمالات نبوت کے انعکاس کو قبول کیاادر اس رنگ میں رٹگا کیا۔

ظامہ یہ کہ حضور مستفل کی ذات بابر کات کالات صوریہ اور معنویہ
اور احوال ظاہری اور باطنی دونوں کی جامع تھی۔ احوال باطنی کہ جس میں من
جانب اللہ حقائق اور معارف کا اعشاف ہوتا ہے۔ لسان شریعت میں اس کو دلایت
سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور احکام ظاہری کہ جس میں طال و حرام کے احکام امت کو
بٹلائے جاتے ہیں۔ ان احکام کے مجموعہ کا نام شریعت ہے اور ظاہر ہے کہ ولایت کا
تعلق صرف اپنی ذات سے ہوتا ہے اور شریعت کا تعلق دو سروں سے ہوتا ہے۔
اس لیے احکام شریعت دو سرول پر جمت ہیں نہ کہ احکام ولایت۔ ولایت جمت لازمہ
ہ بشرطیکہ قواعد شریعت کے خلاف نہ ہو۔ اور شریعت جمت طرمہ ہے۔ جس سے
دو سرول پر الزام اور حجت قائم ہوتی ہے۔ نیز یہ بھی ظاہر ہے کہ ولایت اور

شریعت دونوں نبوت و رسالت کو کے دو شعبے ہیں۔ اس لیے کھنے اکبر نے شعبہ ولایت کو غیر تشریحی نبوت کے عنوان سے اور شعبہ شریعت کو تشریحی نبوت کے نام سے تعبیر کیا ہے۔ اولیاء امت پر نبوت کے شعبہ ولایت کا انعکاس ہوا (جس کو شخ اكبر نبوت غير تشرعى كے نام سے موسوم كرتے ہيں) جس سے علم لدنى كے چشے ان حضرات کے قلوب صافیہ میں جاری ہو گئے اور قلوب کے امراض اور ان کے اسباب و علامات اور ان کی معمیسات اور معالجات ان پر منکشف ہوئے اور اسی گروہ نے احوال باطنی کی محافظت کی اور علم الاحسان یعنی علّم التصوف کو مدون کیا۔ اور فقہا اور مجتمدین کے قلوب پر نبوت کے شعبہ شربیت کا عکس پڑا (جس كو في اكبر نبوت تشر سى ك نام ب موسوم كرتے بين جس سے ان حضرات كى بصیرت اور عقل اور فراست الیی روشن اور منور ہوگئی که دن ہی میں ستارے نظر آنے گے اور ٹری سے ٹریا تک ان کی دور بین نگامیں چننے لگیں۔ كتاب اور سنت کی عمق اور حمرائیوں میں جو علم کے بواقیت اور جوا ہر مستور تھے۔ غوطہ لگا کر نکال لائے۔ اس طبقہ نے آپ سَتَفْلَا ﷺ کی شریعت کی محافظت اور گرانی کی اور علم احکام اور علم فقہ کو مدون کیا اور احکام شریعت کے حقائق اور و قائق اور لطائف و معارف کے بیان میں تحقیق و تدقیق کے سدرۃ المنتی تک پہنچ گئے جن کو دیکھ کر

> اگر یک سر موے بر تر پرم! فروغ جملی بسوز و پرم!

جس طرح آنخضرت مشرط کا خیر کے وی خداوندی سے امت کو طال و حرام کی تلقین فرمائی۔ ای طرح ائمہ اجتماد نے آپ مشرط کا شریعت کو سامنے رکھ کر غیر منصوص مسائل میں اجتماد فرمایا اور احکام طال و حرام مشبط فرمائے۔ اور عوام کو ان پر عمل کرنے کا حکم دیا۔ حضرات فقماء کا اجتماد اور اشغباط تشریع افجاء کا ایک عکس اور پر توہ ہے۔ حضرات انبیاء ملیم السلام کی تشریع قطعی اور چتدین کی تشریع جو بصورت اشغباط نطنی ہے۔ انبیاء کی تشریع کی تشریع جو بصورت اشغباط نطنی ہے۔ انبیاء کی تشریع

مستقل ہے اور مجتدین کی تشریع انبیاء کرام کے بتلائے ہوئے علوم میں اجتماد کر سکتے ہیں خود بخود ایزاد نہیں کر سکتے۔ تشریع انبیاء میں شخ ہے اور تشریع مجتدین میں رجوع عن الاجتماد ہے۔ اور چونکہ نبوت میں شریعت اور تشریع غالب ہوتی ہے اور ولایت مغلوب۔ اس لیے حدیث علماءامنی کانبیاء بنی اسرائیل اور حدیث العلما ور ثة الانبیاء میں علاء کی تخصیص فرمائی اور ای وجہ سے علاء قیامت کے دن انبیاء و رسل کی صف میں ہوں گے اور ہر نبی کے ساتھ اس کی امت کا ایک دو عالم یا زیادہ اس کی امت کا ایک دو عالم یا زیادہ اس کے میمین و بیار میں کھڑا ہو گا اور جس طرح انبیاء صلیم السلام اپنی امتوں پر شہید ہوں گے ای طرح اس امت کے علاء تمام امم پر شہید ہوں گے۔

یہ تمام مضمون الیواقیت و الجواہر ص ۸۷ ج ۲ سے ماخوذ ہے حضرات اہل علم اصل ہے مراجعت فرما یکتے ہیں۔

الحاصل حفزات صوفیاء کی اصطلاح میں نبوت کے دو شعبے ہیں۔ ایک تشریعی شعبہ اور ایک غیر تشریعی شعبہ کا عکس قلوب اولیاء پر پڑا جس کا ظہور الهام اور انکشاف معارف اور صدور کرامات و خوارق عادات کی شکل بھی ہوا اور نبوت کے تشریعی شعبہ کا انعکاس قلوب مجتدین پر برنگ اجتماد ہوا اور میں اجتماد عاشا و کلا شریعت اور تشریع نہیں بلکہ تشریع نبوی کا ایک اونی سا عکس اور پر توہ اور معمولی سا علل اور سابہ ہے۔

پس جس طرح کمالات اس اور صفات خداوندی کے انعکاس سے کوئی کمی فتم کا الد اور خدا نہیں ہو سکا۔ اس طرح کمالات نبوت کے انعکاس سے کوئی کمی فتم کا اہر از ہرگز نبی نہیں ہو سکا۔ تمام اولیاء اور عارفین اس پر متفق ہیں کہ نبوت ختم ہو گئ اور حضور مشتر ہیں ہو سکا۔ تمام اولیاء اور اولیاء اللہ اور عارفین نبوت کے غیر تشر جی شعبہ کے محض عکس اور پر توہ ہیں۔ نبی نہیں اور فقماء اور مجتدین نبوت کے تشر جی شعبہ کے محض عکس اور پر توہ ہیں۔ نبی نہیں اور دنیا میں کوئی وئی اور صوفی اس کا قائل نہیں کہ اولیاء غیر تشر جی نبی اور فقماء اور مجتدین اور صوفی اس کا قائل نہیں کہ اولیاء غیر تشر جی نبی ہیں اور فقماء اور مجتدین اور صوفی اس کا قائل نہیں کہ اولیاء غیر تشر جی نبی ہیں اور فقماء اور مجتدین اور صوفی اس کا قائل نہیں کہ اولیاء خیر تشر جی نبی ہیں اور فقماء اور مجتدین اور صوفی اس کا قائل نہیں کہ اولیاء خیر تشر جی نبی ہیں اور فقماء اور مجتدین اور صوفی اس کا قائل نہیں کہ اولیاء خیر تشر جی نبی ہیں اور فقماء اور مجتدین اور صوفی اس کا قائل نہیں کہ اولیاء اور سوفی اس کا قائل نہیں کہ اولیاء اور سوفی اس کا قائل نہیں کہ اولیاء اور سوفی اس کا تا کا تا کل نہیں کہ دور سوفی اس کا قائل نہیں کہ اولیاء اور سوفی اس کا تا کل نہیں کہ اولیاء اور سوفی اس کا تا کی نہیں کہ دور سوفی اس کا تا کی نہیں کہ اور سوفی اس کا تا کی نہیں کہ اولیاء اور سوفی اس کا تا کی نہیں کا تا کی نہیں کی ہیں اور کیاء کی خور تشر کے کی نہیں اور کی نہیں کی نہیں کی نہیں کی نہیں کیں۔

تشریعی نی ہیں اگر علاء امت کا نی ہونا ممکن ہوتا تو علماء امنی کانبیاء بنی اسرائیل ہیں کاف تثبیہ وافل کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ اس لیے کہ مثب اور مثب بہ مغائر ہوتے ہیں۔ اگر علاء امت کو نبوت مل کتی تو کانبیاء نبی اسرائیل نہ فرماتے بلکہ جس طرح بی امرائیل کو وجعل فیکم انبیاء سے خطاب کیا گیا۔ ای طرح اس امت کو بھی کما جاتا۔ اور صدیث ہیں ہے من صلی خلف عالم تقی فکانما صلی خلف نبی جس نے متی عالم کے پیچے نماز پڑھی اس نے گویا کہ نبی کے پیچے نماز پڑھی۔ اس صدیث ہیں لفظ کانما بھی انتقام نبوت کی مثیر کہ نبی کے پیچے نماز پڑھی۔ اس صدیث ہیں لفظ کانما بھی انتقام نبوت کی مثیر ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالی اعلم و علمہ انہ واحکم

دليل دوم

قال تعالٰی الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی ورضیتلکمالاسلام دیناط

اس آیت شریفہ بیں حق جل شانہ نے ایک خاص انعام کا ذکر فرمایا ہے وہ یہ دائر تے کے ون بیں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو ہر طرح سے کائل اور کمل کر ویا۔ "قیامت تک کے لیے معاش اور معاوکی تمام ضرورتوں کے لیے ایک کمل دستور انعل عطا فرمایا کہ جو حکمت علیہ اور عملیہ اور سیاست ملکہ اور مدنیہ اور عقائد و اعمال اور احکام حرام و طال کا جامع ہے۔ کوئی حکمت ایک شیس چھوڑی کہ جس کو صراحہ "یا اشارة" بیان نہ کر دیا ہو۔ جو علوم اور معارف ادیان مالیت بی شیس کے لیا گیا۔ جس کی اصراحہ " بیان کر دیا ہو۔ جو علوم اور معارف ادیان مالیت بیان کر دیا ہو۔ جو علوم اور جس کو اشارة " بیان کرنا تھا۔ اس کو اشارة " بیان کر دیا۔ خرض سے کہ کوئی شے ایکی شیس چھوڑی کہ ضرورت اور حاجت ہو۔ اور اس کو بیان نہ کر دیا گیا ہو۔ النذا اب اس میں نہ کی ضرورت اور حاجت ہو۔ اور اس کو بیان نہ کر دیا گیا ہو۔ النذا اب اس میں نہ کی اضافہ اور ترمیم کی گنجائش ہے اور نہ کی اور زیادتی ہو سکتی ہے۔ ای لیے آپ کا اضافہ اور ترمیم کی گنجائش ہے اور نہ کی اور زیادتی ہو سکتی ہے۔ ای لیے آپ کا دین تمام ادیان سے بمتر ہوا اور تمام ادیان کا ناخ ہوا۔ اور تمام ادیان دین اسلام دین تمام ادیان سے بمتر ہوا اور تمام ادیان کا ناخ ہوا۔ اور تمام ادیان دین اسلام

ے منسوخ ہو گئے۔ معلوم ہوا کہ بید دین آخری دین ہے اور بید امت آخری امت ہوگا کہ جو آخر ہوگا ہے اور بید ہی آخری نی مشکل کے بین اس لیے کہ ناخ وہی ہوگا کہ جو آخر ہوگا اور اس اکمال دین سے "میں نے تم پر اپنا انعام اور احسان پورا کر دیا" کہ تم کو ایسا کامل اور کمل دین عطاکیا کہ جو کسی کو شیس عطاکیا۔ اور اسی دین اسلام کو بیشہ کے لیے تممارا دین بینے کے لیے پہند کیا۔ یعنی قیامت تک دین اسلام ہی کا دور دورہ رہے گا۔ اب اس کے بعد کوئی دو سرا وین شیس آئے گا جو اس دین کو منسوخ کے لیے تمارا دین تم کو چاہیے کہ اس تعت کا شکر ادا کرو اور اللہ تعالی سے دعا کرو کہ اللہ تعالی اس کامل دین پر استقامت نصیب فرمائے اور تممارا جینا اور مرنا ادر قبر سے اشعنا اس دین پر ہو۔ حافظ ابن کیٹر رحمہ اللہ تعالی اس آیت کی تفیر میں فرمائے ہیں:

هذه اكبر نعم الله تعالى على هذه الامة حيث اكمل تعالى لهم دينهم فلا يحتاجون الى دين غيره ولا الى نبى غير نبيهم صلوات و سلامه عليه و لهذا جعله الله خاتم الانبياء و بعثه الى الانس و الجن-

( تغییر این کثیر ص ۲۷۹ ج ۳)

ترجمہ = حق تعالی شانہ کی اس امت پر بیر سب سے بردی نعمت ہے کہ اس امت کو ممل دین عطا فرمایا کہ جس کے بعد نہ ان کو کمی دین کی حاجت ہے اور نہ کمی نبی کی ضرورت ہے اس وجہ سے اللہ تعالی نے آنخضرت منایا اور تمام جن وانس کی طرف مبعوث کیا۔

یس اگر حضور مشتر کی ایک ہیں آئے تو وہ کیا بتلائے گا ضرورت تو اب کوئی باتی نمیں۔ بفرض محال اگر وہ نبی ہو گا تو بقیناً "بے ضرورت اور فالتو ہو گا اور ادنی عقل والا جانتا ہے کہ فالتو اور بے کار آدی کہ جس کی کسی کو ضرورت نہ ہو' دہ کبھی نبی نہیں ہو سکتا۔

یہ آیت شریف جس میں اس تعمت عظیم لینی اکمال دین کا ذکر قرمایا ہے۔

اہ میں جمت الوداع کے موقعہ پر عرفہ کے دن یوم جمعہ میں آنخضرت منتفظ المنظم پر عمر اللہ علیہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ عمر کے دفتہ بارک دفتہ بارک اور رشک ملائک مجمع آپ منتفظ اللہ اللہ مبارک کے اردگرد تھا۔ اس مجمع میں جو آپ منتفظ کے متعلق حدیث میں ہے: مجمع میں جو آپ منتفظ میں کے خطبہ دیا اس کے متعلق حدیث میں ہے:

عن ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خطبة يوم حجة الوداع ايها الناس لانبى بعدى ولا امة بعدكم فاعبد و ربكم و صلوا خمسكم وصوموا شهر كم واد وا زكوة اموالكم طيبة بها انفسكم و اطيعواولاة امركم تدخلوا جنة ربكم كذافى منتخب الكنز حاشيه مسندامام احمد بن حنبل

(ص ۱۹۱ ج ۲)

جس زمان اور مكان ميں اكمال دين كى آيت نازل ہوكى اى زمان اور مكان ميں آخضرت متن الله عليہ الله ديا جس ميں يہ اعلان فرمايا كہ ميرے بعد كوكى ميں آخضرت متن الله ميرے بعد كوكى امت نہيں كيونكہ دين كمل ہو گيا اس ليے اب نے نبي نہيں اور جب كوكى نبي نہيں تو امت كمال ہے ہو؟ يہ خطبہ ور حقيقت اكمال دين كى آيت كى تغير اور شرح ہے تاكہ صراحت اور بدا ہت معلوم ہو جائے كہ اكمال دين كى آيت كى تغير اور شرح ہو تاكمان مقصود ہے۔

### دليل سوم

قال تعالى: وعد الله الذين امنوا منكم و عملوا الصلحت ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم ۞

جو لوگ ایمان لائے اور اعمال صالحہ کیے ان سے اللہ تعالی نے وعدہ کیا ہے کہ بلاشبہ ہم تم کو زمین کا خلیفہ اور حاکم بنائیں گے جیسا کہ تم سے پہلے بنی اسرائیل کو بنایا تھا۔

اس آیت میں حق تعالی شانہ نے امت محدید مشار کا ہے جس کا ظہور ظلفاء انعام کا ذکر فرمایا ہے۔ وہ انعام نبوت کی ظافت اور نیابت کا ہے جس کا ظہور ظلفاء راشدین سے ہوا۔ اور ظلفت کے معنی نیابت اور قائم مقامی کے ہیں۔ بس اس آیت میں امت سے نبوت کا وعدہ نہیں بلکہ نبوت کی ظافت اور نیابت کا وعدہ ہے۔ یہ کسی آیت اور حدیث میں نہیں کہ ہم کسی کو نبوت عطا کریں گے۔ عالما نکہ اس آیت میں اس کے ذکر کا موقعہ تھا کیونکہ حق تعالی شانہ ' اپنا انعام اور احسان بیان فرما رہے ہیں اگر آ کندہ کسی کو نبوت دبنی ہوتی تو بجائے ظافت اور حکومت کے فرما رہے ہیں اگر آ کندہ کسی کو نبوت دبنی ہوتی تو بجائے ظافت اور حکومت کے نبوت و رسالت کا وعدہ فرماتے۔ معلوم ہوا کہ نبوت ختم ہو چکی صرف ظافت باتی

اب ہم اس بارے میں چند احادیث نقل کرتے ہیں جس سے یہ امران شاء اللہ بخوبی واضح ہو جائے گا۔

عن ابی هریر "عن النبی صلی الله علیه وسلم قال کانت بنوا اسرائیل تسوسهم الانبیاء کلها هلک نبی خلفه نبی وانه لانبی بعدی و سیکون خلفاء نیکثرون قالوا فما تامرنا قال فوا بیعة الاول فالاول اعطوهم حقهم ان الله سائلهم عما استرعاهم منفق علیم رواه البخاری فی کتاب الانبیاء و مسلم فی کتاب الامار "-ترجمه = حفرت ابو بریره رضی الله عنه سے موی ہے کہ رسول الله ترجمه = حفرت ابو بریره رضی الله عنه سے موی ہے کہ رسول الله متنافظ النہ نے فرمایا کہ نی اسرائیل کی سیاست اور انظام خود ان کے انہاء کیا کرتے تھے جب کی نی کا انقال ہو جا ہا تو دو سرا نی اس کے قائم مقام ہو جا ہا اور البتہ خلفاء اور اسراء مقام ہو جا ہا اور البتہ خلفاء اور اسراء ہوں گے۔ جو مسلمانوں کی سیاست اور انظام کریں گے اور بہت ہوں گے۔ صابہ نے عرض کیا کہ اس وقت ہمارے لیے کیا تھم ہے؟ یعنی جب خلفاء بہت ہوں تو اس وقت ہم کو کیا کرنا چاہیے۔ آپ میں المجان کے اور ارکو اور ارشاد فرمایا کہ جس سے پہلے بیعت کر بچے ہو اس کی بیعت کو پورا کرو اور ان کا حق اطاعت اور فرمانیرواری ادا کرو۔ اور اگر خلفاء تہمارا حق رعایت نہ ادا کریں تو تم ان کی اطاعت میں کو آئی نہ کرنا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ خود ان سے حق رعیت کے متعلق سوال کرے گا۔ (بخاری مسلم) تعالیٰ خود ان سے حق رعیت کے متعلق سوال کرے گا۔ (بخاری مسلم)

اس مدیث سے صاف طور پر واضح ہو گیا کہ آپ متن کا گھا کے بعد کوئی نہ ہو گا۔ البتہ خلفاء اور امراء ہوں گے۔ اور بیر سب کو معلوم ہے کہ انبیاء بی امرائیل کی شریعت مستقل تھی بلکہ شریعت موسویہ اور تھم توریت کے آلح تھی۔ البذا نتیجہ یہ نکلا کہ جس طرح نی اسرائیل میں غیر مستقل اور غیر تشریعی نی آئے رہے اس امت میں آپ میٹ کا کھا کے بعد کوئی نی نہ ہو گا۔ البتہ خلفاء ہوں گے۔ پہلی امتوں میں سیاست اور انتظام اور اصلاح کے لیے نبوت تھی اور اس امت مرحومہ میں سیاست و اصلاح کے لیے نبوت کی افر اس امت مرحومہ میں سیاست و اصلاح کے لیے نبوت کے قائم مقام خلافت ہوگ۔ نبوت ختم ہو چکی ہے 'اصلاح اور سیاست کے لیے خلافت باقی رہے گی۔ نبوت ختم ہو چکی ہے 'اصلاح اور سیاست کے لیے خلافت باقی رہے گی۔

وعن ابى مالك الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى بدا هذا الامر نبوة ورحمة وكائنا خلافة ورحمة و كائنا ملكا عضوضا وكائنا عتوا وجبرية و فسادا" في الاية

(رواه الليراني في الكبير كذاني كنزا لعمال ص ٢٩ ج ٢)

ترجمہ = آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاو فرمایا کہ اللہ تعالی نے اس امرکو نبوت اور رجمت بناکر شروع فرمایا۔ پھر بعد چندے نبوت تو نہ

رہے گ۔ صرف خلافت اور رحت رہ جائے گی اور پھر کاٹ کھانے والی سلطنت اور پھر تکبراور تجر اور امت بیں فساد ہوگا۔

وعنابن عباسٌ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لى النبوة ولكم الخلافت

(رواه این عساکر کذانی ا ککنز ص ۱۸۰ ج۲)

ترجمہ = ابن عباس رضی اللہ عنہ راوی بیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میرے لیے نبوت ہے اور تسارے لیے خلافت ہے۔ (ابن عساکر)

حق جل شانه ارشاد فرماتے ہیں:

یایها الذین امنو الطیعو الله و اطیعو الرسول و لولی الامر منکم ترجمہ = اے ایمان والو! اطاعت کرو اللہ کی اور اس کے رسول کی اور اولی الامرکی بینی علاء اور ظفاء کی۔

اس آیت میں تین چیزوں کا تھم دیا:

ا۔ اطاعت خداوندی۔

۲۔ اطاعت رسول۔

٣- اطاعت اولى الامر-

اور اولی الا مرکے متعلق میہ ارشاد فرمایا:

فان تناز عتم في شي فردوه الى الله و الرسول (الاية)

ترجمہ = پس اگر تم میں اور اولی الا مرمیں کوئی اختلاف اور نزاع پیش آ جائے تو اللہ اور اس کے رسول کی طرف رجوع کرنا لین کتاب و سنت کی طرف رجوع کرنا۔

اور حدیث میں اولی الا مرکے متعلق بیر ارشاد فرمایا:

السمع و الطاعة حق مالم يومر بمعصية فاذا امر بمصية فلاسمع ولاطاعة ترجمہ = علاء اور امراء کی بات سنتا اور ان کی اطاعت حق اور واجب ہے جب تک معصیت کا امر نہ کریں اور جب معصیت کا امر کریں اور تھم دیں تو پھران کی بات کا سنتا اور اطاعت کرنا جائز نہیں۔

معلوم ہوا کہ آپ متن کے ہور جن کی اطاعت واجب ہوگی وہ اولی الامر ہوں گے۔ بنی نہ ہوں گے کو کہ دہ اولی الامر ہوں گے۔ بنی نہ ہوں گے کیونکہ نبی سے نزاع اور اختلاف جائز نبیں بلکہ کفر ہے نبی کی تو بے چون چرا اطاعت فرض ہے۔ کما قال تعالٰی وما ارسلنا من رسول الالیطاع باذن اللّہ

نیز حدیث ذکور سے معلوم ہوا کہ اولی الامراگر معصیت کا تھم دیں قوسم اور اطاعت جائز نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ معصیت کا تھم دی فخص دے سکتا ہے جو نی نہ ہو۔ یہ ناممکن ہے کہ نی اور رسول ہو اور پھر اللہ کی معصیت کا تھم دے۔ نیز اختلاف اور نزاع کے وقت اللہ اور اس کے رسول لیمی قرآن اور حدیث کی طرف رجوع کا تھم ویا گیا۔ یہ امر قابل غور ہے کہ نزاع نوچیش آئے گا ذانہ آئدہ میں 'گر تھم یہ ہے کہ گزشتہ رسول اور اس پر نازل شدہ کتاب اور اس کی شریعت کی طرف رجوع کا تھم کی طرف رجوع کا تھم میں۔ معلوم ہوا کہ آپ کے بعد کوئی صاحب وی نہیں کہ اس کی طرف رجوع کا تھم جائے۔ آئدہ ذیا نے بعد اور وی کی طرف رجوع کیا جائے ہیں جو بھی نزاع پیش آئے۔ اس قرآن و حدیث کی طرف رجوع کیا جائے۔ آئدہ زبان میں جو بھی نزاع پیش آئے۔ اس قرآن و حدیث کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ نیز احادیث متوا ترہ سے ثابت ہے کہ حضور ھیتھ کیا ہے۔ اس کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ نیز احادیث متوا ترہ سے ثابت ہے کہ حضور ھیتھ کیا ہے۔ اس کی طرف رہوع کیا جائے گا۔ نیز احادیث متوا ترہ سے ثابت ہے کہ حضور ہوا کہ نیز احادیث میں اللہ عنما) کی اقداء اور ظفاء راشدین گی سنت سے انہاع کا تھم دیا۔ کس ایک بھی حدیث میں یہ نہیں فرایا کہ میرے بعد آنے والے انہاع کا تھم دیا۔ کس ایک بھی حدیث میں یہ نہیں فرایا کہ میرے بعد آنے والے نہی کا اتباع کرنا۔ معلوم ہوا کہ آپ ھی حدیث میں یہ نہیں فرایا کہ میرے بعد آنے والے نہی کا اتباع کرنا۔ معلوم ہوا کہ آپ ھی حدیث میں یہ نہیں فرایا کہ میرے بعد آنے والے نہی کا اتباع کرنا۔ معلوم ہوا کہ آپ ھیکھ کھی حدیث میں یہ نہیں فرایا کہ میرے بعد آنے والے نہی کا اتباع کرنا۔ معلوم ہوا کہ آپ ھیکھ کی ایکھ کی کی کی کی دورے کی نہیں۔

وليل چهارم

قال الله عزوجل: واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما اليتكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لنومنن به ولتنصرنه قالء اقررتم واخذتم على ذلكم اصرى قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشهدين ○ فمن تولي بعد ذلك فاولئك هم الفسقون ○

ترجمہ = اور اس وقت کو یاد کرو کہ جب اللہ تعالی نے تمام انبیاء ہے عمد
اور میثاق لیا کہ قتم ہے میری ذات کی کہ جو کچھ میں تم کو کتاب اور
عکمت ووں اور پر افیر میں تمہارے پاس ایسا عظیم الثان رسول آئے جو
تمہاری کتاب اور حکمت کی تقدیق کرے (یعنی محمد رسول اللہ مستن المنائی اللہ مستن المنائی اللہ میں اور حکمت کی تعدیق کرے (یعنی محمد رسول اللہ مستن المنائی اور ضرور اس کی مدد کرنا۔ پھر اس عمد کے
بعد فرمایا کہ کیا تم نے اس کا اقرار کیا اور میرے اس پختہ عمد کو قبول کیا؟
سب بولے ہم نے اقرار کیا فرمایا کہ انجھا اپنے اس اقرار پر گواہ بھی رہو۔

ناکہ جب اقرار کے ساتھ شمادت بھی جمع ہو جائے تو انکار نہ کر سکو اور میں بھی تمہارے ساتھ گواہوں میں سے ایک گواہ ہوں اور خوب سمجھ لوکہ اس عمد کے بعد جو اس عمد سے روگروانی کرے گاتو ایسے ہی لوگ تھم عدولی کرنے والے ہوتے ہیں۔

اس آیت شریفہ بیں اس عمد اور میثاق کا ذکر ہے جو حق تعالی نے عالم ارواح بیں تمام انبیاء کرام علیم العلوة والسلام سے آخضرت متنا الله الله کی بارہ بیں لیا وہ یہ کہ مرسول اللہ متنا الله الله الله الله الله الله علی الله اور ضرور ان کی مدو کرنا تم بین سے کوئی ان کا زبانہ پائے تو ضرور ان پر ایمان لانا اور ضرور ان کی مدو کرنا اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضور متنا الله الله کو مخاطب بنا کر یہ فرمانا، شم جاء کم لیے کہ حق تعالی کا تمام انبیاء ملیم السلام کو مخاطب بنا کر یہ فرمانا، شم جاء کم رسول (تمهارے سب کے بعد ایک رسول آئے گا) اس بات پر صراحت ولالت کرتا ہے کہ اس رسول کی آمد تمام انبیاء کے بعد ہوگی اور یہ رسول آخری نی اور کری رسول ہوگا۔

وعن قتادة انه اخذ الله ميثاقهم بتصديق بعضهم بعضا والاعلان

بان محمدا رسول الله و اعلان رسول الله بان لانبي بعدم (كذافي الدرا لمثور)

ترجمہ = صرت قادہ رضی اللہ عنہ سے مردی ہے کہ حق تعالی نے تمام انبیاء طبیعم السلام سے اس بات کا عمد لیا کہ ایک ود سرے کی تعدیق کریں اور اپنے اپنے زمانے میں اس کا اعلان کریں کہ محمد مشتر المنائی کی اس کا اعلان کریں کہ آپ مشتر المنائی کی بعد کوئی نہیں۔ (در منشور)

# وليل پنجم

قال الله عزوجل و اذير فع ابرابيم القواعد من البيت و اسمُعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم (ربنا و اجعلنا مسلمين لك و من ذريتنا امة مسلمة لك وارنا مناسكنا و تب علينا انك انت التواب الرحيم (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم ائتك و يعلمهم الكتاب و الحكمة و يزكيهم انك انت العزيز الحكيم (

ترجمہ = اور یہ کہ جب اٹھاتے تھے اہراہیم (علیہ السلام) بنیاویں خانہ کعب
کی اور اسلیمل (علیہ السلام) اور دعا کرتے تھے اے پروروگار ہمارے ،

قبول کر ہم سے بیٹک تو بی ہے خنے والا جائے والا۔ اے پروروگار ہمارے اور کر ہم کو فرمانیروار اپنا ، اور ہماری اولاد میں بھی کر ایک ہماعت فرمانیروار اپنی اور بتلا ہم کو قاعدے جج کرنے کے۔ اور ہم کو معاف کر۔ بیٹک تو بی ہے توبہ قبول کرنے والا ممریان۔ اے پروروگار ممان کر۔ بیٹک تو بی ہے توبہ قبول کرنے والا ممریان۔ اے پروروگار ہمارے ، اور بھیج ان میں ایک رسول انبی میں کہ پڑھے ان پر تیری ہمارے ، اور سکھلا وے ان کو کتاب اور تہہ کی باتیں اور پاک کرے ان کو بیٹک تو ہے بہت زہروست بری حکمت والا۔

ان آیات میں حق جل شانہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعاؤں کا ذکر فرمایا ہے۔ ان میں سے ایک امت مسلمہ کے ظہور کی ہے۔ جس کی مصداق بیہ امت محمدیہ ہے جو آخری امت ہے اور دو سری دعا سرور دو عالم نی اکرم مستقل ہے ظہور سرایا سرور کی ہے۔

وعن ابى العالية فى قوله تعالى ربنا و ابعث فيهم رسولا منهم يعنى امة محمد صلى الله عليه وسلم فقيل له قد استجيب لك هوكائن فى آخر الزمان وكذا قال السدى و قتادة -

( تغییرابن کثیرم ۱۳۳۱ ج ۱)

ترجمہ = ابوالعالیہ ؓ سے مردی ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے

یہ دعا فرمائی۔ رہنا وابعث نیم الخ تو اللہ کی جانب سے ارشاد ہوا کہ

تمهاری دعا قبول ہوئی۔ یہ امت مسلمہ اور یہ پینیبر آخری زمانہ میں ہوگا

ایسائی سدی اور قادہ سے مردی ہے۔ (تغیرابن کیر)

ھوکائن فی آخر الزمان سے خاتم اکٹیین ہونا مراد ہے اور آنخضرت ملی اللہ علیہ وسلم کا بیہ ارشاد کہ

انا دعوة ابى ابرابيب يعنى من اين بابرايم كى دعا مول-

ای طرف مثیر ہے۔ اہام شعی فرمائے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام کے صحفہ میں لکھا ہوا ہے۔

انه كائن من ولدك شعوب حتى ياتى النبى الامى الذي يكون خاتم الانبياء

ترجمہ = تیری اولاد میں بہت قبائل اور گردہ ہوں گے یہاں تک دہ نبی امی ظاہر ہو کہ جو خاتم الانبیاء ہو گا۔

(كذانى البنات ابن سدم عامة او نصائص كبرى للحافظ اليولمي م 9 ج 1) اور حضرت ابراهيم عليه السلام نے اپني دعاء ميں سه قرمايا: ربنا وابعث فيهم رسولا- ترجمہ = لیعنی اے اللہ اس امت مسلمہ میں ایک عظیم الثان رسول بھیج۔ اور بیہ نہیں فرمایا۔

ربناو ابعث فيهمر سلا

ترجمہ = لینی اے اللہ ان میں بہت سے نبی اور رسول بھیج۔

معلوم ہوا کہ حضرت ابرائیم علیہ السلام صرف ایک رسول کے مبعوث ہونے کی وعا فرماتے تھے کہ جس کے آنے کے بعد کی نبی اور کی رسول کی حاجت نہ رہے۔ یاد رہے کہ اس امت مسلمہ کے ظبور کی دعا اور اس امت کا نام یعنی اسلام اور مسلمان بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام ہی نے تجویز فرمایا۔ کما قال تعالٰی ملة ابیکم ابر اہیم ھو سمکم المسلمین من قبل و فی ھذا۔ اور اس امت مرحومہ کے لیے نبی آخر الزمان کے ظہور اور بعثت کی دعاء بھی حضرت ابراہیم علیہ علیہ السلام نے کی جو بارگاہ خداوندی میں قبل ہوئی۔ چو تکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یہ دعاء امت محمیہ پر عظیم الثان احمان ہے۔ اس لیے مقفائے ھل جزاء الاحسان الا الاحسان امت محمیہ پر یہ لازم قرار دیا گیا کہ اللهم صل علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراھیم و علی ال ابر اہیم پڑھا کریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراھیم و علی ال ابر اہیم پڑھا کریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراھیم و علی ال ابر اہیم پڑھا کریں تکہ اس احمان کا کچھ حق ادا ہو۔

نیز حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ایک دعایہ فرمائی تھی:

ربهب لى حكما و الحقنى بالصلحين ○ واجعل لى لسان صدق في الاخرين ○

ترجمہ = اے میرے رب دے جھ کو علم اور ملا جھ کو نیکوں میں اور رکھ میرا بول سیا بچیلوں میں۔

آخرین سے آخری امت مراد ہے۔ قرآن کریم میں جا بجا امت محریہ کو
آخرین سے تعیرکیا ہے آگہ اس امت کا آخری امت ہونا معلوم ہو جائے۔ حق
تعالی شاند نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بید دعاء بھی قبول فرمائی کہ آخرین لینی
اس آخری امت میں کما صلیت علی ابراھیم النے کے ذریعہ سے قیامت تک

آپ ﷺ کا ذکر خیر جاری فرمایا۔ دلیل ششم دلیل ششم

هو الذى ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الذين كله و لوكره المشركون وقال تعالى هو الذى ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله و كفى بالله شهيدا و وقال تعالى هو الذى ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله و لوكره المشركون (

ترجمہ = اللہ تعالی ہی نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق دے کر بھیجا ہے ناکہ اس کو تمام دینوں پر غالب کرے اگر چہ مشرکین کو کتنا ہی ناگوار

وای ہے جس نے بھیجا اپنا رسول منتفظ ہے سیدھی راہ پر اور سے وین پر۔ ماکد اوپر رکھ اس کو ہر دین سے اور کافی ہے اللہ حق عابت کرنے والا۔

وہی ہے جس نے بھیجا اپنا رسول راہ کی سوجھ دے کر اور سچا دین کہ اس کو اوپر کرے سب دینوں سے اور پڑے برا مانیں شر کرنے والے۔

ان تیوں آیوں سے یہ امر صاف ظاہر ہے کہ یہ دین تمام ادیان کے بعد آیا ہے اور یہ دین آخری دین آیا ہے اور یہ دین آخری دین ہے۔ قیامت تک کی دین رہے گا۔ یہ آیت نبوت تشریعیہ کے اختام کی صریح دلیل ہے اور مرزا صاحب کا دعوی بھی نبوت تشریعیہ کا ہے جیسا کہ ان کی کابوں سے صاف ظاہر ہے۔

دليل هفتم

قال تعالٰی اولم یکن لهم آیة ان یعلمه علماء بنی اسرائیل- کیا اور اس نی کوعلاء بن اسرائیل اور اس نی کوعلاء بن اسرائیل

خوب جانتے ہیں کہ یہ وہ کتاب اور وہ پنیرہیں کہ جس کی پہلے ہے آسانی محیفوں میں خبروی جانجی ہے۔ اہل علم اور اہل فیم کے لیے صدافت اور تقانیت کی یہ بست بری دلیل ہے کہ دو سرے نداجب کے علاء بھی اس کی تقانیت کا اقرار اور اعتراف کریں۔ چنانچہ بعض تو اپنی خصوصی مجلوں میں اس کا اقرار کرتے تھے گر ونیاوی مصالح کی بنا پر حق کو قبول نہیں کرتے تھے۔ اور بعضوں نے اعلانیہ اس کا قرار کیا اور مشرف باسلام ہوئے۔ اس لیے کہ آپ میں کہ اس میں آور ی بشارات اور آپ میں نہوں ہوئے۔ اس لیے کہ آپ میں کہ ساویہ میں ندکور تھیں اور کی بشارات اور آپ میں نکور تھیں اور اب بھی باوجود کائ تراش کے بہت کھ باتی ہے۔

كما قال تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوباعندهم في التورته والانجيل

وقال تعالى الذين اتينهم الكتب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم و ان فريقا ليكتمون الحق وهم يعلمون (الحق من ربك فلاتكونن من الممترين()

ترجمہ = وہ لوگ جو پیردی کرتے ہیں اس رسول کی جو نبی ای ہے کہ جس کو پاتے ہیں۔ لکھا ہوئے اپنے پاس تو ریت اور انجیل ہیں۔ جن کو ہم نے دی ہے کتاب پچانتے ہیں اس کو جیسے پچانتے ہیں اپنے بیٹوں کو اور بیٹک ایک فرقہ ان میں سے البتہ چھپاتے ہیں حق کو جان کر۔ حق وہی ہے جو تیرا رب کے۔ پھر تو نہ ہو شک لانے والا۔

### آمدم برسم مقعد

اب ہم روایات سے یہ فابت کرنا چاہتے ہیں کہ توریت اور انجیل اور تمام صحف ساویہ میں آپ مشتف میں کہ توریت اور عیلی مام صحف ساویہ میں آپ مشتف میں کا خاتم النمین ہونا لکھا ہوا تھا اور حضرت عیلی علیہ السلام کے بعد تمام علاء نبی اسرائیل صرف نبی آ فر الزمان مشتف میں ہے شخر سے و کلہ توریت اور انجیل محرف ہو چکی ہے اور ابھی سلسلہ تحریف کا جاری شخصہ چونکہ توریت اور انجیل محرف ہو چکی ہے اور ابھی سلسلہ تحریف کا جاری

ہے۔ اس لیے ہم نے اس باب میں زیادہ تر احادیث نبوید اور آثار محابر و آبھن میں اور اختاد کیا ہے۔

# مسکله ختم نبوت پر توریت اور انجیل اور علماء بنی اسرائیل کی شهاد تیں اور بشارتیں

#### ىپىلى شهادت

عن الشعبى قال فى مجلة ابرابيم عليه الصلوة والسلام انه كائن من ولدك شعوب حتى ياتى النبى الامى الذى يكون خاتم الانبياء

(طبقات ابن سعد ص ١٠٤ج ١)

ترجمہ = امام شعبی فرماتے ہیں کہ حضرت ابراہیم" کے محیفہ میں ہے کہ اے ابراہیم ایک محیفہ میں ہے کہ اے ابراہیم تیری اولاد میں بہت سے گروہ ہوں گے یہاں تک وہ نی ای فاہر ہو کہ جو خاتم الانبیاء لینی آ تری نی ہوگا۔ (طبقات این سعد)

#### دو سری شهادت

عن محمد بن كعب القرظى قال اوحى الله الى يعقوب انى ابعث من ذريتك ملوكا و انبياء حتى ابعث النبى الاميى الذى تبنى امته هيكل بيت المقدس وهو خاتم الانبياء و اسمه احمد

(طبقات ابن سعد ص ۱۰۷ ج ۱)

ترجمہ = محد بن کعب قرظی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالی نے لیتوب علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ میں تیری اولاد میں سے بہت سے بادشاہ اور بہت سے ٹی بھیجوں گاحتی کہ نبی امی کو بھیجوں گالینی اس کو جس کی امت بیت المقدس کا ہیکل بنائے گی اور وہ نبی خاتم الانبیاء ہو گا۔ اور نام اس کا احمد ہو گا۔ (طبقات ابن سعد)

#### تبسري شهادت

حضرت عائشہ صدیقہ روایت کرتی ہیں کہ کمہ میں ایک یمودی رہتا تھا کہ جو تجارتی کاروبار کیا کرتا تھا کہ جو تجارتی کاروبار کیا کرتا تھا جس رات آپ میٹائٹ کارٹی تولد ہوئے تو وہ یمودی قریش کی ایک مجلس میں بیٹیا ہوا تھا یکا یک قریش سے پوچھنے لگا کہ کیا اس رات تم میں کوئی لڑکا پیدا ہوا ہے؟ قریش نے کہا ہم کو علم نہیں یمودی نے کہا:

انظروا يا معشر قريش و احصوا ما اقول لكم ولد اليلة نبي هذه الامة احمد الاخر به شامة بين كنفيه

ترجمہ = اے گروہ قرایش! جو کچھ میں کمہ رہا ہوں اس کی تحقیق د تفتیش کو۔ اس رات اس امت کا نبی پیدا ہوا ہے احمد مستقل اس کا نام ہے۔ آخری نبی ہے مربوت اس کے دونوں شانوں کے درمیان میں ہے۔

لوگ یہ سن کر مجلس سے اٹھے علاش کے بعد معلوم ہوا کہ اس رات عبداللہ بن عبدا لمطلب کے گھر لڑکا پیدا ہوا ہے۔ یہودی کو آکر خبردی۔ یہودی نے کما مجھے کو ابھی لے چلو اور اس مولود کو دکھلاؤ۔ قرایش کے لوگ اس کو لے گئے اور جا کر اس مولود کو دکھلایا۔ یہودی نے جب آپ می ایک ایک پشت پر مہر نبوت جا کر اس مولود کو دکھلایا۔ یہودی نے جب آپ می ایک گئی ہوت ہو کر گر ہڑا۔ اور بہت حرت سے کما کہ اب نبوت اور کتاب نبی اسرائیل سے چلی گئی اور اہل عرب نبوت سے قائز اور کامیاب ہوئے۔

(طبقات ابن سعد ص ۲۰۱ج ۱)

### چو بھی شہادت

پیس سال کی عمریں جب حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم خدیجة الكبرى كا بال تجارت لے كر ميسو فلام كى معيت ميں شام كے اور سفورا راہب سے ملاقات ہوئى تو سفورہ راہب نے آپ من المنائل اللہ كا عليه مبارك بهت غور سے ديكھا

اور ویکھ کرید کما: -

هو هو آخر الانبياءالي آخر القصف رجم = يه فخض يي فخض آخري ني ب-

(طبقات ابن سعد من اواج ۱)

### بانحوس شهادت

عامر بن ربید بیان کرتے ہیں کہ ش نے زید بن عمر و بن نفیل کو یہ کتے ساکہ ش ایک نی کا محتم ہوں کہ جو گا ادر پھر بن عبد المطلب ش سے ہوگا بھے اس نی کا محتم ہوں کہ جو نی اسلیل اور پھر بن عبد المطلب ش اس کی کے امید نہیں کہ میں اس نی کو پاؤں۔ میں اس نی پر ایمان رکھتا ہوں اور اس کی تقدیق کرتا ہوں اور شادت دیتا ہوں کہ وہ نی برحق ہیں۔ اے عامرا اگر تو اس نی کو یائے تو میرا سلام پیچانا۔

وساخبرک مانعته حنی لا یخفی علیک قلت هلم قال هور جل لیس بالطویل و لابالقصیر و لا بکثیر الشعر ولا بقلیله و لیس تفارق عینیه حمرة و خاتم النبوة بین کنفیه و اسمة احمد و هذا البلدمولده و مبعثه ثم یخرجه قومه منها ویگرهون ماجاء به حتی یها جرالی یشرب فیظهره امره فایک ان تخدع عنه فاتی طفت البلاد کلها اطلب دین ابراهیم فکل من اسئل من الیهود و النصارے و المجوس یقولون هذا الدین وراء ک و ینعنونه مثل مانعته لک و یقولون ام یبق نبی غیره

(طبقات این سعد من ۱۰۵ ج ۱)

ترجمہ = اور میں تھے کو اس نی کے ملیہ سے الی خردوں گاکہ تھے کو کوئی استباہ نہ رہے گا۔ میں نے کما نہ وہ طویل اشتباہ نہ رہے گا۔ میں نے کما شہر القامت میانہ قد ہوں گے اور بال بھی ان کے زیادہ نہ ہوں گے مرنبوت زیادہ نہ ہوں گے۔ مرنبوت

دونوں شانوں کے درمیان ہوگی نام ان کا احمد ہوگا۔ اور یہ شررایعنی کمہ ان کی جائے ولادت اور مقام بعثت ہے اور پھران کی قوم ان کو کمہ سے نکالے گی اور اس نبی کے دین کو ناپند کرے گی یمال تک کہ وہ نبی یٹرب یعنی مدینہ کی جانب ہجرت کرے گا اور وہاں جاکر اس کو فلبہ حاصل ہوگا۔ پس تو اس نبی کے بارہ میں وجو کہ نہ کھانا۔ میں نے دین ابراہیمی کی تلاش میں تمام شہروں کو چھان مارا۔ یہود اور نصاری اور مجوس جس سے ہمی پوچھا سب نے یمی کما کہ وہ دین آگے آئے والا ہے۔ اور سب نے اس نبی کے وی اوصاف بیان کے جو میں نے تھے سے بیان کے اور سب کے اس سب یکی کھتے تھے کہ اب اس نبی کے سواکوئی نبی باتی نہ رہا۔

حضرت عامر رضی اللہ عند کہتے ہیں کہ جب میں مشرف باسلام ہوا تو آپ کھٹو کھٹا کے سامنے زید کا قول لفل کیا اور زید کا سلام پنچایا۔ حضور کھٹو کھٹا کہ کہا ہے۔ نے زید کے سلام کا جواب دیا اور ان کے حق میں دعاء رحمت فرمائی اور یہ فرمایا کہ میں نے زید کو جنت میں وامن کھینچتے ہوئے دیکھا۔

#### مجهني شهادت

تبعہ شاہ یمن نے ایک مرتبہ بلاد عرب کا دورہ کیا۔ جب مدینہ منورہ پر گزر موا تو کسی وجہ سے مدینہ کے باشندوں کے قل کا تھم دیا۔ وہ یمودی عالم بادشاہ کے ہمراہ تھے انہوں نے بادشاہ کو منع کیا اور یہ کما:

فانهامهاجرنبي يكونفي آخر الزمان

ترجمہ = یہ شمراس نی کا دارا لجوۃ ہے جو اخیر زمانہ میں ہو گا۔

بادشاہ نے اپنا ارادہ ترک کیا اور واپس ہوا۔ جب مکہ کرمہ پر گزر ہوا تو خانہ کعبہ کے مندم کرنے کا ارادہ کیا۔ انہیں دو عالموں نے بادشاہ کو پھر منع کیا اور کما یہ گر ابراہیم خلیل اللہ کا بنایا ہوا ہے۔

وانه سيكون له شان عظيم على يدى ذالك النبي المبعوث في

آخر الزمان

ترجمہ = اور اس فانہ کعبہ کی آئدہ زمانہ میں ایک جیب شان ہوگی کہ جو اس نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہوگی جو اخر زمانے میں مبعوث ہوگا۔

بادشاہ نے خانہ کعبہ کا احرام کیا اور اس کا طواف کیا اور فلاف چ حایا۔ اور یمن کو واپس ہوا۔ حافظ ابن کیر فرماتے ہیں کہ ابن عساکر نے اس قصہ کو متعدد طرق کے ساتھ ابی بن کعب اور عبداللہ بن سلام اور عبداللہ بن عباس اور کعب احراق کے ساتھ ابی منہ سے روایت کیا ہے۔ احبار اور وہب بن منب سے روایت کیا ہے۔

#### ساتوین شهادت

مجم طرانی میں جیڑ بن معم ے مردی ہے کہ میں تجارت کے لیے شام كيا- وبال جمه كو ايك فخص لماجو ابل كتاب من سے تعار جمه سے كماكد كيا تمهارے بلاد میں کوئی ٹی ظاہر موا ہے؟ میں نے کما کہ بال۔ اس نے کما کہ تم اس فض کی صورت بھی پھانے ہو؟ میں نے کما ہاں پھانا موں وہ فض جھے کو اپنے گر لے کیا۔ فساعةمادخلت فنظرت الىصورة النبي صلى الله عليه وسلمو اذا رجل آخذ بعقب النبي صلى الله عليه وسلم قلت من هذا الرجل القابس على عقبه قال انه لم يكن نبى الأكان بعده نبى الاهذاالنبى فانه لانبى بعده وهذا الخليفة بعده واذاصفة ابى بكر رضىاللهعند (تفسيرابن كثير ص٢٥١ ج٣) رجمه = داخل موت بی نی کریم متن مین کی تصویر پر نظر بری اور ایک آدی کی تصور ویکھی کہ جو ٹی کریم مشار کا ایرای کارے ہوئے ہے میں نے پوچھا کہ یہ کون فخص ہے کہ جو آپ کی ایدی پائے ہوئے ہے؟ اس نے جواب دیا کہ اس سے پیٹو کوئی نی ایبانیس گزراکہ اس کے بعد نی نہ ہوا ہو۔ گربیا نی کہ اس کے بعد کوئی نی نمیں اور بیا مخص کہ جوان کی ایری کارے ہوئے ہے۔ وہ ان کے بعد خلیفہ ہو گا۔

غور سے دیکھا تو ابو بکررضی اللہ عنہ کی تضویر عمی۔ أتهوس شهادت

مرقل شاہ روم کے نام آمخفرت متن ما کے دعوت اسلام کا والا نامہ جمیعا جس کا مفعل قصہ محیمین میں ذکور ہے اور عوام اور خواص میں مشہور ہے۔ ای قصہ میں ایک روایت یہ ب کہ برقل شاہ روم نے رات کے وقت محابہ ک وفد کو بلایا اور ایک سونے کا صندوقیم نکالا جس پر قال بھی سونے بی کا تما اس مندوقیم میں بت سے خانے تھے جن میں رئیمی پارچون پر تصوریں تھیں۔ بادشاہ نے وہ تصورین د کھلائیں اور اخریس آنخضرت متنا اللہ کی تصور و کھلائی۔ ہم نے ديكية عى پيچان لياك يه محدرسول الله صلى الله عليه وسلم كى تقوير ب-

فذكرانهاصور الانبياءوانه خاتم صلى الله عليه وسلم

( فتح الباري من ١٨١ ج ١)

ترجم = اس بربادشاه نے کماک بدانماء کی تصویری بی ادر بد آخری تصور خاتم الانبياء كى ب-

حافظ عسقلانی ایک دو مرے مقام پر لکھتے ہیں:

اعتماد هرقل فى ذلك كان على ما اطلع عليه من الاسر استلات و على طافتحه بان النبي الذي يخرج في آخر الزمان من ولد اسمعيل الخ

(فتح الباري من ١٨١٦ ت ١)

ترجمہ = ہرقل کا احماد آپ مستن کھی کی نبوت کے بارے میں اسرائیلی رواغوں پر تما اور تمام اسرائیلی روایتی اس پر مثنق ہیں کہ وہ ٹی جو اخیر زمانہ میں فاہر مو گاوہ حضرت اسلیل کی اولادے مو گا۔

مدیث برقل بن یہ بھی ہے کہ برقل نے علاء روم کو محل بن جح کرے

يامعشر الروم هل لكم في الفلاح والرشد آخر الابدو ان يثبت لكم ملككم (الحريث)

ترجمہ = اے محروہ روم کیا تم اس کو پند کرتے ہو کہ تم کو وائی اور ابدی فلاح اور رشد حاصل ہو جائے اور تماری سلطنت باتی رہے۔ حافظ عسقلانی اس کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں:

لانه عرف من الكتب ان لا امة بعد هذه الامة ولا دين بعد دينها وان من دخل فيه من على نفسه فقال لهم ذلك

(خ الارى مى ١٢٨ ج٨)

ترجمہ = باوشاہ نے یہ بات اس بناء پر کی کہ باوشاہ کو کتب سابقہ اور صحف ساویہ سے یہ بات بخوبی معلوم ہو چکی معنی کہ اس امت کے بعد کوئی امت امت نہیں اور اس دین کے بعد کوئی دین نہیں۔ یعنی یہ آخری امت اور آخری دین ہے۔ جو اس دین میں واغل ہوا وہ مامون ہو گیا۔ اس بنا پر ان کو دین محمدی میں واغل ہونے کا مشورہ دیا۔

اور کی واقعہ نمایت تنسیل کے ساتھ متدرک حاکم اور دلاکل نوت کیتی میں ذکر کرکے فراتے ہیں: کیتی میں ذکر کرکے فراتے ہیں: واساندہ لا باس بعد

(تغییراین کثیر ص ۱۳۹ ج ۳ سورهٔ اعراف)

#### نوس شمادت

سعد بن ابت سے مردی ہے کہ یہودئی قریطه ادر یہودئی نفیرے علاء نی کریم علیہ العلوة والسلام کے جب صفات بیان کرتے تو یہ کماکرتے تھے۔ اندنبی واندلانبی بعدہ واسمه احمد۔

(نسائس کری للیولی ص ١٦٣٥) ترجمہ = بلاشیہ یہ نی ہیں اور ان کے بعد کوئی نی نہیں۔ اور توریت اور

انجیل میں ان کا نام احد ہے۔

وسوس شمادت

زیاد بن لبید راوی میں کہ ہم مدید کے ایک ٹیلہ پر تھے کہ ایک سے آواز عالی دی:

بااهل يشرب قد ذهبت والله نبوة بنى اسرائيل هذا نجم قد طلع بمولد احمدوه و آخر الانبياء ومهاجره الي يشرب

(خسائص کبری ص ۲۷ج۱)

ترجمہ = اے اہل یرب فداکی متم نی اسرائیل سے نبوت رفست مولی۔ یہ ستارہ ہے کہ جو احمد متن المائیل کی ولاوت کی وجہ سے طلوع ہوا ہے اور وہ نی ہیں اور آخری نی ہیں ان کا وار جبرت برب یعنی مدید ہوگا۔ (فتلک عشرة کاملة)

دليل مشتم

قال الله عزوجل- سبحن الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى- وقال تعالى- ثم دنى فندلى فكان قاب قوسين او ادنى () فاوحى الى عبده ما اوحى () ماكنب الفواد ماراى () افتئرونه على مايرى () الايات

ان آیات مبارکہ میں حق جل شانہ نے اجمالا" واقعہ اسراء اور معراج کو ذکر فربایا ہے جس سے مقصود حضور پر نور مقتل ایک فنیلت اور سیاوت کو ظاہر کرنا ہے کہ فرش سے لے کر عرش تک معراج سوائے سید الادلین والا فرین اور فاتم الانبیاء د الرسلین کے کسی اور نبی اور رسول کو حاصل نہیں۔ واقعہ کی تفصیل کتب حدیث اور کتب سیریں نہ کور ہے۔ اس وقت ہم واقعہ اسراء کی چند روایتیں ذکر کرنا جانج ہیں 'جس سے حضور پر نور مقتل میں کا خاتم السین ہونا ظاہر ہوتا

#### پہلی روایت

انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب نی کریم علیہ الساوة والسلیم براق پر سوار ہو کر جریل امین کے ہمراہ روانہ ہوئے تو آپ کا ایک جماعت پر گزر ہوا جنبوں نے آپ مسلوم علیک یا السلام علیک یا السلام علیک یا حاشر۔ جریل نے کما کہ ان کے لول السلام علیک یا حاشر۔ جریل نے کما کہ ان کے سلام کا جواب و بجنے۔ اور اس کے بعد بتلایا کہ جن لوگوں نے آپ کو سلام کیا تھا یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت موی علیہ السلام اور حضرت عیمی علیہ السلام

(رواه اليستى في الدلاكل تنيرابن كثيرم ٨ ج ٢ سورة اسراء - زرقاني شرح موابب ص ٣٠ ج ٢)

#### دو سری روایت

حضور کیت کالی جب مجد اقصی پنچ تو انظار میں حضرات انبیاء کرام علیم السلام موجود نے اور ایک کروہ عظیم فرشتوں کا بھی تھا ایک موذن نے اذان دی اور پھر اقامت کی گئی اور جریل" کے اشارہ سے نی اکرم مشتری کی گئی نے انبیاء کرام ادر طائیکہ کی امامت کرائی۔ جب نماز پوری ہو گئی تو فرشتوں نے جریل" سے پوچھا یہ کون ہیں؟ تو جریل" نے یہ جواب دیا:

هذامحمدرسول الله خاتم النبيين-ترجمه = يه محدرسول الله غاتم التين بين-

#### فوائد

ا۔ حضور مستفقیق کا تمام انبیاء کرام کی امامت فرمانا یہ آپ کے سید الاولین والا خرین ہونے کی صرح دلیل ہے بلکہ مقصد ہی امامت سے یہ تفاکد تمام انبیاء پر حضور مستفقیق کی سیادت اور انتقلیت ظاہر ہو۔

ختم نماز کے بعد فرشتوں کا سوال کرنا اور جرایل ایمن کا بیہ جواب دیا

حفرات انبیاء اور ملائیکہ کرام نے حضور کھی انداء کی افتداء کی اور حضور کھی انداء کی افتداء کی اور حضور کھی انداء کی افتداء کی افتداء کی افتدائی ہے کہ کسی نے آپ کے حضور کھی جائے ہیں پر حا۔ سب نے نمایت خاموثی کے ساتھ حضور کھیں گئی قرات کو سا۔ اس وجہ سے امام ابو حفیہ فرماتے ہیں کہ قرات خلف الدام جائز نہیں بلکہ ور حقیقت خلاف اوب ہے۔ بی کہ قرات کہ بو جووت وجوو من بماند تحقیق اندر آئی مارا خن بماند

#### تيسري روايت

خصائص کبریٰ ص ۱۶۲ ج او تغییر این کثیر ص ۲۸ ج ۲ سور دَ اسراء اور عبدالله بن-مسعود کی بیه حدیث وان استک' آخرالام تک فتح الباری ص ۱۲۹ ج ۷ بی بھی ندکور سے۔

ترجمہ = اے بیٹے آج کی رات تم اپنے پروروگار سے الو کے اور تیری امت سب سے آخری امت ہے اور سب سے زیادہ کزور اور ضیف ہے جمال تک مکن ہو اپنی امت کی سولت کے لیے کوشش کرنا۔

چوتھی روایت

وجعلت امنك هم الاولين و الاخرين وجعلت من امنك اقواما قلوبهم انا جيلهم و جعلتك اول النبيين خلقا و آخرهم بعثا و جعلتك فاتحاو خاتما.

(نسائص کری م ۱۵ تا ۱۰ ابن کیر م ۳۳ تا اسورہ اسراء)
ترجمہ = اور میں نے تیری امت کو اول اہم اور آخر اہم بنایا لیمی نشیلت
اور مرتبہ کے اعتبار سے اول اور ظہور کے اعتبار سے آخری امت اور
تیری امت میں ایک قوم الی بنائی کہ جن کے ول انجیل ہوں ہے۔ یعنی
عفاظ قرآن اور تم کو نورانی اور روحانی اعتبار سے پہلا نی اور بعثت کے
اعتبار سے آخری نی بنایا اور تم کو ہی دورہ نبوت کا فاتح اور خاتم بنایا۔

#### بإنجوس روايت

متعدد روایات سے معلوم ہو تا ہے کہ حضور مشکر کھیں۔ بعد عرش تک پنچے اور قرب خاص اور مکالمہ خداوندی سے مشرف ہوئے۔ شخ اکبر فرماتے ہیں کہ عرش کا نئات کا آخری مقام ہے۔ آخری ٹی کو آخری مقام تک سیر کرائی ٹاکہ ان کا آخری ٹی ہوناخوب واضح اور آشکارا ہو جائے۔

دليل تنم

قال الله عزوجل عسى ان يبعثك ربك مقاماً محمودا () عنقريب تيرا پروردگار تخفه كو مقام محمود پر كمژاكرك گا-احاديث متواتره اور جمهور اور محابة اور تابعين ك اقوال اس پر متفق بين كه مقام محمود سے مقام شفاعت مراد سے اور احادیث متواتره سے بير امر روز روش کی طرح داضح ہے کہ قیامت کے دن شفاعت کی ورخواست کا سلسلہ حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہو گا اور خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ مستفلیلی پر خشی اور خاتم ہو گا۔ شفاعت کی طویل حدیث میں سلمان فارس سے مروی ہے کہ اولین اور آخرین جب شفاعت کے لیے حضور سینفلیلی کی خدمت میں حاضر ہوں کے تو یہ عرض کریں ہے۔

انت الذي فتح الله بكو ختم وغفر لكما تقدم وما تاخر

(رواه ابن اب شیته فخ الباری ص ۲۷۸ ج ۱۱)

ترجمہ = آپ بی ہیں وہ کہ جن سے اللہ تعالی نے نبوت کو شروع کیا اور آپ پر نبوت کو ختم کیا اور آگل پھیلی بعول چوک سب معاف کی الذا اب آپ بر نبوت کو ختم کیا اور آگل پھیلی بعول چوک سب معاف ہو چکی آپ ہماری شفاعت کیجئے کیونکہ جب آپ کی افترشیں سب معاف ہو چکی ہیں قر بھر شفاعت سے عذر کے لیے کوئی تصور ہی نہیں جس کی بناء پر عذر فرائیں۔

اور مند احمد اور ابویعلی کی روایت میں ہے کہ جب اہل حشر حضرت علی علیہ السلام کی خدمت میں شفاعت کی ورخواست لے کر حاضر ہوں گے تو عیلی علیہ السلام جواب میں یہ فرمائیں گے:

انمحمدا رسول الله خاتم النبيين قدحضر اليوم و قدغفر الله ماتقدم من دنبه وما تاخر

(كذاني البد و رالبافره الحافظ السيوطي م ٦٨)

ترجمہ = خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ مستفریق آج تشریف فرما ہیں اور اللہ تعدد اللہ اللہ تعدد اللہ اللہ اللہ تعدد الل

اور ایک مدیث میں ہے کہ اہل حشر حضور مشر ہے گی خدمت میں عاضر ہو کر بید کمیں گے۔

يا محمد اتت رسول الله و خاتم الانبياء و غفر الله لك ماتقدم

#### مزذنبكو ماتاخراشفع لناالي ربك

(مسلم ص الاج ا و بخاری)

ترجمہ = اے محمد علی اللہ اللہ کے رسول میں اور خاتم الانمیاء میں اور اللہ تعالی اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ ا اور اللہ تعالی نے آپ کی اگلی اور کھیلی تمام لغرشیں معاف کی میں جب اللہ نے آپ کو یہ مرتبہ عطاکیا ہے تو عارے لیے شفاعت فرمائے۔

# مقام محمود کی دجه تشمیه

اس مقام کو مقام محمود اس لیے کتے ہیں کہ ادلین اور آ ترین سب اس روز آپ مقام محمود اس لیے کتے ہیں کہ ادلین اور آ ترین سب اس روز آپ مقال کی حمد و تاکس کے اس روز حضور مجدہ بل گریں گے اور مجدہ بل اللہ تعالی کی عجیب و غریب حمد و تاکس کے جس کا اس وقت منجانب اللہ الله اور القا ہوگا اور حکم ہوگا کہ مجدہ سے سراٹھاؤ جو ماگو کے وی مطاہوگا اور ولسوف یعطیک ریک فترضی بی اس طرف اثارہ ہے۔

# ہراذان کے بعد حضور کے لیے مقام محمود کی دعا

اطادیث بی ہے کہ ہراؤان کے بعد یہ دعا مانگا کرد وابعثه مقام محموط الذی وعدته انک لا تخلف المعیاد اے للہ تو ہمارے نی کو مقام محموط فرما جس کا تو نے وعدہ فرمایا ہے یعنی وہ ون و کھلا جس بی آپ متن کا تو ہے وعدہ فرمایا ہے یعنی وہ ون و کھلا جس بی آپ متن کا توشن کی طرح واضح ہو افغیلت اور آپ متن کا تو آر کریں آپ متن کا تو رہ تمام اولین اور آخرین آپ متن کا تو رہ کی ختم نبوت کا اقرار کریں گے۔ یاو رہ کہ اس وقت اقرار کرنے والوں بی مرزائی اور تاویانی بی ہوں کے گراس وقت کی معلان میں افزار مفید نجات نمیں اور یہ بھی خیال رہے کہ اگر اس وقت کی معلمان کی نظر کی تاویانی پر پڑ جائے اور اس سے یہ کے کہ تم آج کس منہ سے انت رسول الله حانم النبییین کہ کر شفاعت کی ورخواست کرتے ہو۔ تم تو ختم نبوت کے قائل نہ تھے۔ مرزا صاحب کو ڈھونڈھ لو جو تمہارے نزویک ہرشان بی تمام انبیاء سے برھے ہوئی ہی تو تاویانی صاحب اس کا جواب سوچ لیں؟

### وليل وجم

قال الله عزوجل يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحيوة الدنياو في الاخرة

اللہ تعالی ایمان والوں کو محکم اور مضبوط قول پر ونیا کی زندگی ہیں ہمی طابت اور قائم رکھتا ہے اور آ ٹرت کی زندگی ہیں ہمی۔

ا عادیث سے البت ہے کہ یہ آیت سوال قبر کے بارے بی نازل ہوئی۔ لینی اہل ایمان اللہ کی توفق سے دنیا بی بھی اور قبر میں سوال تکیرین کے دقت بھی کلمہ حق پر قائم اور البت قدم رجے ہیں۔

وعن تميم الدارئ في حديث طويل في سوال القبر فيقول اى الميت الاسلام ديني و محمد نبيى وهو خاتم النبيين فيقولان له لصدقت رواه ابن ابى الدنيا و ابويعلى -

(تغسير در منثور ص١٦٥ ج١)

ترجمہ = تیم داری رضی اللہ عدم سے ایک طویل مدیث ذیل میں مروی بے کہ مردہ کیرن کے جواب میں سر کتا ہے کہ اسلام میرا دین ہے اور وہ خاتم النسن ہیں۔ کیرن کتے ہیں اور وہ خاتم النسن ہیں۔ کیرن کتے ہیں تو لے کی کما۔

معلوم ہوا کہ حضور کی الم اللہ علیہ اللہ اللہ اللہ علی قول ثابت میں داخل ہے۔ داخل ہے۔ اللہ اس آیت سے ختم نبوت پر استدلال صحح ہے۔

#### فتلك عشرة كأملة

الحمد لله كه ختم نبوت كى بيه دس دليين ختم ہوئيں۔ بيه دس دليين فقط دس دلييس خيس۔ بلكه دلائل كى دس فتمين بين اور جرفتم كے تحت اس كے افراد اور بزئيات بيں۔ انواع اور اقسام كے تعين سے انعباط ميں سولت ہو جاتي ہے۔ اس ليے اس ناچز نے بيہ طريقہ افقيار كيا۔ اب اس رسالہ کو ختم کرتا ہوں اور اللہ تعالی سے دعاء کرتا ہوں کہ اس رسالہ کو اہل موات کہ اس رسالہ کو اہل موات کے لیے موجب استقامت اور اہل مطالت کے لیے موجب موات بنائے۔ موارہ اور ناکارہ کے خق میں موجب شفاعت بنائے۔ آمین یاربالعلمین



### بم الله الرحن الرحيم

الحمد لله و كفي و سلام على عباده الذين اصطفي و الصلوة والسلام على سيد الاصفياء و خاتم الانبياء و على اله و اصحابه البررة الاتقياء عدد انفاس الخلائق اجمعين و علينا معهم يا ارحم الراحمين-

امابعد: سلاطین عالم کا بیہ طریق رہا ہے کہ ہرکس و ناکس کو اپنا وزیر اور سفیر نہیں بناتے۔ وزارت اور سفارت کے لیے ایسے مخص کو منتخب کرتے ہیں 'جو عشل اور فیم بیں بگانہ روزگار ہو۔ بادشاہ اور اس کی حکومت کا وفادار اور اطاعت شعار ہو۔ صادق اور راست باز ہو۔ ابانت وار اور دیانت وار ہو۔ جموٹا اور مکار نہ ہو۔ زیرک اور وانا ہو کہ احکام شاہی کے سجھنے بیں غلطی نہ کرتا ہو۔ وغیرہ ' وغیرہ بب تک اس فتم کے اوصاف فا ملہ اور صفات کالمہ نہ ہوں گی اس وقت تک اس کو منصب وزارت و سفارت پر فائز نہیں کیا جائے گا۔

جب شاہان دنیا کی مجازی اور فائی حکومت کی وزارت اور سفارت کے لیے یہ شراکط ہیں تو اس انتھم الحاکمین اور شمنشاہ حقیق کی نبوت اور خلافت کے لیے اس سے بڑارہا درجہ بورہ کر شراکط ہوں گی۔ حافظ توربستی رحتہ اللہ "المعتمد فی المعتقد" میں فراتے ہیں۔

"اور ان کا نفس اطاعت فداوندی مرتے ہیں اور ان کا نفس اطاعت فداوندی ہیں ہیشہ ان کا نفس اطاعت فداوندی ہیں ہیشہ ان کا آلح اور مطبع ہوتا ہے۔ یکی وجہ ہے کہ یہ بزرگ حفرات فدا تعالیٰ کی معمیت سے معموم ہوتے ہیں۔ اگر انبیاء معموم نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ محلوق کو ان کی ہے چون و چرا اطاعت و متابعت کا تحم نہ ویتا۔ انبیاء کی عقل دو مرول دو مرول کے اور اکات دو مرول

کے اور اکات ہے بہت ذیادہ سرایج اور تیز ہوتے ہیں۔ خطا اور غلطی ہے محفوظ اور مامون ہوتے ہیں۔ ان کی رائے وہ سروں کی رائے سے زیادہ تیز اور قوی ہوتی ہے۔ یکی وجہ ہے کہ علوم وحی کو جس طرح انبیاء سیجھتے ہیں ' وہ سروں ہے ممکن شیں۔ ان کا عافظہ سب سے قوی ہوتا ہے اور فصاحت اور بلاغت اور تا ثیر سخن بی بھی انبیاء تمام ابناء عصر پر غالب رہتے ہیں۔ ان کی ظاہری اور باطنی قوئی سب سے زیاوہ قوی ہوتی ہیں۔ ان کا خلق نمایت نیک' اور ان کی صورت بری وجیہ ' اور ان کی صورت بری وجیہ ' اور ان کی آواز نمایت عمرہ اور خوش اور غایت ورجہ موٹر ہوتی ہے۔ غرض یہ کہ انبیاء کی آواز نمایت اور معنی کے لحاظ سے سب سے برھ کر ہوتے ہیں اس طرح میں اس طرح سیرت اور معنی کے لحاظ سے سب سے برھ کر ہوتے ہیں اس طرح صورت اور ظاہر ہیں بھی خوب تر اور پہندیدہ تر ہوتے ہیں۔ " انتہی

(مترجمامن الفارسية بالمناية)

اس زمانہ میں لوگوں نے نبوت اور رسالت کو ایک کھیل بتالیا ہے۔ جس
کا بی چاہتا ہے نبوت کا دعویٰ کر دیتا ہے۔ وی اور الهام کے اشتمار شائع کرنے
شروع کر دیتا ہے۔ اس لیے ہم مختفر طور پر نبوت کے کچھ شرائط ذکر کرتے ہیں 'جو
عین عقل سلیم کے مطابق ہیں اور انشاء اللہ تعالی کی عقل والے کو ان کے قبول
کرنے میں تردو نہ ہو گا۔ اور جو لوگ مرزا غلام احمد قاویانی کے دام میں تھنے
ہوئے ہیں: انشاء اللہ ثم انشاء اللہ ان پر مرزا غلام احمد کی نبوت کی حقیقت خوب
واضح ہو جائے گی کہ وہ صادق تھا یا کاذب۔ فاقول و باللّه النوفيق و بيده اذمة
النحقيق ان اريد الا الاصلاح ما استطعت وما توفيقي الا باللّه عليه
توکلت واليه انيب

#### شرط اول

#### عقل كامل

نی کے لیے یہ ضروری ہے کہ کامل العقل بلکہ اکمل العقل ہو۔ ہی کے عشل کامل کی ضرورت اس لیے ہے کہ نبی وئی النی کے سیجھنے بیں فلطی نہ کرے۔ نیز جب تک عقل کامل نہ ہو' اس پر اطمینان نہیں ہو سکا۔ نبوت غباوت کے ساتھ بھی جمع نہیں ہو سکتی۔ غبی کا نبی ہوتا عقلا محال ہے۔ ایک عاقل اور دانا کو غبی اور ناقع العقل پر ایمان لانے کا حکم ویٹا سراسر ظان عقل ہے۔ غبی اور ناقع العقل تو اپنا بھی ہادی اور راہنما نہیں ہو سکتا۔ چہ جائیکہ وہ عقلاء اور اذکیا کی ہرایت کے لیے مبعوث ہو۔ بچ اور عور تبی چونکہ ناقع العقل ہوتے ہیں' اس لیے دہ بغیرولی اور سرپرست کے اپنے مال میں بھی تقرف کرنے کے مجاز نہیں۔ حتی کہ ناقع العقل کو بغیرولی اور عربرست کے اپنے مال میں بھی تقرف کرنے کے مجاز نہیں۔ حتی کہ ناقع العقل کو بغیرولی اور ماقع العقل لوگوں کی کہ ناقع اور ناقع العقل لوگوں کی کمال ہے کہ کی غبی اور ناقع العقل لوگوں کی طرف نبی بناکر بھیجا جائے۔ اس لیے کہ نبی اور امت جب دونوں ہی ناقع العقل الوگوں کی ہوں گر وہ دین جیب حاقتوں کا مجموعہ ہو گا اور الیے احتقانہ دین سے کی ملاح د فلاح کی تو تھر در کنار ' ٹرائی ہی میں اضافہ ہو گا۔

بلكه

نی کے لیے فظ کال اِلعقل ہونا کائی نہیں ' بلکہ اکمل العقل ہونا ضردری ہے۔ لینی عقل اور فعم میں اس درجہ بلند ہو کہ اس زمانہ میں کوئی اس کی نظیرنہ

ہو۔ اس لیے کہ یہ نامکن ہے کہ کسی امتی کی عقل کسی بنی کی عقل سے بڑھ کر ہو نبوت کی سب سے پہلی شرط یہ ہے کہ نبی اپنی تمام امت سے عقل 'اور وانائی ہیں بالا اور برتر ہو۔ کسی برے سے بڑے عاقل کی عقل اس کے ہم پلہ اور پاسک نہ ہو۔

#### دو سری شرط

#### حفظ كال

نبوت کی دو سمری شرط بہ ہے کہ اس کا حافظہ فظ صحح اور ورست ہی نہ ہو' بلکہ کامل الحفظ اور بلکہ اکمل الحفظ ہو۔ معاذ اللہ اگر نبی کا حافظہ خراب ہو' تو اس کو اللہ کی دمی بھی پوری باو نہ رہے گی۔ بسا او قات ایک لفظ کی کی سے بھی تھم ہیں زمین و آسان کا فرق ہو جاتا ہے اور جب نبی کا حافظہ خراب ہونے کی وجہ سے بندوں تک اللہ کی ومی' اور اس کا تھم پورا پورا نہ پنچے گا۔ تو وہ بجائے ہدایت کے محرای کا سب ہوگا۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب ابتداء بعثت میں جرئیل امین آنخضرت میں جرئیل امین آنخضرت میں جرئیل امین آنخضرت میں ایک اللہ کے ساتھ ساتھ پڑھتے۔ مبادا کوئی لفظ قرآن کا بھول جاؤں۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

لا تحرك به لسانك لتجعل به ○ ان علينا جمعه و قرانه ○ فاذا قراناه فاتبع قرانه ○ ثمان علينا بيانه القيامة

ترجمہ = نہ چلا تو اس کے پڑھنے پر اپنی زبان شتاب' اس کو سیکھ لے۔ وہ تو ہمارا ذمہ ہے اس کو سمیٹ رکھنا اور پڑھنا۔ پھر جب ہم پڑھنے لگیں' تو ساتھ رہ اس کے پڑھنے کے۔

اور دو سری جگه ارشاد ہے۔ سنقر ٹک فلاتنسی الا ماشاءالله (سورة اعلی) ترجمہ = ہم پڑھا دیں گے تھھ کو۔ پھر تو نہ بھولے گا گرجو چاہے اللہ۔ اب ہم خود مرزا صاحب کے اقرار سے سے بتانا چاہتے ہیں کہ مرزا صاحب کی نہ عمل درست تھی اور نہ حافظہ۔

### اقرار مراق

طرح وقوع میں آئی۔ آپ نے فرمایا تھا کہ میج آسان پر سے جب اترے گا او دو زرد چادریں اس نے بئی موئی موں گی۔ تو اس طرح جھے کو وو بیاریاں ہیں۔ ایک ادر کے وحری اور ایک نیچ کے دحری۔ لین مراق اور کثرت بول۔"اھ

(ارشاد مرزا غلام احمد كادياني صاحب مندرجه رساله مشيد الافهان كاديان ماه جون ١٩٠١ء

"مراق کا مرض حضرت مرزا صاحب میں موروثی نه تھا۔ بلکه یه خارجی اثرات کے ماتحت پیدا ہوا' اور اس کا باعث سخت دماغی محنت' تظرات' غم اور سوء بہنم تھا۔"

#### خرابي حافظه كااقرار

" کری اخویم سلمه ' میرا حافظه بهت خراب ہے۔ اگر کی دفعہ سمی کی لما قات ہو تب بھی بھول جاتا ہوں.... حافظہ کی یہ اہتری (لینی بدترین حالت) ہے کہ بیان نہیں کر سکتا۔ "

خاکسار غلام احمد از صدر انباله اهاطه ناگ مچنی (مکنوبات احمدیه جلد پنجم نمبر ۳ ص ۲۱ مجموعه مکنوبات مرزا غلام احمه)

مرزائ قادیان می عقل اور حافظه دونوں کا فقدان

مرزا صاحب میں نبوت کی یہ دونوں شرطین مفتود تھیں۔ مرزا صاحب کو ایے مراق "(مالیخولیا) اور فرانی حافظہ کا خود اقرار اور اعتراف ہے۔ مرزا صاحب حافظ قرآن نہ تھے۔ مسلمانوں کے بجوں کے برابر بھی حافظ نہ تھا۔ حالانکہ مرزا صاحب کا دعویٰ به تماکه میری بعثت (معاذ الله) رسول الله متنافظ الله کی بعثت فاني بلكد اس سے بھى اكمال ب- (خطبه الإميه ص ٢١١ / ٢٧٢ روماني فزائن ص ٢١١ / ٢٢٢ ج ١١) پس سوال يه پيدا مو آ ب كه كيا معاذ الله رسول الله كتاف ويعت ٹائیہ میں قرآن یاد نہ رہا تھا' نیز مرزا صاحب کے اختلافات اور متعارض اور متناقض اقوال مرزا صاحب کی خرابی حافظہ کی دلیل ہیں۔ مرزا صاحب کو یاد نمیں رہتا کہ پہلے کیا لکھ چکا ہوں اور نائ و منوخ کی آویل مرزا صاحب کی من گارت ہے۔ احکام میں تو کھے چل نمیں عق ہے لیکن واقعات اور خروں میں سخ جاری نمیں ہو آ۔ اندا واقعات کے بیان میں مرزا صاحب کی جو متعارض عبار تی ہول گی' ان میں سوائے خرالی حافظہ یا چالاکی کے اور کوئی تاویل نہیں ہو تکتی۔ چالاکی سے مراد یہ ہے کہ مرزا صاحب کے ہر مسئلہ میں دو دو اور تین تین اور چار چار حقف اقوال ان کی کتابوں میں ملتے ہیں۔ کچھ مسلمانوں کے عقائد کے مطابق ہیں اور بت کچھ اسلای عقائد کے خلاف ہیں ماکہ جیبا موقع ہو ولی بی عبارت مرزا صاحب کی كاب سے پيش كر دى جائے۔ جب مرزا صاحب كا اسلام طابت كرنا مو تو مرزا صاحب کی وہ عبار تیں دکھلا دی جائیں جو سلمانوں کے اجماعی عقائد کے مطابق دعوی نوت سے پہلے کھی ہیں اور جب اپی مرزائیت اور نیا دین پیش کرنا ہو تو وعویٰ نبوت کے بعد کی عبار تیں و کھلا دی جائیں۔ غرض یہ کہ مرزا صاحب کے تھیلے میں سب کھے ہے۔ ختم نوت بھی اور دعوی نبوت بھی حیات میج بھی ہے اور وفات مح بمی- نزول مح بمی ہے' اور نزول مح کا انکار بمی- مرزا صاحب کے اخلاقات اور متعارض اقوال پر علاء نے متعقل کتابیں لکسی ہیں۔ جن کے دیکھنے سے یہ معلوم مو آ ہے 'کہ دنیا کے کمی مخص کے اقوال میں اتا اختلاف نمیں ' جتنا کہ مرزا صاحب کے اقوال میں ہے۔

# مرزا صاحب کو بہود اور نصاری اور مجوس اور ہندوں کی بھی کتابیں یاد ہونی چاہیں

مرزا صاحب کا دعوی ہے کہ جی تمام انبیاء (حققت الوی عاقبہ م 2 روعانی خوائن م 21 ج 17) اور کافرول اور ہندوؤل کے او تارول کا بروز ہوں۔ (بیجر میاکوٹ م 27 ج 17) اس لیے مرزا صاحب کو توریت اور انجیل اور زبور کے علاوہ چارول وید وغیرہ بھی یاد ہونے چاہیں۔ حالاتکہ مرزا صاحب کو توریت اور انجیل اور زبور اور وید کا ایک ورق بھی یادنہ تھا۔ مرزا صاحب کا دعویٰ سے کہ قرآن کریم کی تمیں آیتوں سے مراحت میں علیہ السلام کی وفات سے کہ قرآن کریم کی تمیں آیتوں سے مراحت میں علیہ السلام کی وفات اور ممات ٹابت ہے۔

(ازاله اوبام ص ۵۹۸ روطانی فراکن ص ۳۲۳ ج ۳)

### کیکن سوال بیہ ہے کہ

مرزا صاحب وعوے نبوت سے پہلے اگرچہ نی نہیں بے تھے لیکن مجدد اور عدت اور ملہم من اللّه تو بن چکے تھے اور اپنی الهای کتاب براہین احمد بی معرت محرت میں بن مریم کی حیات اور دوبارہ ونیا بی تشریف لانے کا اعلان فرما رہے تھے۔۔۔۔۔ (براہین احمد بہار صم م ۲۹۹ رومانی تزائن م ۹۹۳ ت) کیا اس وقت تھے۔۔۔۔ (براہین احمد بہار صم م ۴۹۹ رومانی تزائن م ۱۹۳ تا اس وقت محمد و بنیں یا نبی مرزا صاحب کی نظرے تخفی ہو گئی تھیں؟ ظاہر یہ ہے کہ مرزا صاحب مور بنیں یا نبی ترآن کی تلاوت ضرور فرماتے ہوں کے اور صلوۃ الاوابین کی بیس محمد و بنیں یا نبی ترق ان کریم کے کئی گئی پارے ضرور پڑھے موں گے اور صلوۃ الاوابین کی بیس موں گے۔ جن میں وفات مسل کی آئیش بھی گزرتی ہوں گے۔ تو پھرکیا وجہ ہے کہ بول گے۔ جن میں وفات مسل کی آئیش بھی گزرتی ہوں گے۔ تو پھرکیا وجہ ہے کہ باوجود مجدو اور ملم من اللہ ہونے کے ان تمیں آخوں سے حضرت مسل کی وفات کو بنیں سیجھے، بلکہ اس کے بر عکس اپنی الهای کتاب میں حیات مسل اور نزول مسل کی اشاعت کر رہے ہیں۔ کم عقل کی یہ انتها ہے کہ جو مسئلہ قرآن کریم کی تمیں آخوں اشاعت کر رہے ہیں۔ کم عقل کی یہ انتها ہے کہ جو مسئلہ قرآن کریم کی تمیں آخوں

میں مراحت نکور ہو وہ باوجود مجدد اور سلم من اللہ ہونے کے بھی نہ سجھ میں آوے اور آگر غبادت نہیں تو مراحت کر ہے۔ اور جس طرح غبی اور بدعثل نی نہیں ہو سکتا ای طرح صاحب کر هخص نیک بھی نہیں ہو سکتا۔ چہ جائیکہ نی ہو مائے۔

### نبوت کی تیسری شرط

علم كامل

نبوت کی تیری شرط یہ ہے کہ نبی کاعلم ایا کال اور کمل ہو کہ امت کے حیطہ ادراک سے بالا اور برتر ہو۔ مرزا صاحب کا دعویٰ تو یہ ہے کہ بی تمام اولین اور آ ثرین سے علوم بیل بردھا ہوا ہوں۔ (حققت الوق میں ۱۵۵ می ۹۲ تذکرہ می ۱۵۲ میں بردھا ہوا ہوں۔ (حققت الوق میں کو سوائے بھادان کے کوئی آباء مج ۲) لیکن یہ وعویٰ ایبا بدیمی البطلان ہے کہ جس کو سوائے بھادان کے کوئی قبول نہیں کر سکا۔ مرزا صاحب کی تصانیف کا علماء کی تصانیف سے موازنہ کر لیا جائے۔ نثر کا نثر سے اور نظم کا نظم سے 'اروو کا اردو سے 'فاری کا فاری سے 'اور عربی کا عربی سے 'اور اگریزی الهام کا اگریزی اور بول کے کلام سے موازنہ کر لیا جائے۔ ابھی مرزا صاحب کا مبلغ علم معلوم ہو جا آ ہے۔ مرزا صاحب کی زندگی ہی جائے۔ ابھی مرزا صاحب کی تعانیف کو و کھے لیا جائے۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب مصاحب تھانوی رحتہ اللہ علیہ بانی وار العلوم دیو بند اور حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحتہ اللہ علیہ کی تصانیف کو سامنے رکھ کر مرزا صاحب کی کتابوں کو دیکھا جائے۔ وو رحتہ اللہ علیہ کی تصانیف کو سامنے رکھ کر مرزا صاحب کی کتابوں کو دیکھا جائے۔ وو بھار ہی ورق میں فرق معلوم ہو جائے گا۔

مرزا صاحب کی تمام تصانیف ہیں۔۔۔۔ سوائے اپنے کشف و الهام اور علی کے دعووں وگیر حضرات انبیاء کرام کی تنقیص اور توہین '۔۔۔ اور حضرت میں علیہ السلام کی شان میں گالیوں کے اور کیا ہے! مرزا صاحب کی کمابوں سے اللہ تعالیٰ کی معرفت اور آخرت کا شوق و رغبت نہیں حاصل ہوتی۔

میں مرزائیوں سے درخواست کروں گاکہ وہ حطرت امام غزالی رحمت الله

کی احیا العلوم اور کیمیائے سعادت کا ترجمہ پڑھیں اور اس زمانہ کے تحکیم الامت مجدد الملت معرت مولانا محد اشرف علی صاحب کے مواعظ کا خصوصا مطالعہ کریں اور دیکھیں کہ کس طرح دل کی آنکھیں کھلتی ہیں۔

قرآن کریم تو الله سجانہ و تعالی کا کلام معجز نظام ہے اور حدیث نی کریم مَنْ الله كا كام فعادت التيام ب- جس كا ورجه فعادت و بلاغت من قرآن كريم كے بعد ہے۔ حضور پر نور مشتر المال كائ عرب كے اوباء فصحاء اور بلغاء کے خطبات سے موازنہ کر لیا جائے۔ زمین و آسان کا فرق نظر آئے گا' اور حضور پر نور مُتَنْ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى جوامع الكلم اور كلمات حكمت و موعظت كا حكماء عالم ك كلمات حكت سے موازند كرايا جائے۔ حكماء عالم كى حكت و موعظت كو حضور ير نور منتفاد الله كا كلمت و موطلت سے وه نسبت محى ند ملے كى جو قطره كوسمندر ك ساتھ يا ذرے كو آفاب كے ساتھ ہوتى ہے۔ اب مرزائى حفرات اپنے نى پر نظر ڈالیں کہ جس کو وہ تمام انجیاء سابقین سے افضل اور نبی کریم سین المنظام کا عین بلكه آپ متنافظ الله عن شايد بهتر اور برتر مجمعة بين- اس كى فصاحت و بلاغت بر نظر واليس-كيا مرزا صاحب اردد و فارى ادب ادر فعاحت و بلاغت بي ادباء زماند ے کھ برھ کرتے؟ مرزا صاحب چونکہ ہوشیار تے اس لیے اردو' فاری ادب میں تو اعجاز کا دعویٰ نہ کیا کہ انجمی قلعی کھل جائے گی اور ونیا ندان اڑائے گی۔ البتہ عربی زبان میں اعجاز کا وعویٰ کیا اور "قصیدہ اعجازیہ" لکھ کر اپنا معجزہ پیش کیا۔ علاء نے اس کے مقابل تصائد پیش کردیے اور مرزا صاحب کے تعیدہ اعجازیہ کی عروضی اور مرنی اور نوی اور ادبی غلطیان شائع کرویں۔ جس کا اب تک مرزا صاحب اور مرزائی حضرات سے جواب نہیں ہو سکا اور اگر ہو سکتا ہے تو اب جواب دیں۔

مرزاصاحب کی فصاحت و بلاغت معلوم کرنے کا طریقہ

اگر کسی کو مرزا صاحب کے قصیدہ اعجازیہ پر ناز ہے تو ایک عام مجلس منعقد کر لی جائے۔ جس میں مجاز اور شام کے اوباء کو بدعو کیا بائے۔ اس میں مرزا صاحب کے تعیدہ اعجازیہ کو پیش کیا جائے اور علائے اسلام کی گرفتوں کو بھی پیش کیا جائے اور اوباء عرب سے دریافت کیا جائے کہ مرزا صاحب کا تعیدہ اعجازیہ معرک مشہور شاعر شوقی اور حافظ ابراہیم کے قصائد کا پاسٹک بننے کے بھی قابل ہے یا نہیں؟ اور کوئی مرزائی دعویٰ کر کے تو دیکھے کہ مرزا صاحب کے اروو شعر اکبر اللہ آبادی کے اشعار کے پاسٹک بھی بن سکتے ہیں؟ مرزائی خوب جانتے ہیں کہ سارا ملک اردو زبان جانتا ہے۔ یہ وعویٰ ایک منٹ کے لیے بھی نہیں سا جا سکتا۔ البت عربی زبان الی ہے کہ جس سے ملک کا اکثر طبقہ نا آشنا ہے۔ اس لیے عربی زبان میں دعویٰ ایک منٹ کے لیے بھی نہیں سا جا سکتا۔ البت دعویٰ زبان ایس کے عربی زبان میں دعویٰ ایک منٹ کے بھی کر شائع کر دیا۔ جس پر قادیان کی دعویٰ ایک خبرہے نہ فارس کی۔

مرزا صاحب کے محابی اور تا جی اگریزی زبان کے ماہر ہیں۔ گر قرآن اور حدیث کی زبان کے ماہر نہیں۔ ماہر تو کیا ہوتے کافیہ اور علم العیفہ کی بھی خبر نہیں۔ ایسے آومیوں کی نہ تقدیق معتربے اور نہ کلڈیب۔

### مرزا صاحب اور ان کے صحابہ و تابعین کے امتحان کا طریقہ

مرزا صاحب کا دعویٰ ہے کہ میں تمام انبیاء کرام کا عوما" اور سرور دو عالم علی مصطفیٰ مستفیٰ کی اور سرور دو بلکہ ان کا عین ہوں (حقیت الدی ص عدم علی مصطفیٰ مستفیٰ کی اللہ ان کا عین ہوں (حقیت الدی ص عدم عائیہ روحانی نزائن ص 21 ج 17) مرزا صاحب کی عبارت کا احادیث نبویہ کی عربیت سے موازنہ کیا جائے اور مرزا صاحب کے صحابہ اور تابعین کے عربی کلام کا نبی اکرم مستفیٰ کی جانب اور تابعین کے محابہ اور تابعین کے موازنہ کیا جائے۔ بلکہ غلامان غلامان غلامان غلامان غلامان علامان علام اللہ مستفیٰ کی نثر اور نظم سے مقابلہ کر لیا جائے ' ابھی مرزا صاحب اور ان کے تابعین کا مبلغ علم معلوم ہو جائے گا۔ مرزا صاحب کے خلیفہ ٹانی۔۔۔۔ مرزا بشیر تابعین کا مبلغ علم معلوم ہو جائے گا۔ مرزا صاحب کے خلیفہ ٹانی۔۔۔۔ مرزا بشیر الدین محمود رہوہ میں موجود ہیں۔ ان کی عربی نثر و نظم کو کسی عربی اورب کو وکھایا جائے ' اور مرزا کے خلیفہ ٹانی تو رسول اللہ مستفیٰ کے خلیفہ ٹانی حضرت عمر جائے ' اور مرزا کے خلیفہ ٹانی تو رسول اللہ مستفینہ کے خلیفہ ٹانی حضرت عمر جائے ' اور مرزا کے خلیفہ ٹانی تو رسول اللہ مستفینہ کے خلیفہ ٹانی حضرت عمر

فاروق رمنی اللہ عنہ کے خطبوں کو سجھ بھی نہیں سکتے۔ جس کا جی جاہے ' امتحان کرے۔

## نبوت کی چوتھی شرط

#### عصمت كالمهرو متمره

شاہان دنیا کے تقرب کے لیے سراپا اطاعت ہونا ضروری ہے۔ اپنے عالفوں کو اپنی بارگاہ میں کون گھنے دیتا ہے۔ اور سند قرب پر کون قدم رکھنے دیتا ہے۔ اس طرح خداوند ذوالجلال کا مقرب اور پیٹیبروہی ہو سکتا ہے جو ظاہر اور باطن میں اللہ تعالی کا بورا بورا مطبع اور فرمانبردار ہو اور اس کے دشمنوں سے بری اور بزار ہو۔

مرزا صاحب اپنے اقرار سے بھی معصوم نہ تنے اور نہ اللہ کے دشمنوں سے بری اور بیزار تنے۔ یہود اور نصاریٰ سے جماد اور قال کو حرام سیجھتے تنے 'اور ان کے عردج اور ترقی کے لیے دعا کو تنے۔

(ازاله اوبام حاشيه ص ٨٣٩ ـ روحاني خزائن ص ٨١١ ج ٣)

### كافرول كے ليے دعا كامطلب

کافروں کی حکومت اور سلطنت کے لیے دعا ہاتھنے کا مطلب ہے ہے کہ کفر
اور کافروں کو عزت اور عروج ہو' اور اسلام اور مسلمان ذلیل اور خوار ہوں۔
سجان اللہ! عجب پینبری ہے کہ جس کا مقصد ہی کفر کا عروج' اور اسلام کا
زوال ہے۔ نبوت کا مقصد تو یہ ہے کہ اللہ کا کلمہ بلند ہو اور کافروں کی بات نیچی
ہو۔ اللہ کا نام لینے والے عزیز اور سربلند ہوں اور اللہ کے دسمن ذلیل اور خوار
ہوں اور کافر خدا کے دوستوں کے غلام اور باج گزار بن کر رہیں محر مرزا صاحب
کے وین میں معالمہ بر عکس ہے۔ یہ عجب نبی ہے جو نصاری کے لیے دعا کرنے والا
ہے اور مسلمانوں کے لیے بددعا۔

مرزا صاحب سے بیہ تو ممکن نہ ہوا کہ دنیا کو اپنی عصمت طمارت اور بزاہت دکھلا سکیں۔ اس لیے انبیاء کرام کی عصمت ہی کا انکار کر دیا کہ نمی کے لیے معصوم ہونا ضروری نہیں باکہ اپنی عصمت دکھلانی اور ثابت نہ کرنی پڑے۔ جس کا مطلب معاذ اللہ بیہ ہوا کہ اے لوگو! میرے دعوی نبوت پر تم میری عصمت کو نہ جانچنا کوئی نبی معصوم نہیں گزرا۔

اے مسلمانو! ذرا غور تو کرد کہ اگر نبی کے لیے عصمت لازم نہیں' تو پھر فیر معصوم کی اطاعت کیسے واجب ہو گی؟ اگر انبیاء کرام واجب العصمت نہ ہوتے تو اللہ تعالی ان کی اطاعت کا تھم نہ دیتا اور نہ ان کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیتا۔

# نبوت کی پانچویں شرط

#### صداقت اور امانت

نبوت کی ایک شرط یہ ہے کہ نبی صادق اور امین ہو۔ اس لیے کہ جھوٹا اور خائن بھی نبی نہیں ہو سکتا اور مرزا صاحب کے جھوٹے ہونے پر علاء نے مستقل کتابیں لکھی ہیں۔ جن میں مرزا صاحب کی پیشن گوئیوں کا جھوٹا ہونا ثابت کیا ہے۔

### صادق اور کاذب کی تعربیف

صادق اور سچا ہونے کے لیے ایک دو پیشین کو ئیوں کا سچا ہو جانا کائی نمیں۔ کاہنوں اور نجومیوں کی بھی تمام پیشین کوئیاں جموثی نمیں تکلتیں۔ سچا وہ ہے کہ جس کی سب باتیں کچی ہوں اور جموٹا وہ ہے کہ جس کی سب باتیں کچی نہ ہوں اگرچہ اس کی بہت باتیں بلکہ اکثر باتیں کچی ہوں۔

اس زمانے میں جو لوگ جموث کے مصنف میں لینی پراپیگنڈے کے امام میں۔ ان کی بھی تمام باتیں جموثی نہیں ہو تیں۔ بلکہ ان کی بھی اکثر باتیں کمی ہی ہوتی میں۔ محربایں ہمہ وہ جموثے ہی ہیں۔ پردہ پوشی کے لیے جموث کا نام پراپیگنڈہ رکھ لیا ہے مگر حقیقت اس کی ایسا اعلی ورجہ کا جموث ہے کہ جس کو سننے کے بعد

يرے سے بوا موشيار بھي بچ مجھنے گھے۔

ای طرح مرزائی حفرات کو یہ دیکنا چاہیے کہ مرزا صاحب کی کتی پیشین کو بیاں جموثی نظیں۔ چد پیش کو بیاں جموثی نظیں۔ چد پیش کو بیوں کے سچا ہوئے ہے کسی کا صادق اور راست باز ہونا ثابت نہیں ہو سکنا اور اگر جموٹے کے یہ معنی ہوں کہ اس کی کوئی بات بھی جی نہ ہو ' قو اس معنی کو ' دنیا ہی کوئی بھی جموٹا نہیں نظے گا۔ بلکہ اس معنی کو جموٹا ہونا حقاا میں کال ہے۔ اس لیے کہ یہ عقاا میں نامکن ہے کہ کسی فخص کی ہربات جموثی ہو اور کوئی بات بھی اس کی تجی نہ ہو۔ خوب سمجھ لو۔ شیطان کی بھی ساری باتیں جموثی نہیں۔

مرزا صاحب سے جب اپنا سچا ٹابت کرنا ممکن نہ ہوا' تو دو سرے پیفیروں کی پیشین گوئیوں کو جموٹا ٹابت کرنا شروع کیا' آکہ لوگوں پر بیہ واضح ہو کہ جموث بولنے سے نبوت میں فرق نہیں آ آ' اور معاذ اللہ! میں (لیمیٰ مرزا صاحب) ہی جموٹا نہیں۔ بلکہ اور پیفیر بھی جموٹے گزرے ہیں۔

#### نبوت کی چھٹی شرط

#### عدم توريث

نوت کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ کمی کی زمین اور جائداد اور مال و دولت کاوارث ہو اور نہ اس کے بعد کوئی اس کا دارث ہو۔ حدیث متواتر سے خابت ہے کہ حضور پر نور کے فرمایا: نحن معاشر الانبیاء لائر ٹولانور ثما ترکناصد ققہ ترجمہ = ہم گروہ انبیاء 'نہ ہم کمی کے وارث اور نہ ہمارا کوئی وارث ہم

محر مرزا صاحب کے یمال معالمہ اس کے بر تکس ہے۔ خود بھی اپنے باپ کی زمین و جائیداد کے وارث ہوئے اور دعویٰ پیفیری سے جو زمین اور جائیدا فراہم کی' انگریزی کچری سے اسکی باضابطہ رجٹری اپنی اولاد کے نام کرائی۔ جب سب کو

جو کچھ چمو ڑتے ہیں وہ خدا کے لیے دقف ہو آہے۔

معلوم ہے اور قادیانی حغرات کو ہم سے ہزار درجہ پڑھ کر معلوم ہے۔ "عیاں راچہ بیاں"

## نبوت کی ساتویں شرط

زبر

نوت کی ایک شرط زہد لین دنیا کی شوات اور لذات سے بے تعلق ہے۔
نوت کا مقصد بندوں کو خدا تک پہنچانا ہے اور ظاہر ہے کہ شوت پر سی بندوں کو خدا پر ست نہیں بنا سکتی۔ گر مرزا صاحب میں یہ شرط بھی مفتود ہے۔ مرزا صاحب نے طام دنیا کے جمع کرنے میں کوئی دقیقہ اور حیلہ نہیں چھوڑا۔ جس جس تدبیراور حیلہ سے روپیہ جمع کر سکتے تھے وہ سب کچھ کیا۔ حتی کہ اپنی تصویر تک فروخت کی۔ اور کیجی عورت (کبی عورت) کے مال پر ہاتھ صاف کرنے کے لیے ' فکر مند اور کیجی عورت (کبی عورت) کے مال پر ہاتھ صاف کرنے کے لیے ' فکر مند رہے۔ (برۃ المدی می ۱۲۲ ج ۱)اسے استعال میں لانے کی دلیل بھی وی۔ (آئید

## نبوت کی آٹھویں شرط

اعلیٰ حسب و نسب

نوت کی ایک شرط یہ ہے کہ نی حسب و نسب کے اعتبار سے اعلی اور برتر ہو۔ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ہر قل شاہ روم نے۔۔۔ ابوسفیان سے وریافت کیا:

کیف نسبہ فیسکہ

ترجمہ = محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حسب و نسب کیسا ہے۔

ابوسفیان نے جواب ویا:
هو فی حسب مالا نفضل علیہ غیرہ۔

ترجمہ = این وہ حب و نب میں سب سے برھ کر ہے۔

شاہ روم نے کما و کذلک الرسل نبعث فی احساب قومها لینی انبیاء بیشہ بمترین خاندان میں سے معوث ہوتے ہیں آکہ لوگ حسب و نسب کے لحاظ سے ان کو حقیر نہ سمجیں۔

مرزا صاحب میں یہ شرط بھی مفتود ہے۔ مرزا صاحب مثل اور پڑھان تھ (کاب الرب من ۱۹۳ روحانی ترائن من ۱۹۲ ج ۱۹۳) سید اور ہائمی تو کیا ' شخ زاوہ بھی نہ سے۔ خصوصا مرزا صاحب کا جیسا یہ وعویٰ ہے کہ میں عین رسول اللہ ہوں اور امام ممدی بھی ہوں ' تو عین رسول اللہ ہونے کی وجہ سے ہائمی ہونے چاہیے تھے ' اور ممدی ہونے کی وجہ سے فاطمی لینی حضرت سیدۃ التساء فاطمت الزہرا کی اولاد سے ہونے چاہیے تھے۔ گرنہ ہائمی تھے نہ فاطمی بلکہ مثل تھے۔

## نبوت کی نویں شرط

مردبونا

نبوت کی ایک شرط یہ ہے کہ نبی مرد ہو۔ قال اللّه تعالیٰی و مالوسلنا من قبلک الا رجالا نوحی البھہ نبی کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ مرد ہو۔ اس لیے کہ عور تبی تاقص العقل والدین ہوتی ہیں۔ پس اگز عورت کا نبی ہوتا جائز رکھا جائے تو نبی کے عشل اور دین کا تاقص ہوتا لازم آئے گا اور نبی کے دین اور عشل کا ناقص ہوتا لازم آئے گا اور نبی کا دین تاقص ہوگا، تو ناقص ہوگا، تو امت کی عشل اور نبی کا دین تاقص ہوگا، تو امت کی عشل اور امت کا دین کیے کامل ہوگا۔ نیز عورت کے لیے پردہ واجب ہے کہ تکہ بے پردگ موجب فتنہ ہے۔ الله اگر عورت نبی ہو تو دو حال سے خالی نہیں کہ پردہ کرے گی یا نہیں۔ اگر وہ پردہ کرے تو اس سے استفادہ کیے ہوگا۔ نیز نبیعہ کو بغیر دیکھے لوگ محالی کیے ہوگا۔ نیز نبیعہ اور اگر پردہ نہ کرے تو موجب فتنہ ہوگی۔ خصوصا جب کہ نبی کے لیے یہ ضروری کو بغیر دیکھے سامیت کا شرف عاصل نہ ہوگا۔ نے کہ حیین و جمیل اور حسن الصوت لینی خوش آواز بجی ہو (جیسا کہ بعض علاء ہے کہ حیین و جمیل اور حسن الصوت لینی خوش آواز (عورت) کا نبی ہوتا کے کہ حیین و جمیل اور حون کا نبی صورت کی حیین و جمیل اور خوش آواز (عورت) کا نبی ہوتا کہ کھا ہے) تو ایکی صورت میں حیین و جمیل اور خوش آواز (عورت) کا نبی ہوتا کی کھا ہے) تو ایکی صورت میں حیین و جمیل اور خوش آواز (عورت) کا نبی ہوتا کی کھوتا کو کہیں۔

ہدایت کے بجائے فتنہ کا وروازہ کھولے گی۔

نبوت کی یہ شرط بھی مرزا صاحب میں نہیں پائی جاتی' کیونکہ مرزا صاحب کا ایک وعویٰ مریم ہونے کا اور حالمہ ہونے کا بھی تھا (کشی نوح من سے روحانی خزائن من ٥٥ ج٥) اور ظاہر ہے کہ مریم اور حالمہ تو عورت ہی ہو سکتی ہے نہ کہ مردہ اللا امرزا صاحب اینے اس اقرار کے بموجب مرد نہ ہوئے تو پھرنی کیے ہے۔

## نبوت کی دسویں شرط

## اخلاق كامله

نوت کی ایک شرط ہے بھی ہے کہ صاحب نبوت اظاق کالمہ اور کمالات فا ملد کے ساتھ موصوف ہو۔ بد ظلق اور بدزبان نہ ہو۔ یہ شرط بھی مرزا صاحب میں مفقود ہے۔ ناظرین اور طالبین حق کے لیے ہم مرزا صاحب کے اظاق کا نمونہ پیش کرتے ہیں۔ جس سے ناظرین اور قار کین کو معلوم ہو جائے گا کہ مرزا صاحب کی درجہ کے اظاق والے تھے۔ ناظرین کرام کی سمولت کے لیے مرزا صاحب کی گالیوں کا حروف حجی کے اعتبار سے نقشہ پیش کرتے ہیں۔ فعلک عشرة کاملة

مرزاصاحب کی گالیوں کا حروف حجی کے لحاظ سے نقشہ

## الف

اے زور رنج	روحانی خزائن ص ۲۰۰ ج ۱۴	ايام السلح من ٨١٠
ان حاسد	روحانی نزائن م ۲۳۳ج ۱۸	AY "
اے برقست-برگانو	182 PP1 " "	" ص ۱۰۳
اے مردار خور مولوبو	" " 00°T511	ضير. انجام آنهم ص ۲/ح

اند میرے کے کیڑو	H H	H
اندح	" " ص٢٠٦ ج#	" ص ۲۲/ح
اے اندھو	" " من ۱۰۰ ج H	" ص ٢١
اےبدذات	" " م ١٣٦٩"	" ص٥٣
اے خبیث	R H H	"
اے پلید دجال	"TT. " "	" ص ۲۳
ان احقو	н н н	mu"
اے نادانو	н н	m\u00100 "
آنکھوں کے اندھو	H H H	" من ۲۳ ·
اسلام کے عار	"" " " "	" MA"
احتق	"rrr" " "	" ص ۱۹
اے تابکار	112440 " "	منميمه انجام آتهم من ٥٠
اوميرے خالف	"FFL " "	" ص ١٢
اے بدذات فرقہ	"rl" "	انجام آتھم ص۲۱/ح
اعراء الاعراء	" " ص ۵۹ " "	" ص٥٩/٦
المام المتكبرين	" " " "	" ص ۲۳۱
اعمى	"rar" " "	" מ יים דמי
اغوى	H H H	" ص ٢٥٢
rtyl	"ra " "	" שמרץ
استخوان فروش	ص ۲۰۸ چه	آغینه کمالات اسلام ص ۳۰۸
اے بربخت قوم	717517	برامين احديه بيجم ص ١٣٣
اے ست ایمانو	712,717	منميمه برابين احديه بيجم ص
الو	" " מיזייקוי	ma/a/"
المعاالغوي	192 - 00 - 0 " "	مواہب الرحمٰن ص ۱۳۸

الاان وریانت سے عاری	م ه ه۸	نورالحق ج اص ۳
اس فرومايي	ص ۱۹۵ جوا	اعجاز احرى ص٢٦
اے وہج	" " ص ١٨٩ ج ١٩	нин
ان شريرو	1AZ140 " "	الحدى التبعره مس١٦
آگ کے لادد شؤد	145A1	н
اےدردع کو	م • ۲۴ ج۸	نورالحق جاص ۸۹
ابله	W 5 77	چشمه معرفت جام ۳
اے مردار	112000 " "	آگتم ص ۲۱/ح
اے احق	مجوعه اشتمارات م ۷۸ ج	اشتهار انعای م ۱۳
اسلام کے دشمنو	مجوعه اشتهارات م ۲۶ ج	" "م٥/٦
ابولىپ	روطانی خزائن م ۲۹۳ ج ۹	ضياءالحق م ٣٣
اسلام کے عار	روحانی فزائن م ۲۰۳ ج ۸	اتمام الجنة ص ٢٣
المام الفتن	AZT+ " "	" من ۲۳
اول درجه كامتنكبر	روحانی خزائن ص ۱۴اج ۱۰	ست کچل ص ۹
انسانوں سے بدتر بلیدتر	ر دحانی خزائن م ۱۱۳ ج ۱۸	ايام السلح ص ١٦٦
اسلام کے دشمن	" " ص٥٠٦٥	ضميمه انجام آكثم
اسلام کے برنام کرنے والے	" " משדים " א	" ص ۵۸
اے بربخت مفتریو	n n n n	H H
اے ظالم	" " OJY5H	انجام آئتم مس٢١/ح
المعاا كمكذبون المنالون	" " O 7775H	7/44/5
اے شخ احقال	45 m 17 5 H	" ص١٣١/ح
احاالشيخ ألنال	" " ص ١٥٦ ج١١	" من ۲۵۱
اے پر قسمت انسان	روطاني فرائن م ٢٠٠١ ج٥	آئينه كمالات اسلام ص٥٦
اول ورجہ کے کاؤب	روحانی خزائن ص ۲۰۱ ج۵	آئينه كملات ص دال

اے اس زمانہ کے نگ اسلام	" " PF 30	آئينه كمالات اسلام من دال
اے کو آہ نظر	روحانی فزائن م ۱۰۸ ج۵	كمالات اسلام من دال
اے نفسانی	روحانی خزائن م ۰۵ ج	ازاله اوہام جام ۵
اے فٹک	" " س عماج	2/190 "
اے اندھے	روحانی خزائن ۱۲۸ ج۲۱	منيمه براين احديه ص ١٣-٢٤
اے دیوانہ	rizere " "	" ص ۱۵۱
اے دروغ آرات کرنے والے	روحانی خزائن می ۳۳۳ ج۲۱	رابین پنجم ص ۱۲۵
اے غِی	"א משרשקאו"	موابب الرحل ص ١٣١١
اے مسکین	"raq " "	11"A o "
انبانیت کے برایہ سے	" " W JA	نورالحق ج اص ۳
بے بہرہ اور برہنہ		•
اغوا کرنے دالے مجر حسین	ردمانی څزائن ص ۱۹ج ۱۹	اعازاتدي ص ٥٢
اكزياد	رومانی خزائن ۲۵۳ ج۸۱	المدي والتبعرة ص ٨
الے بے ایمانو	مجور اشتمارات م ١٩ج٢	اشتهار انعای تین ہزار م ۵
اندهے بادریوں	روحانی خزائن ص ۲۰۰۸ ج ۱۱	ضميمه انجام آبخم ص ۲۴/ح
الرحب پارتون		0/1101 119

ضيمه انجام آنخم مح	روحانی نزائن ص ۲۰۰۸ ج۱۱	اندهے بادر بوں
)	0 00 00	<b>V</b>
	ب-ب	
ايام العلم ص ١٦٥	روحانی خزائن می ۱۱۳ ج ۱۲	ىلىد لماد <i>ى</i>
ايام السلح ١٦٦	روحانی خزائن می ۱۲۳ ج ۱۲۳	پليد جايلون
ايام السلح من ١٦٥	روحانی خزائن می ۱۳۳ ج ۱۴	پلید طبع مولوی
۳ م ۱۸۳	# Z * r · " "	بداخلاتی ادر بدنکنی میں
		غرق ہونے والو
" ص ١٠١٠	wzrr1 " "	بدقتمست بدگمانو

7,	" " mn 5 m	" שרוח
لميدتر	H H H	н
پلید لمادل	H H H	"
پيد دل	" " מ אאז בוו	ضيمه انجام آتخم ص ٣
ب الحاني بديانتي	" " " " " "	" ص ١٠
بدبخت	" " مي ١٩٥	" ص
ب وقوف اندھے	" " " " " "	2/170"
ب ایمان اور اندھے	11 H H H	"
برزات	" Frq " "	" 200°
پليد د جال	" pp. " "	my 0 "
بنفيب	" rriv" "	re o "
ہے بھرہ	H H H H	
بدكوبر	" " " " " "	" م ۵۳
ے وقوفول	H H H H	ar or "
بثدرول	H H H	"
باطل پرست بطانوی	روحانی خزائن م ۵۹ ج ۱۱	انجام آگھم ص ۵۹/ح
بطال	112 rai " "	tal "
بدذات	" ?. <b>* 9</b> * "	YU" "
ئے ہورہ	روحانی خزائن ص ۱۰۰۱ ج۵	آئينه كمالات اسلام ص ٢٠١
پلید آدمی	" r-A. " "	" ص ۲۰۸
ب جاره	H Yes H H	٣ مل ١٠٠٠
بدتشمت المُديرُ	روحانی خزائن م ۳۹۰ ج ۱۸	نزول المسيح ص ١٢
بے میا	روحانی فردائن م ۲۳۰ ج ۱۸	" مي ١٢
بإكل	روطاني ص ٢٣٣ ج ١٨	نزدل المسيح من ٦٢

ازاله ادبام ص ۲۹/ح	روحانی فزائن ص ۱۵۱ج۳	بدعت زابد
حقيقت الوحي ص ٢١٢	روحانی خزائن م ۲۲۲ج ۲۲	بدمعاش 'بدزاتی
		باياني
" ص١١	روحانی خزائن ص ۴۵ ج ۲۲	54
شمادة القرآن ص ١٠	روحانی فزائن من ۳۸۰ ج۲	يدكار آدى
نورالحق ص ۱۳ جا	روحانی خزائن م ۴ ج۸	in.
اعجاز احدى ص ٢٩	روحانی خزائن من ۱۵۰ج ۱۹	بميرسيه
» من ۳۳	" " 201381	域
اعازاحري ص ۵۵	" " سمماجه	بجو
تذكرة الشادتين م ٣٨	r. Zr. v " "	وليء ب
كرامات الصادقين م ٣	2300 " "	بالكل جابل
Ħ	# H H	بالكل بے بسرہ
ضمِر انجام آگھم ص۲۲/ح	روحانی خزائن م ۴۰۸ ج۱۱	بليدول
انجام آگھم ص ۱۸/ح	" "م ١٨ ج ١١	بے باک اور بے شرم
۳ می ۳۲	H3 F7 " "	بليد فطرت
" ص ۲۰۳ <i>"</i>	HZ TOP " "	بداطوار
ضاء التي م ٣٨	روحانی فزائن ص ۲۰۰ ج۹	بخيل
نورالحق ص ۱۲/ج	1 " MASA	بدخلق
اشتمار انعامی تین بزار م ۵ / ح	مجوعه اشتهارات م ۲۹ ج۲	بخارا ب
تبلغ رسالت ج اص ۸۴	" " ص ۱۵ اج ۱	بے موحوں
ضاء التي م ٣٨	روحانی خزائن ص ۴۰۰ ج۹	بخيل طبع
انجام آگھم ص ۲۸	" " ATSII	بدبخت
تمته حقيقته الوحي ص ١٠٤	rraarr " "	برا نبيث
اتمام المجتدم ٢٦	45 FOT 54	بخيلول
	•	

انجام آئتم ص ۲۸	- 112th " "	بدبخنت جموثول
حقيقته الوحي ص ٢٨٨	" " ص ١٠٦٥ ٢٢	ب راه
تتمه حقيقت الوى ص ١٥١	rr209r " "	بے خوف

### ۳

آئينه كمالات اسلام ص ۳۰۸	روحانی خزائن ص ۸۰ ۳۶ ج ۵	تفقمہ سے سخت بے بہرہ
شمير برابين احديدص ١٥/١٥	rizero " "	تحمد سے زیادہ بر بخت کون
מישמיו/ם	" " 1777517	توصيح كوالوكى طرح اندهابو جاتاب
اعجاز احمدي ص 20	" " NANISPI	نؤ لمعون
Alor "	" " ص ١٩١٣ ١٩	تحقه پرويل
كرامات الصادقين ص٢١	" " W TF 5 4	تكبر كأكيزا
اشتهار انعای تین بزار م ۵/ح	مجموعه اشتمارات ص 24 ج	تمهاری ایس تیس ہے
وافع البلاص ١٨	روحانی خزائن ص ۲۳۸ ج ۱۸	تكغير كاباني
ضيمه انجام آنخم ص ٢٣/ح	روحانی خزائن ص ۷۰۳ج	تقوى وريانت سے دور
۵۰ <i>و ۱۱</i>	" " mm511	تزويره تليس

## ث

شاء الله كوعلم اور روحانی خزائن ص ۱۵۵ ج۱۹ اعجاز احمدی می ۱۳۳۳ بدایت سے دّره مس شیں شاء الله تخفیح جموث كادود هد چایا گیا روحانی خزائن می ۱۶۱۳ ج۱۹ اعجاز احمدی می ۵۱ دود هد چایا گیا

# **5-**5

ايام السلحص ١١٦	روحانی خزائن ۱۳۵۳ ج ۱۳	جابل
ضمير انجام آنتم ص ١٠	" " ص ١٩٣٥ ١١	جاربائے ہیں نہ آدمی
» ص ۱۸	" " ص ٢٠٣ ج١١	جالل سجاده نشين
" ص ١٨/ح	H H H	جلاء
" "مل ۲۸/ح	" YA " "	جھوٹے
منمير " ص٥٩	" " " "	جگل کے وحثی
» ص-۵	" " ש שיין "	جھو ٹا
انجام آئتم ص ۲۳۱	" " מוחים "	جارغوي
מי מש ממץ	" ror " "	جالمين
نزول المسيح ص ٨	روحانی خزائن ص ۱۸۳ ج ۱۸	جانور
نورالحق جام ۸۸	" " " WIY 5A	جال خالف
الجازاحري ص٨١	" " ص ١٩١٣ ١٩	جنگلوں کے غول
مامته البشري ص ۲۷/ح	43 " "	چار بايون عار بايون
كرايات الصادقين م ٢٢	" " ص ۵۲۵۲	چال ياز
آساني فيعله ص ٢١	" " 17757	جلد بازمولوبون
. نورالحق ص ۸۹	" " ص ۱۲۰ ج۸	جنگ جو
آربيه وحرم ص ١٢	" " ص ١٣٠٥ -١	چورول
ضياء الحق ص ٣٥	" " م ١٩٢٥	جال اخبار نولی
انتام الجحة ص٢٦	" " OUF + T 5 A	جالاك حاسدول
ضيمه انجام آئتم ص ٥٠	" " מ מחשש הא	جعوث كأكوه كمعلل
آئينه كمالات اسلام ص ٢٠٠٢	۵۳·۲ " "	جابلول
نزول المسيح ص ٩	" " مل ١٨٦ ي ١٨	جھوٹ بولنے کا مرفنہ

حاسد	روحانی خزائن ص ۱۳۲ ج	ايام السلخ ص ٨٦
رای	" " س٠٨٠٥	شادة القرآن م ٣ج
حرام ذاده	92 m " "	انوار الاسلام من ٢٠٠٠
حرای لاکے	روطانی فزائن ص ۱۲۸ ج ۲۲	تنته حقيقته الوحي مس
<i>ٿ</i> پڻ	12 mar " "	شادة القرآن م ٢ و
حيوانات	192111 " "	اعجاز احمدي ص ٢٢
حاسدول	iagrap " "	المدي دالتيمره من ٨
حريص	" " DAA5A	نورالحق مس ١٢ج ا
وم کے جنگل کے شیطان	AZ#° 0 " "	نورالحق ص ۸۹ ج ۱
وص کی وجہ سے مکار	45 mm " "	" " س ١٩٠٥
طال زاده نهیں	" " س استه	انوار الاسلام ص ٣٠
طلب الليل	~ ~ · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	آئينه كمالات اسلام ص ١٠٠
حق کے مخالف	AZ#•# " "	اتمام الجدص ٢٥
	Ż,	

خبيث لمبع	روحانی فرائن ص ۲۰۵ ج	منمير انجام آئتم من٢١/ ح
خزرے زیادہ پلید	H M H H	n n n
خبيث لمبع		H H H
خالی کدھے	12 mm " "	" 2 0 " "
فتك ذابد	mero " "	ازاله ادبام كلان ص ٥ ج

ختك ملاؤل	115m. " "	منمد براین می ۲۳۱ج۵
. خبیث ننس	" " שיארשקר	شادة القرآن م ۵ ه
خودپىند	" " WIATSP	" " ص ٣٤
خيات پيشہ	" " ص ١١٠٥٠	آربيه دحرم ص ١١
غبيث طينت	NZ rar " "	منيمدانجام آنتم ص ٨
خبيث فرته	"rar o " "	2/90" "
فتاسول	" " ص حاج#	انجام آئتم ص ۱۱/ح
بخبیں ابن خسیس	ALUPAZ " "	نورالحق جاص ۱۲
خراب عورتوں اور دجال کی نسل	" " THISA	" " ص ۱۲۳
خبيث النغس	" " Parsp	ضياء الحق ص ٩
خود غرض مولوبول	" " ONATSP	" " ص ۲۲
خبيث القلب	" " ص ۲۳ ج	انوار الاسلام ص٢١
خنگ دماغ	17 " ITI 5-1	ست بچن ص
غداكان مولويوں پر غضب ہو گا	" " מ שוחה או	ايام المسلح ص ١٦٥
خسرالدنيا والاخزة	1 " " " " A - T - S A	اتمام الجدص ٢٥
خبيث فطرت	rr2.090 " "	تر مقيقة الوي م ١٥١
فتك معلم	روحانی خزائن ص ۱۲۱ ج۵	آئينه كملات اسلام م- ز

## ر\_ز

ايام المسلح ص ٢٦٦	روطنی خزائن ص ۲۲ ج	ذليل
منمير انجام آتتم ص ٢١/٦.	HZ F-0 " "	دل کے مجدوم
H H H	H H H	ومثمن
" " אישרא	12 mm - " "	وجال

ضمير انجام آنخم من ٥٠	" " ש מחדש בוו	دستمن الله ورسول
" " س	113772 " "	ذلت کے سیادہ داغ
" " ص ١٩٨	" 19A " "	ریانت درین سے دور
" " س الما الما الما الما الما الما الما ال	" rrı " "	دستمن عقل و دانش
أئينه كمالات اسلام من و	روحانی خزائن ص ۱۴ ج۵	دشمن انعبار دين
نزول المسيح ص ١٢	14 E T 9 - " "	Fen
٣ " س ١٣	145 mm " "	ديواند
پرای <sub>ین چنج</sub> م ص ۱۳۳۳	" " שוויקוי	دنیا کے کیڑے
" " س ۱۳۳۵	riz r•r " "	د لول کے اندھو
شهادة القرآن من ه	42 par " "	دروخ کو مخبر
" " سي د	42 PAP " "	دور محی الحتیار کرنے والا
اعازاحرى ص ٢٧	" " PAI 5PI	ŧ,
مهامته البشري من ۲۷/ح	" " ي	در ندول
ازاله اوبام كلان جماص ٥١٠	73727 " " "	دابته الارض
الحدى والتبعره ص ٩٦	142 FM " "	<b>ب</b> t;
استغاص ۲۰	" " WAII.5"	ونیا کے کتے
2/120 " "	irzira " "	وستمن حق
ضير انجام آئتم ص٢٢/ح	#2 TO A " "	ذربت شيطان
انجام آبخم ص ٧٢	" " 20" "	دجل اكبر
نورالحق ج اص ۸۸	″ " س٠١١٠ ٢٨	وشنام وه
اشتمار انعامی تین ہزار م ۵/ح	مجموعه اشتهارات م ۷۸ج۲	دل کے اندمے
" " سام/ح	" " س ١٩٠٣	وجل كمرائد
تبلغ رسالت ج اص ۸۴	" " س ۱۲۵ ج اول	ديونول
ضیاء الحق <i>می</i> ۲۷	روحانی خزائن می ۲۸۵ ج	ونيأ پر ست

" " س ۲	" " س ١٩٦٥	دين فروش
rav " "	" " retse	دیوائے در تدول
منميمه انجام آئتم ص ٥٩	روحانی خزائن ص ۱۳۳۳ ج۱۱	ذلت کی روسیای کے اندر غرق
المدى والتيمره ص ١٨	" " cotsai	در نده طبح
انجام آئتم م ٢٠١٠	112r°r " "	دجال فريه
منمير برابين احديدج ٥ ص ١٦٥	rizer " "	دروغ آراست كرنے والے
اشتهاری انعامی نین ہزار م ۵/ح	مجویه اشتمارات م ۷۸ ج۲	دل کے اندھے
انجام أتختم ص ٢٠٧	روحانی خزائن ص ۲۰۷ج	دجال كمين

### j\_/

		124
زاژ خاء	روحانی خزائن م ۱۹۰۳ج	ضميمه انعام آنهم ص ١٩/ح
زياده پليد	"r.o " "	" " س ۱۱/ح
ركيس الدجالين	"pro " "	" " " " " " " " " " " " " " " " " " "
رئيس المعتدين	روعانی خزائن ص ۲۴۱ج	انجام آنخم ص ۲۲۱
راس الغاوين	<i>N N</i>	<i>H H</i>
ركيس المتعلفين	" " O ICT SH	" " ص ٢٥١
رعر يول كى اولاد	روحانی خزائن ص ١٥٥٥ ج٥	آئينه كمالات اسلام ص ٢٥٥
رئيس التكبرين	a 7 090 5 a	" " ص ۹۹۵
نود <i>رنج</i>	42rr. " "	ايام اصلح ص ٨٣
ذمانہ کے ظالم	12 Fr. " "	ضميمه انجام آئتم ص٦٧
زمانہ کے برذات	02 m " "	آئينه كمالات اسلام ص ٢٦/ح
رسول الله ك وحمن	روطانی تزائن ص ۱۱۱ج۵	IN " "
زمانہ کے ننگ اسمام	" " ON+150	" " <del>م</del> ن و

زیادہ بربخت روحانیت سے بسرہ	" " ۳۲۵ جا۲ روحانی څزائن ص ۱۰۸ ج ۱۲	براہین ج۵ می ۱۵۷ ضمیرہ استفاء می ۲
	س-ش	
شيطان	رومانی خزائن ۲۸۸ج۱۱	منميمه انجام آئتم م ٣
شزمرغ	H&F* " "	ا» » من ۱۸
شياطين الانس	H H H	2/140 " "
سورول	"FTL " "	" " من ۵۳
سياه داغ	" " م ١٣٣٥	ضميمه انجام آئتم م ۵۳
ش	"rm " "	040 " "
سياه دل	" rrr " "	۳ " م ۵۸
شع نجدى شع نجدى	" IA " "	ا " س ١٩٨
حكان قبله	" rra " "	" ص ۲۲۹
فحغ احقان	" "" "	" ص ۲۳۱
هن المنال	" ror " "	rar o "
سلطان التكبرين	n n	n n n
شتى		n n n
مقباء	H 19 H	" ص ۲۵۲
شغال	روحانی خزائن ص ۲۹۵ج ۵	آئینه کمالات اسلام م ۴۰
شيطنت كي بربو	۵۳۰۱ " "	P+1 " "
سفلہ ین	"Fol " "	r+r " "
هيخ نامه سياه	"F+Y " "	۳۰۹ می ۲۰۹
سنيهول كانطف	*** 677.577	تتمه مقيقته الوحي من ١١٣

ش ا	"" ara 377"	Z/ITA " "
مخت دل فلالم	" " ۵275IT	ضمِمہ براہین ج ۵ص ۱۱
سانيول	AZTT " "	نورالحق جام ٢٣
ساده لوح	روحانی خزائن ۳۳۳ ج	منميمه انجام آتخم ٢٩
سفلي مخلوقات	4 6 7 8	حامته البشري من ٢٤/ح
ىخت جابل	rzrzr " "	ازاله کلان ج ۲مس ۲۱۱م ۵۰۹ (خورد)
مخت نادان	H M H"	H H H
سخت مالا ئق	n n	H H II
فيخ مغل	Z 79 " "	كرايات الصادقين م ٢٧
من مزور	4547 " "	» " ص د
فيخى باز	" " ۵۵۲۵۸۱	المدي والتبعرة من ١٠
سفلد دشمن	IAZTOA " "	" " ص ١٣
شريرول	" " ص١٢٦٠٥٨	וו יי שוו
سفليه وشمنول	IAZPY " "	11/0 " "
شرير بھيڑھيے	" " O P 5 11	انجام الختم م ٩
ىفيە	1 " " FSA	نورالحق ج ام ۲۷
ي شرابيو <u>ل</u>	AZIFT " "	" " جام ٩٩
مخت دل مولوب <u>و</u> منشيهو	روحانی خزائن می ۲۷ ج	انوار الاسلام ص ٢٥
ھے جل کے برے بعائی	" " ص٠٣٠٥	rav " "
شرير مولويو	92 rgi " "	ضياء الحق ص ٣٢
یخت ذلیل	NETT " "	انجام آگتم م ۴۷/ح
فيخ ضال بطالوي	"7" " "	" " من ١٣١
سخت دروغ کو	" " 777 5AI	نزول المسخ ص ٢٧
ست انمانو	" " מי זוד בוז	ضميمه برايين ۵ ص ۱۳۷

فيخغ الغنالته	H H	ص ۱۹۵ ج	اعازاحري ص ٢٧
مخ <b>با</b> ل باز	H H	22400	كرامات الصادقين ص ٢٢
سوادالوجسه الدارين	H 'H	45.L.L	اتمام الجية ص ٢٥
(دنیا آخرت میں روسیاہ)			
مراب مل مرده	H H	112 m	منميمه انجام آئتم ص ٢٢
سخت پرذات		ص ۹ ج ۱۱	" ص ٩
سخت ہے باک	" #	ص ۱۸ج"	" ص ۱۸/ح
سودائي	##	ص ۱۰ ج	انوار الاسلام ص ١٠
شياطين	n H	12 749	نزول المسج ص اا
سخت دل قوم	11 11	ص ١٩٥٣ ٢٢	تته حقيقته الوحي ص١٥٦
شمري النغس	H H	1-2-1	آرب دحرم ص ۳۱
شرير پنڈت	# #	7750	" " ص ۳۱

# ص-ض

ضال بطالوي	روحانی خزائن ص ۱۳۲ج ۱۱	انجام آئتم ص ٢٨١
ضال	" " WIP5A	نورالحق ج اص ۷۲
منلالت پیشه	****** " "	حقيقته الوحي ااس
مرتع بے ایمانی	172 FT " "	ايام السلح ص ٨٩/ح

# 6-6

وانع البلاءص ١٨	روحانی خزائن ص ۲۳۸ج ۱۸
منميمه انجام آئتم م ۴۸	" " משרדה הוו

فالم طبع فالم

انجام آنخم ص٢١/ح	M7.71	H	#	ظالم مواوي
براین احریه ۵ ص ۱۳	ص ۱۸۱ج ۲۱	H	M	غالم معترض
استغناء ص ٢٠	ص ۱۲۸ ج۱۱	H	Ħ	<b>خال</b> وں .
منمير انجام آنخم ص ٢٣/ح	N2™020	H	" .	طوا كف
نزدل المسيح ص ٨	PATSAI	A	*	كالم لهيع مخالفون

# 3-3

عليهم نعال لعن الله الف الف مرة	روحانی خزائن من ۳۳۰ ج۱۱	منميمه انجام أعلم ص ٢٧
عبدا لئينئن	112 rrr " "	DA 6 " "
عالون	" " ص ۱۲۲۳ ج	انجام آنخم ص ۲۲۳
غوى نى البطالته	HZTT. " "	" " ص ٢٣٠
عادين	" " ص ١٥٢ ج ١١	انجام آتخم من ۲۵۴
غول	" " שי דבר הו	rar " " "
غِي	112 m 2 11 511	ضمير انجام آكتم ص ٣٣
عجب نادان	" " 160 577	تمته حقيقته الوحي ص ١١٥
عجيب بے حياء	17 ZAA _ " "	2/1890 " "
غدارزماند	19319 " "	اعاد احرى ص ٧٧
عور روں کے عار	" " PPI 5 PI	AT " " "
غول البرارى	∠Z107 " "	كرامات الصادقين من و
عدد الله	مجوير اشتهارات ص 29 ج	اشتهار انعای تین بزار ص ۱۲
غرنی کے ناپاک سکھو	ردحانی خزائن م ۲۹۱ ج۹	ضياء الحق ص ٣٢
عبدالحق كامنه كالا	113 TT " "	منميمه انجام آئتم ص ۵۸
غزنوبوں کی جماعت پر لعنت	H H H	N N
The state of the s		

آئینه کمالات اسلام ۲۰۸	۳ " م٠٠٠٥٥	علم اور درایت اور
		عقدے مخت برو

ضيمه انجام آئتم ص ١٨	روحانی خزائن ص ۱۳۰۳ ج	فقیری اور مولوت کے شرمرغ
" " שורם	ME - 7 9 " "	فرعون
۵۸ س س	"FOR " "	فمت ياعبوالثيغن
تنتبه مقيقه الوحي من ١٧٠	" " ۵۳۹ 577	فاسق آدی
الجازاحه ي ٢٨	" " 4) 47.54	فري
270 " "	" " AAI 5 PI	فردملي
انجام آتخم ص ۱۷ ح	روحانی ٹرزائن ص کا۔ج ۱۱	قوم کے ختاوی
اتمام الجدص ٢٣	" " ص ١٠٠٥٨	فتنه انكيز

كوية اندلش علماء	روطانی خزائن می ۱۳۳ ج ۱۲	آیام السلخص ۸۰
كندے اخبار نولي	" " OPATSH	ضير انجام آعمّ ص ۵
گندی روحو	17.00° " "	7/11/5 " "
كيرد	H · H · H	N N N
25	" " שאדה	استغناء ص ۲۰
كدم	112 m 1 m 31	ضيرانجام آعم ص ٣٤
كاذب	ncar " "	انجام آعتم ص ۵۲
کے طبع	٥٤٣٩ " "	آئينه كملات اسلام ص٢٠١

٣٠٠ ص ١٠٠٠	" 400 0 " "	م کر فقار عجب پندار
آئينه كمالات اسلام ص و	" " JAP 50	كوينة نظر مولوى
نزول المسيح ص ٦٦	" " O TOTOSAI	کو ژ مغزی
تتمه حقيقته الوحي ص ١١٥	" " ساهه ج	عمراه
Z/11A " "	" " שברם בידו	كذاب
ضميد برابين٥ص ١٥٢	riz Pt · " "	مگذ هول
May " "	" " משרש בוז	كيزا
چشمه معرفت ج ۲ص ۱۳۱۱	* " rangar	کینه ور
چشمه معرفت ص ۳۲۱	روحانی خزائن ص ۲۳۳ج ۲۳	گنده زبان
مواہب الرحمٰن ص ۱۳	192 rar 0"	35
H H H	10 H	كميثكى
اعجاز احمدي ص ١٨	" " F715P1	مجر کر
" " שייוי	" " 601381	کو محکی
0200 " "	19 7 19 7 "	منده پانی
كرايات الصادقين ص ٢	28 FA " "	كجدل
المدي والتبعروص ١٨	IAZTYP " "	كمينول
انجام أنقم م ٢٠٦	" " Fotsh	كمين
نورالحق ج اص ۸۹	AZIT-0""	مرای اور حرص جنگل کے شیطان
آريد دهرم ص ٢٦	1 " 27515	كمين طبع
منميمه انجام آئقم ص ٢٥	روطنی خزائن م ۹۰۳ ج ۱۱	كتول
انجام آئتم ص ٢١٥	# 2 00 m	CEUIK
آئينه كملات اسلام ص ٢٠١	" " 10F 30	كاذب
حقیقته الوی من ۱۳۱/ح	" " משאש ביין	عمراه

# ٧-ر

ضمير انجام آتخم ص ١٢	روطانی خزائن ص ۲۹۹ ج ۱۱	مغردر فقرا
2/110 " "	NZT-00""	مردارخور
" " שנות	" " " " "	مولوي جالل
" " " " " " " " " " " " " " " " " " "	" " W-775H	مولویت کے برنام کرنے والے
٥٠ ٠ ١ ١	"++~" " "	منحوس چرول
۵۸ " "	"+PY" " "	مغتربو
انجام آ مختم ص ۶۷	" " " "	منافق مولوی
2/1900 " "	" 49 U" " "	مولومان ختك
" " שורד	" " שואין"	متكبرين
11 11 11		معتدين
" " س	"ror " "	لمعونين
آئينه كمالات اسلام ص ٢٠٠٢	02 ror " "	مخثول
09A 0 " "	" APA " "	معلم المكوت
نزول المسيح ص ١٢	روحانی خزائن ص ۱۸۶۰ج ۱۸	مفترى
" " ש איזי	" " " " " " " " " " " " " " " " " " "	مرداد
تنه حقيته الوحي ص ١٦٧-١٥ح	"" 677577"	ليمنول
H H H		لمعون .
N 17 N	H H H	عفىد
ضمِه براین احدیه ج۵م ۲۷	riziar " "	متعضب نادان
H 0 " "	112120 " "	مفترى نابكار
» » ص ۱۳۹	r13812 " "	لاف و گزاف کے بیٹے
تخذ كولزديد ص ١١١	142r-00" "	متعفن

مسكين	# #	92-09-09	موابب الرحلن ص ١٣٨
ماد سیرت		1751	تورالحق ج اص ۲۳
مغل فجماعت	<i>H H</i>	NZ 27	» » جامن ۵۳
1	# H	م ۱۹۶۵ م	اعجاز احدى ص ١٣٣
مثی سیاه	<i>H H</i>	ص 149 ج 19	040 " "
متعشب	# #	20M	كرامات الصادقين م ٢-٢
متنكبرمولوبول	# #	71.27	" " שי דם דם
مغل	W #	2279	120 " "
15%		ص ۲۷ ج ک	30 " "
مكس طينت مولوبول		מ זחז הח	آساني فيصله ص ٢٢
لادو شؤدَل	* *	115 A	الحدى والنبعره ص ١٦
مخبط الحواس	W W	0 A11511	استغناء ص ۲۰
مرده پرست	W #	0 TPT 5 H	منمير انجام آئتم ص ٩/ ح
مردار	# #	112 797	2/90 " "
بكار	<b>*</b> #	711.51	نورالخق ج اص ۹۲
معذول		AZIM	۱۰۱ س س ۱۰۱
ناقص النهم		4575	كرابات الصادقين من ٣
عاحق شناس		ص ۱۲۰ ج	ست بچن ص ۸
مونی سجه	# #	141.5.01	<i>" " من</i> ۹
مولوی تمام روئے زمین کے		417.54	ايام السلح ص ١٦٦
انسانوں سے بدتر اور پلید تر			
مخالغول كي ذات	<i>n n</i>	112 -11	منمِد انجام آئتم ص ۲۸/ح
مولويول كي ذلت	# #		H H
مولوی مخت ذلیل	" "	775H	انجام آئتم م ۲۳/ح
			•

مكذيول	nstra " "	انجام آنخم ۲۲۳
منحوس	* * 677577	تتمته محقيقته الوحى مسهما
مغرود	" " ص ١٥٥٠ ٢٢	تمته حقيقه الوحي ص ١١٥
معمولي انسان	· rerr " "	ازاله خوردج ۲ص ۹۹
مجنون درنده	" " מיזיישיי	آساني فيعله ص ١١٣
مجوب مولوي	" " 17T57	" " من ا
	<del>ان</del>	
نادان علما نادان علما	روحانی خزائن ص ۵۵ ج ۲	ايام المسلم ص ١١٥
نلپاک طبع	" " mn 5 m	MO " "
<b>July</b>	" " O 70-75H	ضير انجام آنخم ص ٢١/٦
ناتجي	" " " " "	" " ص
بالابد	" * " " " " " " " " " " " " " " " " " "	" " م <u>ن</u> ۵۰
<b>باران</b>	"rr4 " "	" " ص ۵۳
المينا علماء	"r"o " "	۳ ° می ۱۲
پاران بطالوی عدان بطالوی	112 to 00 " "	انجام آنخم ص ٢٠/٦
ىلائق	" " " " "	» » م ۱۳۷ ع
نغلق زرو	روحانی ص ۲۳ ج ۱۱	انجام أنختم ص ٢٢ح
مالائق نذر حسين	" " 207511	" " "
يميط	روحانی خزائن م ۱۰۰ ج ۵	آئينه كمالات اسلام من ٢٠٠
ننگ اسلام	08+V ""	الاسترامي د ا
نجاست خور	" " O PAT 5 AI	نزول المسيح من ٨
نغساني مولوبو	ردحانی ثرائن م ۲۵ج	ازاله ادبام ج اص مع

غاواتف	" " 20775.7	مقدمہ چشمہ مسیحی ص ب
تادانوں	1-2 TA9 " "	۳ " ص ۵۵
<del>با</del> پکاروں	12 T+A 0 " "	ضميمه انجام آئتم م ٢٣ عاشيه
ينم عيسائيو	مجوعة اشتمارات ص ١٩ج	اشتهار انعامی تین بزار م ۵/ح
ناغدارس	12.15° " "	تبلغ رمالت جام ۸۳
تادان بتدوزاده	روحانی خزائن ص ۲۵ج	انواد المام مى ١٦/٦
نهايت پليد لهيج	" " WAPTSP	ضياء الحق ص ٢٦
ناسعادت مندشاكر دمحر حسين	" " OD 5 5 11	انجام آنخم ص ۳۵
تابينا	1-21-11 " "	ست بچکناص ۱۹
نذير حين حكك معلم	۵7 W " "	آئينه كمالات اسلام مس ذ
نادان محاني	rizraa " "	ضیمه برابین۵ ص۱۲۰
ناوان قوم	rizer " "	ضيمه " " ۵ م ۱۳۵
ناقص العقل چيلوں	" " O-05.	انوار الاسلام ص ۲۸
علاا كن چيلوں	92raa " "	ضياء الحق ص ٢٤
تادان غي	روطانی خزائن ص ۱۳۹ ج۸	اتمام الجية ص ٢٢
علياك فرقه	H24-20 " "	ضمِر انجام آنخم ص ۲۳/ح
نادان بادريول	" " W T5H	انجام آنخم ص ۲
بالأكن متعضب	מ " מ שמים ב	آئينه كمالات اسلام من ٢٣٠

#### 0-9

ضميمه انجام آئتم ص ۵	روطاني خزائن ص ٢٨٩ج	وه گندے اخبار نویس
12 0 " "	" " م ١٣٦٥	وه گدهاب نه انسان
ma o " "	113 mm mm m	وحثى

ياده كره

يمودي سيرت

يه فخص منافق

وهبذات	"	» » ص ۵۰
بان	white w w	" " س ٢٥
بشروزاده	" 09 ° " "	انجام آنتم ص ۵۹/ح
ہواوہوس کاجیا	192 IOF " "	الجازاحرى مس
داشی	AZ 94 " "	نورالحق جام 2
والغبى المعثدل	15 m 27 m 5 A	" " جاس ١٠١
ولدالحرام	" " W T 5P	انوار الاسلام ص ٢٠٠٠
بزاد لعنت كادمه	مجموعه اشتمارات م ۷۷ ج	اشتمار انعامی تین ہزار م ۱۰
ولدا لحلل شيس	روحانی نزائن می ۳۱ ج۹	انوار الاسلام ص ٢٩
واورے مجع حل کے	47. M. W. W. Z. P.	T+ 0 ". "
یوے بھائی		
يث وحرم	مجموعه اشتهارات م ۲۷ ج	اشتمار النعامي تين بزار من ١٠
بالائق متعقب	روطانی خزائن می ۲۳ ج۵	آئينه كمالات اسلام مس
والدجال البطال	" " WATSH	آنجام آنخم ص ٢٥١
آ کھول کے اندھے	مجموعه اشتمارات م ۲۷ ج	اشتمار انعای ۴ بزار م ۱۰
S/5.	روطنی خزائن م ۳۵۳ ج	موایب الرحل می اسلا
بمجو بتنتين	192 190 00 " "	۳ می ۱۳۸
	2-6	
يبودي صفت	روحانی خزائن ص ۲۸۷ ج.۱۱	ضمِر انجام آکتم ص ۳

מ אמש הצי

١ " س١١٠٠

انجام آئتم م ۲۴/ح

شادة القران من و

ىيە ئادان خون يېند	YZPAIO" "	» " سى د
يه لوگ حيوانات	" " ص ١٣١٦	اعجاز احدى ص ٢٢
پيودي	" " P775H	منيمه انجام آئتم ص ٣٥
يا عضع النساالت	" " AAISH	اعاز احدى ص ٢٧
یک چٹم	N240 " "	منمِد انجام آنتم ص ۲۴/ح
ياجوج اجوج اور	17" N. 145"11	چشر معرفت جاص ۱۸/ح
د جال به <b>يورپين قويس</b>		
يہ جملاء	روحانی خزائن م ۳۰۳ ج	ضمِر انجام آئتم ص ۱۸/ح
يمودعت كاخمير	" F-00 " "	" " سمل ١١/٦
يه دل كے مجدوم	H # H	N N N
يه سب مولوي جالل	" prio " "	" " " من ۲۲
!! =	" " "	0200 " "
يه سياه دل	4 m 4 dalak	" " س
يہ جاہل	# # #	H H H
بير منافق	" " a m"	انجام آئتم ص ٣٩
ياغول البراري!	روحانی ص ۱۵۲ج ک	كرامات الصادقين من د (م)

# مرزاصاحب کی نبوت کی دلیل

مرذا صاحب کی نبوت کی دلیل نہ تو علم ہے اور نہ عمل۔ اور نہ عافظہ اور نہ فافظہ اور نہ فافظہ اور نہ فہم اور نہ زہد اور نہ تعویٰ اور نہ معداقت اور نہ امانت اور نہ معجزات اور نہ عفت اور نہ حسب اور نہ نسب اور نہ اظلاق فا مله اور نہ معجزات اور نہ کرامات کچھ بھی نہیں سب صغرہے۔

کرامات کچھ بھی نہیں سب صغرہے۔
دلیل صرف یہ ہے کہ عیمی علیہ السلام وفات یا صحے۔ سجان اللہ عجیب

دلیل ہے۔ کیا محض کمی نمی کا فوت ہو جانا کمی مری کے نمی ہونے کی دلیل ہو سکتا ہے۔ تعوری در کے لیے فرض سیجئے کہ عیسی علیہ السلام دفات پا گئے۔ لیکن آپ اپنے نمی ہونے کی مستقل دلیل بیان سیجئے۔ خاتم الانبیاء سے پہلے ایک نمی کی زندگی میں بھی نمی آتے رہے ہیں۔

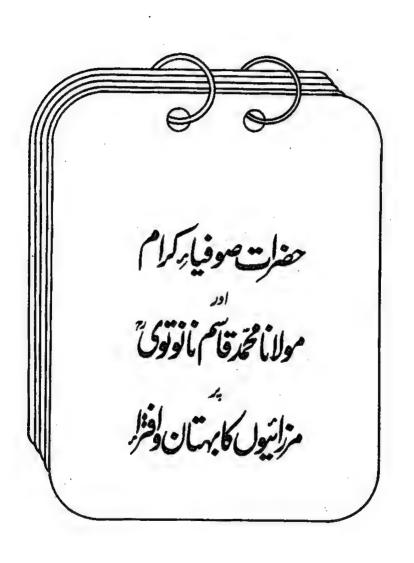
اگر کسی گاؤں کا دہفان ہے دعویٰ کرے کہ جس اس ملک کا بادشاہ ہوں اور چو دھری' اور دلیل ہے بیان کرے کہ چو تکہ اس ملک کا بادشاہ مرچکا ہے' اور جس اس فوت شدہ بادشاہ کا مثیل ہوں اور شبیہ اور ہم نام ہوں اور میرا گاؤں اس کے دارا لسفنت کے سمت پر واقع ہے ہذا ثابت ہوا کہ جس اس ملک کا بادشاہ ہوں۔ تو کیا اہل عقل کے نزدیک اس طرح ہے اس مخص کی بادشاہت ثابت ہو جائے گ؟ اہل عقل کے نزدیک ہو مخص اس کی بادشاہت شلیم کرے گا وہ بھی پاگل اور دیوانہ اہل عقل کے نزدیک ہو مخص اس کی بادشاہت شلیم کرے گا وہ بھی پاگل اور دیوانہ مجمعا جائے گا۔ ادر اگر اس قم کے چند پاگل مل کر عقلاء کو مناظرہ اور مباہر کا چینج اس کی کی بادشاہت ثابت ہو جائے تو عقلاء کو جائز ہے کہ تفریخی طور پر ان اس مدی کی بادشاہت ثابت ہو جائے تو عقلاء کو جائز ہے کہ تفریخی طور پر ان احقوں کی جافت ظاہر کرنے کے لیے دعوت مناظرہ منظور کر لیس درنہ مناظرہ نی الحقیت نظری امور جس ہو تا ہے۔ ایسے بدی البطان امور جس تو مناظرہ نہیں الحقیقت نظری امور جس ہو تا ہے۔ ایسے بدی البطان امور جس تو مناظرہ نہیں الحقیقت نظری امور جس ہو تا ہے۔ ایسے بدی البطان امور جس تو مناظرہ نہیں اور تا صاحب کا دعویٰ آریوں کے بادشاہ ہونے کا بھی ہے گر کسی آریہ کے طل کے نیجے نہیں ازا۔

جس کا جی چاہے موی ہے اور جس کا جی چاہے فرعون ہے۔ گرموی بن عمران بنے کے لیے بھی کوئی ظاہری اور مادی سامان چاہیے۔ ورنہ فرعون ہے سامان اور نواب ہے ملک کملائے گا۔ اور مرزا صاحب کے پاس نہ کوئی نشان ہے اور نہ کوئی سامان ہے۔ مرزا صاحب اگر موی تھے تو بتلائیں کہ وہ کونما فرعون غرق ہوا' اور اگر نوح تھے تو وہ کونمی ونیا غرق ہوئی' اور اگر مسیح تھے تو کونے مسیح جیسے اور اگر مسیح تھے تو کونے مسیح جیسے معجزے دکھلائے۔

مرزاصاحب كاوس لاكه معجزات كاوعوب

آنخفرت من المنظم کے معرات پر منتقل کابیں کھی ہیں۔ اور ہر ہر معرف کو علیدہ علیدہ سند مقعل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ مرزا صاحب کے سحابہ و الجمین کو بھی جاہیے کہ مرزا صاحب کے وس لاکھ معرات پر کوئی کاب لکھ کرونیا کے سامنے پیش کریں ناکہ ونیا کو مرزا صاحب کے معجوات کا علم ہو سکے کہ آخروہ کیا کیا معجزے سے ؟

اب میں اس تحریر کو ختم کر تا ہوں اور اللہ تعالی سے دعاکر تا ہوں کہ اس تحریر کو ختم کر تا ہوں ، اور اللہ تعالی سے دعاکر تا ہوں کہ اس تحریر کو قبول فرمائے اور لوگوں کے لیے موجب بدایت بنائے۔ آمین ثم آمین۔ واخر دعوانا ان الحمد للّه رب العلمین



## بهم الله الرحلن الرحيم

## الحمدلله وحدة والصلوة والسلام على من لانبي بعده

امایعد : - بندهٔ تاچیز محمد اورایس کاند بلوی کان الله له و کان مولله آمن - الل اسلام کی خدمت میں عرض پر داز ہے کہ مرزائیوں کو اپنی مگراہی اور غلط عقائد کے ابت كرنے كے ليے كتاب اور سنت اور اقوال صحابة و تابعين اور ائمة وين اور فقہاء اور محدثین اور مفسری اور مشکلمین کے کلام میں تو کہیں عل رکھنے کی منجائش نهیں ملی اس لیے بیر کروہ حضرات اولیاء "اور عارفین کے ناتمام اقوال قطع و برید کر کے عوام کے سامنے پیش کرتا ہے۔ ماکد عوام ان حضرات اولیاء کی وجہ ے کھ نہ کمہ سکیں۔ حالاتکہ ان بزرگوں کا صریح عقیدہ جو عین قرآن و صدیث کے مطابق ہو آ ہے 'وہ ان کی کابول میں ذکور ہو آ ہے اس کو یہ لوگ نقل نہیں کرتے البت بزر كول كے ان ممم اور مجل كلام كو نقل كرديتے بيں كہ جو ان بزركول سے ایک خاص حالت سکر میں نکلا ہے۔ جو باتفاق علاء جبت نہیں۔ جیسا کہ منصور نے ایک خاص بیمودی کی حالت میں انا الحق کمہ دیا۔ مرجب اس حالت سے افاقہ مواتو آئب ہوئے ' تو کیا کوئی عاقل منعور " کے انا الحق کمنے سے یہ استدلال کر سکتا ہے کہ علی اور بروزی الوہیت بندہ کو بھی مل سکتی ہے اور لا الله الا اللہ کے معنی نیا ہیں کہ خدا کے سواکوئی مستقل خدا نہیں ہو سکتا۔ البتہ علی اور بروزی خدا ہو سکتا ہے۔ عاشا و كلايد مريح كفراور ارتداد ب- اي طرح "لاني بعدى" من يه تاويل كرناكه حضور مستن المعلقة كے بعد كوئي مستقل ني نسيل مو سكا۔ بلكه على اور بروزي ني مو سکتا ہے یہ بھی مربح کفراور ارتداد ہے۔

ای سلطہ بی آج کل مرزائی ، حضرت مولانا محمد قاسم صاحب ناؤتوی رحمہ اللہ کا نام نای لے رہے ہیں کہ معاذ اللہ مولانا محمد قاسم صاحب بھی خاتم اللہ بیاء کے بعد نے نی کا آنا جائز رکھتے ہیں۔ یہ مولانا پر مرزع بہتان اور افتراء ہے۔ اس بارہ بیل حضرت مولانا کا تحذیر الناس کے نام سے ایک مخضر رسالہ ہے۔ جو مجیب و غریب خاتن و معارف اور نمایت وقتی اور عمیق علوم پر مشمل ہے۔ ناظرین تو قصور فیم کی وجہ سے غلط فیمی بیل جاتا ہوئے اور زا نخین اور محمدین نے لوگوں کو گراہ کرنے کے لیے اس رسالہ کی ناتمام عبار تیں ' البل اور مابعد سے عذف کر کے لوگوں کے سامنے پیش کرنا شروع کر دیں۔ جس سے عوام اور سادہ لوح' تردد اور تجر بیل پڑ گئے۔ اس لیے یہ نقاضائے اصلاح یہ ضروری سمجما کہ مولانا محمد تاکہ لوگ غلط فتمی عمر قاسم کے کلام کا خلاصہ سلیس عبارت بیل پیش کرویا جائے۔ آکہ لوگ غلط فتمی سے محفوظ ہو جائیں۔ فاقول و باللّه التوفیق و بیدہ ازمة التحقیق و موالہادی الی سواء الطریق۔

خاتیت ایک بنس ہے ' جس کی دو قسمیں ہیں ایک زمانی اور دوسمری رہی۔ خاتیت زمانیہ کے معنی یہ ہیں کہ حضور مشارکتا ہے الجہ قامت کام انبیاء ملیم السلام کے بعد مبعوث ہوئے اور اب آپ کے بعد قیامت کک کوئی مبعوث نہیں ہو گا۔ اور خاتیت رہیے کے معنی یہ ہیں کہ نبوت و رسالت کے تمام کمالات اور مراتب حضور مشترکتا ہے گائی ذات بابر کات پر ختم ہیں۔ اور نبوت کو قد کمالات ملیہ میں ہے ہاں لیے خاتم السین کے معنی یہ ہوں گے کہ جو علم کسی بھرکے لیے مکن ہے ' وہ آپ مشترکتا ہے پر ختم ہوگیا۔ اور حضور مشترکتا ہے پر فور دونوں اعتبار سے خاتم السین ہیں۔ زمانہ کے اعتبار سے بھی آپ مشترکتا ہے ہیں۔ فور دونوں اعتبار سے بھی خاتم ہیں۔ خضور مشترکتا ہے ہیں۔ اور مراتب نبوت اور کمالات رسالت کے اعتبار سے بھی خاتم ہیں۔ حضور مشترکتا ہے کہ خاتیت خاتم ہیں۔ اور مراتب نبوت اور کمالات رسالت کے اعتبار سے بھی خاتم ہیں۔ حضور مشترکتا کی خاتم ہیں۔ حضور مشترکتا کی خاتم ہیں۔ دونوں قسم کی خاتمیت خاتم ہیں۔ اس لیے کمال مرح جب ہی ہوگی کہ جب دونوں قسم کی خاتمیت خاتم ہیں۔ اس لیے کمال مرح جب ہی ہوگی کہ جب دونوں قسم کی خاتمیت خاتم ہیں۔ اس لیے کمال مرح جب ہی ہوگی کہ جب دونوں قسم کی خاتمیت خاتم ہیں۔ اس لیے کمال مرح جب ہی ہوگی کہ جب دونوں قسم کی خاتمیت خاتم ہیں۔ اس لیے کمال مرح جب ہی ہوگی کہ جب دونوں قسم کی خاتمیت خاتم ہیں۔ مور مشترکتا ہے تو اس لیے کمال مرح جب ہی ہوگی کہ جب دونوں قسم کی خاتمیت خاتم ہیں۔ اس لیے کمال مرح جب ہی ہوگی کہ جب دونوں قسم کی خاتمیت خاتم ہیں۔

خاتیت زمانیہ قرآن اور حدیث متواتر اور اجماع امت سے خابت ہے۔ اور حضور مشرف کا کہ خاتیت زمانیہ کا محر ایبا می کا فرہے جیسا کہ رکعات نماز کا محر کا فر ہے۔ چنانچہ تخذیر الناس کے من ۱۰ پر تحریر فرماتے ہیں۔

سواگر اطلاق اور عموم ہے۔ تب تو خاتیت ظاہر ہے۔ ورنہ تعلیم لروم خاتیت ذائی بدلالت الرّای ضرور ابت ہے۔ اور ہر تقریحات نبوی مثل انت منی بمنزلة بارون من موسی الانه لانبی بعدی او کما قال۔ جو بظاہر بطرز ندکور اس لفظ خاتم النسن سے ماخوذ ہے۔ اس باب میں کائی ہے۔ کیونکہ یہ مضمون ورجہ تواتر کو پہنچ چکا ہے۔ پھر اس پر اجماع بھی منعقد ہو گیا۔ گو الفاظ ندکور بسند متواتر محقول نہ ہوں۔ سویہ عدم تواتر الفاظ باوجود تواتر معنوی یمال ایسا می ہوگا۔ جیسا کہ تواتر اعداد رکعات فرائعن و تر وغیرہ باوجود یکہ الفاظ احادیث مشحر تعداد رکعات متواتر شمیں۔ جیساکہ اس کا مکر کافر ہو گا۔ انتہی کلامہ۔

اس عبارت میں اس امرکی صاف تفریح موجود ہے کہ خاتیت زمانیہ کا محر الیا ہی کافرہے۔

معاد الله ' مولانا مرحوم فاتیت زمانیہ کے مکر نہیں بلکہ فاتیت زمانیہ کے مکر نہیں بلکہ فاتیت زمانیہ کے مکر کو کافر سجھتے ہیں۔ لیکن اس فاتیت زمانیہ کی فغیلت کے علاوہ فاتیت رہیں کی فغیلت بھی حضور مرکز اللہ میں حضور مرکز اللہ میں حضور مرکز اللہ میں اور کاتیت زمانیہ اور کی تمام اولین اور آخرین پر نغیلت اور سیادت فابت ہو اور فاتیت زمانیہ اور

ر تیہ میں فرق یہ ہے کہ فاتیت زانیے کے اعتبارے حضور متنا کا ایک کے بعد کی نی کا آنا شرعا سکال اور ناممکن ہے اور خاتمیت رسید کے اعتبار سے بغرض محال اگر حضورا کے بعد بھی کوئی نبی مبعوث ہو۔ تو حضور منتقل کا اللہ کی خاتمیت ر تیہ میں کوئی فرق نہ آئے گا۔ بمرصورت آپ کمالات نبوت کے منتنی اور خاتم ہیں۔ آفاب آگر تمام ساروں سے بہلے طلوع کرے یا ورمیان میں طلوع کرے " آقاب کے منع نور مونے میں کوئی فرق نہیں آیا۔ ای طرح بالفرض اگر حضور متن الم انبیاء ملیم السلام سے پہلے مبعوث ہوتے یا ورمیان میں مبعوث ہوتے تو آپ کے مبع کمالات ہونے میں کوئی فرق نہ آیا اور بیہ فرض بھی محض احمال عقلی کے ورجہ میں ہے۔ ورنہ جس طرح خاتیت زمانیہ میں حضور متن المنظام کے بعد نمی کا آنا محال ہے ای طرح فاتیت ر تیہ میں ہمی آپ کے بعد نی کا آنا کال ہے۔ اس لیے کہ اگر انبیاء متاخرین کا دین' دین محری کے مخالف ہوا تو اعلیٰ کا اونیٰ سے منسوخ ہونا لازم آے گا۔ بو حق تعالی شانہ کے اس قول۔ ماننسخ من آینملو ننسمانات بخیر منہاکے ظاف ہے۔ نیز جب علم مکن للبٹر آپ کر ختم ہو چکا۔ تو آپ کے بعد کسی نبی کا مبعوث ہونا بالکل عبث اور بے کار ہو گا۔ حاصل میہ نکلا کہ خاتمیت ر تید کے لیے خاتیت زمانیہ بھی لازم ہے۔

مولانا مرحوم کے نزدیک اگر حضور کے ایک بعد کوئی نی مبعوث ہونا مرعا سے باز ہو تا۔ تو لفظ بالفرض استعال نہ فرماتے۔ مولانا کا یہ فرمائکہ بالفرض اگر استعال نہ فرماتے۔ مولانا کا یہ فرمائکہ بالفرض اگر آپ کے بعد کوئی نی النے یہ لفظ بالفرض خود اس کے محال ہونے پر دلالت کر تا ہے۔ جس کا صاف مطلب یہ ہے۔ کہ یہ بات محال ہے۔ کی طرح ممکن نہیں۔ لیکن اگر بفرض محال تعوری در کے لیے اس محال کو بھی تسلیم کر لیا جائے۔ تب بھی حضور کے ایک استعمال کو بھی تسلیم کر لیا جائے۔ تب بھی حضور کے ایک استعمال کو بھی تسلیم کر لیا جائے۔ تب بھی حضور کے ایک ان نہیں اگر کے دیت میں کوئی فرق نہیں آگا۔ یہ ایسا ہے۔ جیسے حضور کے ایک ان فرق کو بھی تا کہ اور کان بعدی نبی کا کان عصود یہ نہیں عصور کے بعد کوئی نبی ہو تا تو عرا ہو تا۔ تو ظاہر ہے کہ حضور کے بعد نبی کا آنا ممکن ہے۔ بلکہ یہ بتلانا مقصود ہے کہ بیل مقصود یہ نہیں۔ کہ آپ کے بعد نبی کا آنا ممکن ہے۔ بلکہ یہ بتلانا مقصود ہے کہ بیل

خاتم التسن ہوں۔ میرے بعد کوئی نی نہیں ہو سکتا۔ بغرض محال اگر میرے بعد کوئی نی ہو تا۔ تو عرام ہو تا۔ اس ارشاد سے حضور مستنظم کی خاتیت اور عمراکی فضیلت ٹابت کرنا مقصود ہے۔

اس کو اس طرح سمجمو کہ اگر کوئی ہخص یہ کے کہ اگر ایک چاند نہیں بلکہ ہزار چاند ہوں تب بھی ان سب کا نور آفاب ہی سے مستفاد ہو گا۔ تو اس کا بیہ مطلب نہیں کہ حقیقتہ " ہزاروں چاند ہیں بلکہ مقصود آفاب کی نضیلت ثابت کرنا ہے کہ آفاب تمام انوار اور شعاعوں کا ایسا خاتم اور مشاہ کے اگر بالفرض ہزار چاند بھی ہوں۔ تو ان کا نور بھی اس سے مستفاد ہوگا۔

اس بالفرض بزار جائد الخ کنے سے آفاب کی فضیلت ووبالا ہو جائے گی کہ آفاب نظ اس موجودہ قبر سے افغل نہیں۔ بلکہ اگر جنس قبر کے اور بھی بزاروں افزاد فرض کر لیے جائیں۔ تب بھی آفاب ان سب سے افغل اور بہتر ہوگا۔ اس طرح نی اکرم مستفلیلی کی تمام افراد نبوت پر فضیلت اور برتری بتلانا متعبود ہے۔ خواہ وہ افراد ذہنی ہوں یا خارجی محقق ہوں یا مقدر ممکن ہوں یا محال۔ اور بید کہ حضور سین نظر میں زمانا مجمی اور ر جت " محضور سین نظر میں زمانا " بھی اور ر جت " محضور سین نظر میں زمانا " بھی اور ر جت " محسور سین نظر میں نانا " بھی اور ر جت " محسور سین نانا " بھی اور ر جت "

مولانا نے کہیں یہ نہیں فرمایا کہ سرور عالم کھٹائی ہے بعد نمی کا آنا شرعا" جائز ہے۔ بلکہ بھی فرماتے ہیں کہ جو مخص اس امر کو جائز سمجھے کہ حضور کھٹائی ہے بعد نمی کا آنا شرعا" ممکن الوقوع ہے۔ وہ کافر ہے اور قطعا" وائرہَ اسلام سے خارج ہے۔

چنانچہ مولانا محمہ قاسم مناظرہ عجیبہ کے ص ۱۳۹ پر لکھتے ہیں۔ خاتمیت زمانیہ اپنا دین و ایمان ہے۔ ناحق کی تھمت کا البتہ کوئی علاج نہیں۔

پر اس کتاب کے ص ۱۰۳ پر کھتے ہیں۔ امتاع بالغیر میں کے کلام ہے۔ اپنا دین و ایمان ہے۔ کہ بعد رسول اللہ مستن کی اور نی ہونے کا احتال نہیں۔ جو اس میں تامل کرے اس کو کافر سجھتا ہوں۔ انتہی۔ ناظرین با حمین مولانا محر قاس کے ان عبارات اور تقریحات کے بعد خود انساف کریں کہ کیا مولانا محر قاس خاتیت زمانہ کے محر ہیں۔ حاشا و کلا' دہ تو خاتیت زمانیہ کے محر کو کافر مجھتے ہیں۔ اس خاتیت زمانیہ کے علاوہ حضور محتر کا اور خاتیت لینی خاتیت رہیہ فابت کرتے ہیں۔ ناکہ حضور محتر کیا اور خاتیت نوب واضح اور نمایاں ہو جائے۔ و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین و صلی الله علی خیر خلقه سیدنا و مولانا محمد خاتم الانبیاء و المرسلین و علی آله و اصحابه اجمعین و علی الم عمم یالرحم الراحمین۔

## بىم الله الرحن الرحيم

# حفزات صوفياء كرام اور مئله ختم نبوت

علاء شریعت کی طرح تمام صوفیا کرام بھی اس پر متغن ہیں کہ نبوت و رسالت خاتم النسن مستن مسل میں پر ختم ہو گئی اور آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکا۔ اور حضور پرنور کے بعد جو بھی نبوت کا عوی کرے وہ مرتد اور دائرہ اسلام سے قطعا مارج ہے۔

# هيخ محى الدين ابن عربي رحمته الله عليه

اور کی می فیخ می الدین ابن عربی کا مسلک ہے کہ نبوت و رسالت بالکل ختم مو چک البتہ نبوت و رسالت بالکل ختم مو چک البتہ نبوت و رسالت کے کچھ کمالات اور اجزاء باتی ہیں کہ جو اولیا امت کو عطا کیے جاتے ہیں مثل کشف اور الهام اور رویائے صادقہ (سچا خواب) اور کرامتیں۔ اس فتم کے کمالات نبوت کے اجزاء ہیں وہ ہنوز باتی ہیں لیکن ان کمالات کی وجہ سے کس مخض پر نبی کا اطلاق کسی طرح جائز نہیں۔ اور نہ ان کے کشف اور الهام پر ایمان لانا واجب ہے۔ ایمان فقط کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ پر ہے۔ نبی کا قو خواب ہی وجی ہے مگرول کا خواب اور الهام شرعا" جمت نہیں۔ نبی کے خواب کا قو خواب ہی وجی ہے مگرول کا خواب اور الهام شرعا" جمت نہیں۔ نبی کے خواب

ے ایک معصوم کا ذریح کرنا اور قل کرنا بھی جائز ہے۔ مگرولی کے المام سے قل کا جواز توکیا ثابت ہو تا اس سے استجاب کا ورجہ بھی ثابت نیس ہو تا۔ اس کو اس طرح سمجمو که اگر کسی فخص میں کچھ کمالات اور خصلتیں بادشاہ اور وزیر کی سی پائی جائیں تو اس بنا پر وہ هخص بادشاہ اور وزیر نہیں بن سکتا۔ اور اگر کوئی اس بنا پر بادشاهت اور وزارت کا دعویٰ کرے اور اپنے کو وزیر اور بادشاہ کہنے لگے تو فور آ مر فاری کے احکام جاری مو جائیں گے۔ اس طرح اگر کسی فض میں نبوت کے برائے نام کچھ کمالات پائے جائیں تو اس سے اس فض کا منعب نبوت بر فائز ہونا لازم نیس آیا بلکہ اگر کوئی مخص اینے نی اور رسول مونے کا دعویٰ کرے تو وہ مرتد اور اسلام كا باغى سجها جائے گا۔ مخخ محى الدين ابن عربي كى صاف صاف تصريحات موجود ہیں کہ نبوت ختم ہو گئی۔ اب قیامت تک کسی کو منصب نبوت نہیں مل سکتا اور نہ کسی پر نبی اور رسول کا اطلاق جائز ہے۔ البتہ نبوت کے کچھے کمالات اور اجزاء باقی بین مر کمالات نبوت اور اجزاء رسالت سے متصف مونا اتصاف بالنبوة کو مظرم نسي- تفسيل أكر وركار مو تو مك الحتام في ختم النبوة على سيدالانام كي طرف مراجعت کریں۔ (جو اس مجموعہ میں شامل ہے) حضرت ﷺ الاسلام مولانا شمیر احمد عثانی قدس الله سرہ الثهاب ص ۸ میں فرماتے ہیں کہ شخ اکبر نے اپنی خاص اصطلاح میں ولایت اور محد میت کو نبوت غیر تشریعی کے لفظ سے تعبیر کر دیا۔ مگر اس مروه کو نبی نہیں کہا جا سکتا۔ چنانچہ ﷺ محی الدین ابن ٌ عربی فرماتے ہیں۔ فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرويا جزء من اجزا النبوة فقد بقي للناس في النبوة هذا وغيره و مع هذا لايطلق اسم النبوة ولا النبي الاعلى المشرع خاصة فحجر هذا الاسم

ترجمہ = رسول اللہ مستفری ہے ہم کو بتلایا کہ خواب (سیا) اجزائے نبوت میں سے ایک جزو ہے تو لوگوں کے واسطے نبوۃ میں سے یہ جزو (رؤیا) وغیرہ باتی رہ گیا ہے لیکن اس کے باوجود بھی نبوۃ کا لفظ اور نبی کا

لخصوص وصف معين في النبوة

نام بجومشرع (امرونی لانے والا) کے اور کسی پر نہیں بولا جا سکتا۔ تو نبوق بیں ایک خاص وصف معین کی موجودگی کی وجہ سے اس نام (نبی) کی بندش کروی گئی۔

(نوحات ص ۲۳۹۵)

كمن يوحى اليها فى المبشرات وهى جزء من اجزاء النبوة وان لم يكن صاحب المبشرة نبيا فتفطن لعموم رحمة الله فما تطلق النبوة الالمن اتصف بالمجموع فذالك النبى وتلك النبوة التى حجرت علينا و انقطعت فان من جملتها التشريع با لوحى الملكى فى النشريع..... وذلك لا يكون الالنبى خاصة

رجہ = جیسے کمی کی طرف مبترات کی وی آئی اور وہ مبترات اجزائے نبوۃ میں سے ہیں آگرچہ صاحب مبترنی نہیں ہو جاتا۔ پس رحمت الیہ کے عموم کو سمجھو تو نبوۃ کا اطلاق اس پر ہو سکتا ہے جو تمام اجزائے نبوۃ سے منصف ہو وہی نبی ہے اور وہی نبوۃ ہے جو منقطع ہو چکی اور ہم سے روکدی گئی۔ کیونکہ نبوۃ کے اجزاء میں سے تشریع بھی ہے جو وی کمکی سے ہوتی ہے اور یہ بات مرف نبی کے ساتھ مخصوص ہے۔

هيخ اكبر رحمته الله تعالى ايك اور جكه فرمات بين

فما بقى للاولياء اليوم بعدار تفاع النبوة الاالتعريفات وانسدت ابواب الاوامر الالهيه والنواهى فمن ادعاها بعد محمد صلى الله عليه وسلم فهو مدع شريعة اوحى بها اليه سواء وافق بها شرعنا او خالف

(فنوحات مكيه ص٥١ جلد٣)

ترجمہ = نبوۃ اٹھ جانے کے بعد آج اولیاء کے لیے بجر تعریفات کے کھ باتی نہیں رہا اور اوامرو نوائی کے سب دروازے بند ہو بچکے؟ اب جو کوئی محمد رسول اللہ مشتفہ کے بعد امرو نمی کا بدی ہو (جیسے مرزا صاحب) وہ اپنی طرف وی شریعت آنے کا مدعی ہے خواہ شریعت ہماری شریعت کے موافق ہو یا مخالف۔

## صوفیائے کرام کے شطحیات

حفرات صوفیاً ورام کے یماں ایک فاص باب ہے جس کو شطیات سے تعبیر کیا جاتا ہے اور خود فقوعات کید میں اس کا ایک باب ہے جس کا عاصل یہ ہے کہ حفرات صوفیہ پر پچھ باطنی حالات گزرتے ہیں۔ جو ایک سکر اور بیخودی کی حالت ہوتی ہے اس حالت میں ان سے ایسے کلمات نکل جاتے ہیں جو قواعد شریعت اور کتاب و سنت کے نصوص پر چہاں نہیں ہوتے۔ جیسے انا الحق اور سجانی مااعظم شانی اور جب ہوش میں آتے ہیں تو ایسے کلمات سے توب اور استغفار کرتے ہیں۔ خود حفرات صوفیا میں ان شطیات کے بارہ میں تصریحات موجود ہیں کہ کوئی شخص ہاری ان باتوں پر ہرگز عمل بیرانہ ہو کہ جو ہم سے ان خاص حالات میں بے اختیار صادر ہوئی ہیں۔ بلکہ جس شخص پر یہ حالات نہ گزرے ہیں کہ ہماری ان کو ہماری ان کو ہماری اس کو ہماری کا مطافحہ بھی جائز نہیں۔ اور یہ بھی تصریح کرتے ہیں کہ ہمارا کشف اور

البول و مطالعہ بی جارہ ہیں۔ اور یہ بی صرح کرتے ہیں کہ ہمارا حق اور البام کسی پر جت نہیں۔ ہمارا کشف صرف ہمارے کیے ہے اور اگر کوئی فخص یہ دعویٰ کرے کہ مجھ پر یہ تھم بذریعہ وتی نازل ہوا ہے۔ خواہ وہ تھم شریعت کے موافق ہویا مخالف۔ اگر وہ مدمی عاقل بالغ ہے تو قائل گرون زونی ہے اور اگر عاقل بالغ نہیں تو اس سے اعراض کریں ہے۔

صدیث میں ہے کہ جب آخضرت کھتا کہ وصال ہوا تو فارون اعظم بیسے محض کا جھودی میں ہے کہ جب اخضرت کتا کہ بیٹھ گئے اور یہ کمنے لگے کہ جو محض یہ جوئی گئے کہ میں یہ حال ہوا کہ اتفال ہو گیا اس کی گردن اڑا دوں گا۔ صدیق اکبر آئے اور ان کلمات کو سنتے ہوئے گزر گئے۔ اور منبر نبوی پر جاکر خطبہ دیا۔ وما محمد الارسول قد خلت من قبله الرسل افائن مات اوقتل انقلبتم علی اعقاب کم انک میت و انہم میتون۔ صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ ابو بکر صدیق کے اعقاب کم انک میت و انہم میتون۔ صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ ابو بکر صدیق کے

خطبہ سے ہماری مستحصیں کھل سمئیں اور فاروق اعظم کو بھی اس حالت سے افاقہ ہو سمیا۔

اب قابل غور امریہ ہے کہ فاروق اعظم کی زبان سے جو کلمات نکلے وہ غلبہ حال میں نکلے حقیقت کے بالکل خلاف تھے۔ گرچونکہ وہ ایک سکر اور بیعودی کی حالت تھی اس لیے محابہ نے حضرت عمر کو معذور سمجھ کر سکوت کیا اور کسی قشم کی طالت نہیں کی اور اتباع صدیق اکبر کاکیا کیونکہ وہ مغلوب الحال نہ تھے۔

یخ می الدین ابن عربی فراتے ہیں کہ یمی وجہ ہے کہ صدیق اکبر فلیفہ بلا فصل ہوئے۔ نبی کا فلیفہ وہی ہو سکتا ہے جو حال پر غالب ہو اور جس پر حال غالب آ جائے وہ فلیفہ بلا فصل نہیں ہو سکتا۔ اس لیے انبیاء کرام ملیم السلام بھی مغلوب الحال نہیں ہوتے انبیاء کرام ہیشہ حال پر غالب رہے ہیں۔ اس لیے حضرات صوفیاء آ کے اس قتم کے هطحیات شرعا جمت نہیں اور نہ ان کا اتباع جائز ہے۔ البتہ وہ حضرات معذور ہیں۔ اور ان پر ملامت جائز نہیں۔ جیسے حضرات محابہ نے نہ تو فاروق اعظم کا اس قول میں اتباع کیا اور نہ ان پر کوئی ملامت کی۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ حضرات صوفیاء کے ان اقوال کا ہرگز اتباع نہ کریں۔ جو ان سے خاص حالات میں بے اختیار نکل میے ہیں۔ بلکہ ان اقوال کا اتباع کریں جو انہوں نے حاسلہ عقائد کے بیان میں تکھے ہیں۔

و آخر دعواناان الحمدلله رب العالمين وصلى الله تعالى على سيدناو مولانا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على آله و اصحابه اجمعين و علينا معهم يا ارحم الرحمين

محمر ادریس کاند بلوی کان الله له یوم الجمعته ۱۵/ ذی القعده ۱۳۷۱ جحری جامعه اشرفیه لامور



## بعم الله الرحلن الرحيم

كشف

عالم غیب کی کمی چیزے پردہ اٹھا کر دکھلا دینے کا نام کشف ہے۔ کشف سے پہلے جو چیز مستور تھی' اب وہ کشوف لینی ظاہر اور آشکارا ہو گئی۔ قاضی محمد اعلیٰ تھانوی کشاف اصطلاحات الفنون صفحہ ۱۲۵۳ میں لکھتے ہیں:

"ا كشف عندابل السلوك موالكاشقه و مكاشفه رفع حجاب راكويند كه ميال روح جسماني است كه ادراك آل بحواس ظاهري نوال كرد الخ"

اس کے بعد فرماتے ہیں کہ حجابات کا مرتفع ہونا تلب کی صفائی اور نورانیت پر موقوف ہے۔ جس قدر قلب صاف اور منور ہوگا اس قدر حجابات مرتفع ہوں گے۔ جاننا چاہیے کہ حجابات کا مرتفع ہونا قلب کی نورانیت پر موقوف توہے گر لازم نہیں۔

(احيا العلوم ص ١١ ج ١٠)

الهام

کی خیراور اچھی بات کا بلا نظرو گکر اور بلا کسی سبب ظاہری کے من جانب اللہ قلب میں القاء ہونے کا نام الهام ہے۔ جو علم بطریق حواس حاصل ہو وہ اوراک حسی ہے اور جو علم بغیر طور حس اور طور عقل 'من جانب اللہ بلا کسی سبب کے دل میں ڈالا جائے وہ الهام ہے۔ الهام محض مو بہت ربانی ہے اور فراست ایمانی ، جس کا حدیث میں ذکر آیا ہے وہ من وجہ کسب ہے اور من وجہ و بہب ہیں۔
کشف آگرچہ اپنے منہوم کے اعتبار سے المام سے عام ہے لیکن کشف کا
زیاوہ تعلق امور حسیہ سے ہے اور المام کا تعلق امور قلیہ سے ہے۔

وي

وحی لغت میں مخفی طور پر کمی چیز کے خبروینے کا نام ہے خواہ وہ بطریق اشارہ و کنایہ ہو یا بطریق خواب ہو یا بطریق المام ہو یا بطریق کلام ہو۔ لیکن اصطلاح شریعت میں دمی اس کلام اللی کو کہتے ہیں کہ جو اللہ کی طرف سے بذرایعہ فرشتہ نبی کو بھیجا ہو۔ اس کو وحی نبوت بھی کہتے ہیں جو انہیاء ملیم السلام کے ساتھ مخصوص ہے اور اگر بذریعہ القاء فی القلب ہو تو اس کو وحی المام کہتے ہیں جو اولیاء پر ہوتی ہے اور اگر بذریعہ خواب ہو تو اصطلاح شریعت میں اس کو رویائے صالحہ کہتے ہیں جو عام موشین اور صالحین کو ہوتا ہے کشف اور المام اور رویائے صالحہ پر افتہ " وحی کا اطلاق ہو سکتا ہے مگر عرف شرع میں جب لفظ وحی کا بولا جاتا ہے تو اس سے وتی نبوت ہی مراو ہوتی ہے۔ یہ ایبا ہے کہ جیسے قران کریم میں باعتبار لفت کے شیطانی وسوسوں پر بھی وحی کا اطلاق آیا ہے۔ کماقال تعالٰی و ان الشیطین لیوحون السے لولیائھمہ و کذلک جعلنا لکل نبی علوا شیطین الانس و الجن یوحی کا اطلاق شیں ہوتا۔

# وحی اور الهام میں فرق

وى نبوت تطعى ہوتى ہے اور معصوم عن الخطاء ہوتى ہے اور امت پر اس كا اتباع لازم ہوتا ہے اور امت پر اس كا اتباع لازم ہوتا ہے اور الهام كلنى ہوتا ہے اور الهام كلنى ہوتا ہے اور معصوم عن الخطاء ہيں ہوتا۔ كيونكه حضرات انبياء معصوم عن الخطاء ہيں اور نہ الهام ہيں اور نہ الهام ہے كوئك تھم شرى قابت ہو سكتا ہے۔ حتى كہ استجاب بھى البلائے سے قابت نہيں ہو سے كوئى تھم شرى قابت ہو سكتا ہے۔ حتى كہ استجاب بھى البلائے سے قابت نہيں ہو

سکتا۔

نیز علم احکام شرعیہ بذریعہ وی انبیاء کرام ملیم السلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور غیر انبیاء پر جو الهام ہوتا ہے سو وہ از قتم بثارت یا از قتم تنبیم ہوتا ہے احکام پر مشتل نہیں ہوتا جیے حضرت مربی کو جو وی الهام ہوئی وہ از قتم بثارت تنبی نہ کہ از قتم احکام 'اور بعض مرتبہ وی الهام کمی تخم شرعی کی تنبیم اور انہام کے لیے ہوتی ہے۔

جو نبت رویائے صالحہ کو الهام سے ہے وہی نبت الهام کو وہی نبوت سے ہے۔ لینی جس طرح رویائے صالحہ الهام سے ورجہ میں کمترہے ای طرح الهام درجہ میں وہی نبوت سے فرو تر ہے اور جس طرح رویائے صالحہ میں ایک درجہ کا ابهام اور خفا ہوتا ہے اور الهام اس سے زیادہ واضح ہوتا ہے ای طرح الهام بھی باعتبار وہی کے خفی اور مبهم ہوتا ہے اور وہی صاف اور واضح ہوتی ہے۔

اور جس طرح رویا ے صالحہ بیں مراتب اور ورجات ہیں جو مخض جس درجہ صالح اور جس درجہ صادق ہے ای درجہ اس کا رویا بھی صالحہ اور صادقہ ہو گا۔ اس طرح المام بیں بھی مراتب ہیں جس درجہ کا ایمان اور جس درجہ کی ولایت ہوگی اس درجہ کا المام ہو گا۔ حدیث بیں ہے کہ اگر میری امت بیں کوئی محدث من اللہ ہے تو وہ عمرہ ہے۔ سو جانا چاہیے کہ یہ تحدیث من اللہ المام کا ایک خاص مرتبہ ہے جو خواص اولیاء کو حاصل ہو تا ہے جو ان کی زبان سے نکلا ہے وہ حق ہوتا ہے اور صدق اور وحی خداوندی اس کی تعدیث کرتی ہے۔ بلکہ حق جل شانہ کی مشیت یہ ہوتی ہے کہ حق کا ظہور اور صدور اس محدث من اللہ کی زبان سے ہو۔ کما قال تعالی فی قصة موسی علیه السلام حقیق علے الا اقول علی الله کما قال تعالی فی قصة موسی علیه السلام حقیق علے الا اقول علی الله اللہ حق یہ توری مرتبہ صدیقیت ہے اور اس کے اور مرتبہ بیوت و رسالت ہے۔

وحي رحماني اور وجي شيطاني ميس فرق

اگر واروات قلبیه کسی امر خیراور امر آخرت یعنی حق جل شانه کی اطاعت

کی طرف واعی ہوں تو وحی رحمانی ہے۔ اور آگر ونیاوی شہوتوں اور نفسانی لذتوں کی طرف واعی ہوں۔ تو وہ وحی شیطانی ہے۔

(كذاني خواتم الكم ص ١٥٦ و مدارج السا كين ص ٢٧ ج ١)

## حضرات صوفيائے كرام كامطلب

جس طرح حق جل شانہ نے وحی کو معنی لغوی کے اعتبار سے مقسم قرار وے کر اس کے تحت میں وحی نبوت اور الهام اور شیطانی وسوسوں کو واطل فرمایا اور الهام کو معنی لغوی کے اعتبار سے الهام فجور اور الهام تقوی کی طرف تقتیم فرمایا فالهمها فجور هاو تقواها اور لفظ ارسال معنی لغوی کے اعتبار سے شیطان لعین کے لیے آیا ہے۔ انالر سلناالشیطین علی الکفرین۔

ای طرح معزات صوفیاء نے نبوت کو بمعنی لغوی لیکر مسم بنایا۔ یعنی خدا تعالی سے اطلاع پانا اور وو سروں کو اطلاع دینا۔ اس معنی لغوی کو مقسم بنایا اور حضرات انبیاء کی نبوت ادر وحی شریعت اور اولیاء کی ولایت اور الهام معرفت کو نبوت بمعنی لغوی کے تحت میں واخل فرایا۔ اور نبوت کے لیے چونکہ تشریع احکام ضروری ہے اور ولایت میں کوئی تھم شرعی حمیں ہوتا۔ اس لیے حضرات صوفیاء نے نبوت و رسالت کا نام نبوت تشریحیہ رکھا اور ولایت کا نام نبوت غیر تشرحی رکھا۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ شریعت میں نبوت کی وو قتمیں ہیں ایک نبوت تشریحیه اور ایک نبوت غیر تشریحی بلکه نبوت معنی لغوی کی وو قشمیں میں ایک اصطلاحی نبوت جس کے لیے تشریع احکام لازم ہے اور نبوت معنی لغوی کی ووسری قتم ولایت اور الهام ہے جس سے صرف حقائق اور معارف کا اکشاف ہوتا ہے۔ مگراس سے کوئی تھم شرعی ثابت نہیں ہو تا حتی کہ کشف اور الهام سے متحب کا ورجہ بھی خابت نہیں ہو آ۔ اور حضرات صوفیاء نے نمایت واضح طور پر اس کی تقریح کر دی ہے کہ حضور پر نور پھٹٹا تھا ہے بعد نبوت کا وروازہ بالکل بھر ہو چکا ہے اور جس فتم کی وجی حضرات انبیاء پر اترتی متی وہ بالکل مسدود ہو سی۔ اب نہ

یہ منعب باتی ہے اور نہ کمی کے لیے یہ جائز ہے کہ اپنے اور نبی اور رسول کے لفظ کا اطلاق کرے۔ نبوت میں سے صرف فظ کا اطلاق کرے۔ نبوت میں سے صرف وحی الهام باتی ہے اور حفاظ قرآن کے لیے قرآن باتی ہے۔ حدیث میں ہے:

من حفظ القر آن فقدا در جت النبوة بين جنبيه ترجمه = جس نے قرآن کو حفظ کر ليا تو اس کے دونوں پہلووں کے ورميان نبوت داخل کروی گئی۔

اور علاء اور خواص امت کو منعب رسالت میں بیہ حصہ لما کہ وہ احکام شریعت کی تبلیغ کریں۔ اور فغلماء اور مجتدین کو منعب رسالت سے بیہ حصہ لما کہ کتاب و سنت اور شریعت کی روشنی میں اجتماد و استنباط کریں اور غیر منصوص امور کا حکم اصول شریعت کے ماتحت رہ کر خدا داد نور فعم اور نور تقوی سے قرآن اور حدیث سے نکال کر امت کو فتوئی ویں۔ اس طرح مجتدین کو تشریع احکام کا ایک حصہ عطا ہوا۔ اور بی بھی تصریح فرمائی کہ جو محض آل حضرت مستن میں تال ہوئے ہیں وہ بید وعوئی کرے کہ مجھ پر اللہ کے بید احکام اور بیہ اوامراور نوابی تازل ہوئے ہیں وہ بدی شریعت ہے ہم اس کی گردن اڑا دیں گے۔

توكيا مرزا صاحب كے نزديك تمام اولياء اور علاء اور حفاظ قرآن ني ہو سكتے ہيں اور ان پر ايمان لانا ضرورى ہے؟ حضرات صوفياء كى اس تحقيق سے يہ بھى واضح ہوكياكہ اگر اولياء كو نبوت غير تشريعه سے حصد طلا ہے تو فقما اور مجتدين كو تو نبوت تشريعيد سے دنويك ائمہ اجتماد تو تشرحى نئى ہونے جاہیں۔
نى ہونے جاہیں۔

بلکہ حضرت بھنے محی الدین ابن عربیؓ نے نبوت سمعنی لغوی (یعنی خدا سے خبر پاتا اور دینا) کو اس قدر عام فرمایا کہ کسی موجود کو اس سے خالی نہیں چھوڑا۔ چنانچہ فقوعات کے ایک سو پچیسویں باب میں فرماتے ہیں:

اعلمان النبوة التي هي الاخبار من شي سارية في كل موجود عند ابل الكشف و الوجود لكنه لايطلق على احدمنهم اسم نبي ولا

#### رسول الاعلى الملائكة الذى همرسل

(كرزيت احرص ١١٨ ج ١)

ترجمہ = جاننا چاہیے کہ نبوت جس کے معنی لغت میں خرویے کے ہیں وہ اہل کشف کے نزدیک تمام موجودات میں سرایت کیے ہوئے ہیں لیکن معنی شرعی کے اعتبار سے نبی اور رسول کا اطلاق بجر فرشتوں کے اور موجودات پر نہیں کیا جائے گا۔

اب دیکھیے کہ اس عبارت میں تمام مخلوقات اور تمام موجووات کے لیے ابت فرا ویا اور ساتھ ساتھ ہے بھی بتلا ویا کہ نبوت عمنی لغوی لینی اخبار عن الغی تمام موجودات میں جاری و ساری ہے محر معنی شری کے اعتبار سے کی پر نبی اور رسول کا اطلاق درست نہیں۔ شمد کی محیوں کے لیے دمی اور ہر لفس کے لیے الهام کا ذکر قران کریم میں آیا ہے واوحی ربک الی النحل۔ فالھہما فحور ھا و تقوھا معلوم ہوا کہ دمی اور الهام کے فیض سے حیوانات بھی محروم نہیں۔ خداوند ذوالجلال کی دمی اور الهام کی تار برتی ہر ایک مخلوق کے دل میں گی ہوئی مداوند ذوالجلال کی دمی اور الهام کی تار برتی ہر ایک مخلوق کے دل میں گی ہوئی

سب سے ربطِ آشائی ہے کچھے ول میں ہر ایک کے رسائی ہے کچھے میں تحقیق تھی ایس میں میں میں میں میں میں میں میں میں ایس کے اسال

اس مسئله کی شخین اور تفسیل ورکار ہو تو بو اور النو اور صفحه ۱۳۰ آ ۱۳۳۲ مصنفه تاجیز اور مصنفه تاجیز اور مسک الحتام مصنفه تاجیز اور الشاب مصنفه حضرت مشخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثائی کی مراجعت کریں۔ والله اعلم و علم اتم و اسمام

صوفیا کے شطحیات

صوفیا کرام کے یہاں ایک باب ہے جس کو شطحیات کتے ہیں۔ شطحیات شطی یا شلح کی جمع ہے۔ اصطلاح صوفیاء میں شلع کی تعربیف لیہ ہے کہ جو بات غلبہ عال اور غلبہ وارد کی وجہ سے بے اختیار زبان سے نکل جائے اور بظاہر قواعد شریعت کے خلاف معلوم ہوتی ہو اس کو شطح کہتے ہیں۔ ایسے مخض پر نہ کوئی گناہ ہے اور نہ و سرول کو اس کی تقلید جائز ہے۔

خود حضرات صوفیاء نے اس کی تصریح فرمادی ہے کہ ان شطحیات پر کسی کو عمل پیرا ہونا جائز نہیں بلکہ جس مخض پر سے احوال نہ گزرے ہوں وہ ہماری کتابوں کا مطالعہ بھی نہ کرے ' تاکہ فتنہ میں جٹلا نہ ہو۔

# الهام كانتكم شرعي

حضرات انبیاء کرام ملیم السلام کی وی اور الهام کی جیت میں تو کیا کلام موسکتا ہے حضرات انبیاء کرام ملیم السلام کا تو خواب بھی جست تطعیہ ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے محض خواب کی بناء پر بیٹے کے ذرع کا اراوہ فرمایا جس کی حق جمل شانہ نے قرآن میں مدح اور توصیف فرمائی۔

البتہ اولیاء اللہ کے الهام میں کلام ہے کہ اس کا شری تھم کیا ہے؟ الهام کا تھم ہے کہ آگر الهام کا تھم ہے اللہ اور سنت رسول اللہ اور قواعد شریعت کے خلاف نہ ہو تو اس پر عمل کرنا جائز ہے واجب نہیں اور جو الهام کتاب و سنت اور شریعت کے خلاف کے خلاف ہو اس پر عمل کرنا بالا جماع جائز نہیں جو الهام قرآن و شریعت کے خلاف ہو وہ الهام رحمانی نہیں بلکہ وہ الهام شیطانی ہے بلکہ الهام کے صادق اور کاذب ہونے کا معیار ہی کتاب و سنت کی موافقت اور مخالفت ہے۔

صدیق اکبر اور فاروق اعظم مجھی اینے الهام پر عمل نہ فرماتے تھے جب تک کہ کتاب و سنت سے اس کی تصدیق و تائید نہ ہو جائے۔

امام غزالی احیاء العلوم میں لکھتے ہیں کہ ابو سلیمان داراتی بید فرمایا کرتے سے کہ المام پر اس وقت تک عمل نہ کرو جب تک آثار سے اس کی تصدیق نہ ہو جائے۔

هج عبدالقاور جيلائي نوح الغيب مين فرماتے بين كه الهام اور كشف برعمل

کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ قرآن اور صدیث اور اجماع اور قیاس سیح کے مخالف نہ مو-

قاضی ناء الله صاحب ارشاد الطالین می فراتے ہیں کہ اولیاء الله کا الهام علم ظنی کا موجب ہے آگر کسی ولی کا کشف اور الهام کسی حدیث کے ظاف ہو آگرچہ وہ حدیث خبر آعاد میں سے ہو بلکہ آگر ایسے قیاس صحح کے بھی ظاف ہو کہ جو شرائط قیاس کو جامع ہو تو اس جگہ بمقابلہ کشف و الهام قیاس کو ترجے دینی چاہیے اور یہ مسئلہ تمام سلف اور خلف میں متفق علیہ ہے۔ اب کمتوبات صرت مجدد الف فائی کی ایک عبارت مع ترجمہ لقل کی جاتی ہے۔

بم الله الرحل الرحيم

بلل وشدك الله تعالى و الهمك سواء الصراط كه از جمله ضروریات طریق سلوک اعتقاد صحیح است که علائے اہل سنت آل را از کتاب و سنت و آثار سلف اشتباط فرموده اند و کتاب و سنت را محمول داشنن برمعانی که جمهور علائے اہل حق بینی علائے اہل سنت و جماعت آل معنی راز کتاب و سنت فهمیده اند نیز ضروری است واگر بالفرض خلاف آل معانی مغومه بکشف و الهام امرے ظاہر شود آل را اعتبار نیاید کردو ازال استعاده باید نمود - مثلاً آیات و احادیث که از طواهر آنها توحید وجوو منهوم می شود و جم چین اعاطه و سمیان و قرب و معیت ذاتیه معلوم می گرو وچوں علائے اہل حق ازاں آیات و احادیث ایں معنی تغمیدہ اند اگر در انتائے راہ بر سالک ایں معانی منکشف شود و موجود جزیکے نیابہ یا اور ابالذات محيط داند و قريب ذا تا بيابد جرچند او درين ونت بواسط غلبه حال سكر معذوراست امابايد كه بميشه تجق سجانه تعالى ملتجي و متضرع باشد كه اور را ازیں ورطہ بر آوردہ امورے کہ مطابق آرائے صائبہ علائے اہل حق ست بروے منکشف گرداند و سرموئ خلاف معتقدات حقد ایثال ظاہر نسازه بالجمله معانى مغموم علائ ابل حق را مصداق كشف خود بايد ساخت و محک الهام خود را برال نباید واشت چه معانی که خلاف منهومه ایشان است از جزاعتبار ساقط است زیرا که جر مبتدع وضال معقدات مقدائ خود را كتاب و سنت مي داند و باندازه افهام ركيكه خود ازال معاني غير مطابقة ی فعد یضل به کثیرا و یهدی به کثیر ۱۱- و آنکه مختم که معانی منهومه ابل حق معتراست. و خلاف آل معتبرنیست بنا برآن است که آل معانی را از تتیج آثار محابر و سلف صالحین رضوان الله تعالی علیم الجمعين اخذ كروه اندواز انوار نجوم بدايت ايثال اقتباس فرموده اند- اثمذا نجات ابدی مخصوص باایشال گشت و فلاح سردی نصیب شال آمد اوانک حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون ( وأكر بعث از علاء باوجوو حقیت اعتقاد و فرعمات مرا بنت نمایند و مرتکب تقفیرات باشد ور عملیات ا نکار مطلق علما نموون و جمه رامطعون سائتن انسانی محض است و مکابره صرف ہلکہ انکار است از اکثر ضروریات وین چہ ناقلاں آل ضروریات ایثا ننه و ناقدان جیره آل را از روب ایثا نند- لولا نور هدایتهم لما اهتدينالولا تمييز هم الصواب من الخطاء لغوينا هم الذين بذلوجهد هم في اعلاء كلمة الدين القويم و اسلكو اطوائف كثيرة من الناس على صراط مستقيم فمن تابعهم نجي و من خالفهم ضل واضل-

(کتوب دو مدو بشادو مشتم از جلد اول کتوبات امام ربانی مجرد الف تان)
ترجمہ = اے عزیز! جان لے (خدا کجھے سمجھ عطا کرے اور سیدھے راستہ
کی ہدایت کرے) کہ طریق سلوک کے ضروری امور بیں سے صبح عقیدہ
رکھنا ہے۔ جو علائے اہل سنت نے قرآن و حدیث اور آثار سلف سے
اخذ کیا ہے اور قرآن و حدیث کو انمی معانی پر محمول کرنا بھی ضروری ہے
جو علائے حق یعنی علائے اہل سنت و جماعت نے قرآن و حدیث سے سمجھے
جو علائے حق یعنی علائے اہل سنت و جماعت نے قرآن و حدیث سے سمجھے
جی اور آگر بالفرض ان اہل سنت کے سمجھے ہوئے معانی کے خلاف

کشف و الهام کے ذریعہ کوئی بات ظاہر ہو تو اس کا اعتبار نہ کرنا چاہیے۔ مثلًا وہ آیتیں اور صدیثیں جن کے ظاہری پہلوؤں سے وحدة الوجود سمجھ میں آتی ہے یا اس طرح باری تعالی کا ذاتی لحاظ سے ہر جگہ حادی و ساری ہونا اور ذاتی قرب و معیت معلوم ہوتی ہے۔ چونکہ علمائے حق نے ان آیات و احادیث سے بیر معنی نہیں سمجھے ہیں تو اگر راہ سلوک کے دوران میں یہ باتیں منکشف ہوں اور ایک (خدا) کے سواکسی کو موجود نہ پائے یا خداكو بالذات محيط سمجے اور بالذات قريب پائے تو اگرچہ وہ سالك بوجہ سكركى حالت كے غلبہ كے اس وقت معدور ہے ليكن اسے بيشہ الله تعالى ے التجا کنی چاہیے کہ اللہ تعالی اس کو اس چکر سے نکال کر اہل حق علماء کی درست رائے کے موافق امور اس پر ظاہر قرما دے ادر ان سے عقیدوں کے خلاف بال برابر ہمی ظاہرنہ ہونے وے۔ غرض اہل حق کے سمجھے ہوئے معانی کو اپنے کشف کا معیار بنانا جاہیے اور اس کے علاوہ اور كى چيزكو ايخ المام كى كموثى نبيل بنانا جاسية كوئكه جومعانى الل حق ك سمج موك معانى كے خلاف بي وہ درجہ اعتبار سے كرے ہوئے بیں۔ اس لیے کہ (بوں تو) ہر مبتدع اور عمراہ اینے پیٹوا کے معقدات کو قرآن و حدیث سجھتا ہے اور اپنی ناقص اور پوچ سمجھ کے مطابق قرآن و مدیث سے حقیقت کے ظاف معانی سجھتا ہے۔ (اور قرآن سے بہت ے مراہ ہو جاتے ہیں اور بہت راہ پاتے ہیں) اور یہ جو میں نے کماکہ الل حق کے سمجھے ہوئے معانی معتربیں اور اس کے خلاف معتر نہیں ہے اس بنا پر ہے کہ انہوں نے ان معانی کو صحابہ اور سلف صالحین سے اخذ کیا ہے اور ان کے ستارہ ہدایت سے نور حاصل کیا ہے اس لیے ابدی عجات اور دائی فلاح ان کے لیے مخصوص ہو گئی (بید لوگ ہیں اللہ کی جماعت اور سن لو کہ اللہ کی جماعت ہی فلاح پانے والی ہے) اگر بعض علماء باوجود صیح عقائد جاننے کے جزئیات و فرعیات میں حق کو

چھائیں اور اعمال میں تقفیر کریں تو اس سے مطلقا" تمام علماء کا انکار کرنا

اور سب کو طامت کرنا کھلی بے انسانی اور ہٹ وهری ہے بلکہ یہ چیز دو سرے الفاظ میں اکثر ضروریات دین سے انکار کر دینا ہے کیونکہ ضروریات دین سے انکار کر دینا ہے کیونکہ میروریات دین کے روایت کرنے والے اور ان میں کھوٹے کھرے کی تمیز کرنے والے ہی علاء ہیں کہ اگر ان کا نور ہدایت نہ ہو تا تو ہم ہدایت نہ پا سکتے اور اگر ان کی طرف سے حق و باطل میں تمیز نہ کی جاتی تو ہم بحک جاتے۔ یہی وہ حضرات ہیں جنوں نے اپنی آخری کوشش تک دین کا بول بالا کرنے کے لیے صرف کر دی ہے اور انسانوں کے بہت سے کروہوں کو سیدھے راست پر چلایا ہے ہیں جس نے ان کا اجاع کیا اس کے شجات و فلاح پائی اور جس نے ان کی مخالف کی وہ خور بھی گراہ ہوا اور وہ سروں کے لیے گرائی کا ذریعہ بنا"۔

مرزا صاحب كواپنے الهام پر خود بھی یقین نه تھا

مرزا صاحب کے الهامات جو نکہ القاء شیطانی تھے اس لیے خود مرزا صاحب کو بھی اپنے الهامات پریقین نہ تھا۔ چنانچہ مرزا صاحب تحریر فرماتے ہیں:

" میں نے ایک عرصہ تک الهامات کی پیروی شیں کہ جب تک کہ ان الهامات کو قرآن و حدیث کے موافق جانچ نہ لیا۔"

جانیخ کی وجہ یہ تھی کہ مرزا صاحب کو شبہ تھا کہ یہ المامات فدا کی طرف سے ہیں یا شیطان کی طرف سے۔ بلکہ حق یہ ہے کہ مرزا صاحب کو یقین تھا کہ یہ الممامات من جانب اللہ نہیں بلکہ ان کے نفس کے من گھڑت ہیں۔ اور قرآن اور صدیث کے بھی خلاف ہیں۔ گر اندیشہ یہ تھا کہ لوگ اس المام کو من کر متوحش ہوں گے۔ اس لیے سوچھ تھے کہ قرآن اور حدیث میں کس طرح تاویل کرکے المام کو اس کے مطابق بنادوں۔ واحر دعوانا ان الحمد للّه رب العلمین و صلی اللّه تعالٰی علی خیر خلقه سیدنا و مولانا محمد و علی اله و صحبه اجمعین و علینا معهم یا ارحم الراحمین ط

محمه ادریس کان الله له و کان مو لله آمین

(۲۰ جماری الثانیه ۱۳۷۳ه یوم چهار شنبه)



## بم الله الرحل الرحيم

الحمد لله رب العلمين و العاقبة للمنقين و الصلوة والسلام على سيدنا و مولانا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه وازواجه و ذرياته اجمعين و علينا معهم يا ارحم الراحمين

## امابعد

بندہ گنہ گار امیدوار رحت پروردگار محمد اوریس کاندھلوی کان اللہ لہ و کان ہو للہ (آمین) اہل اسلام کی خدمت میں عرض پرداز ہے کہ اس امت مرحومہ پر قوم عاد ادر شمود کی طرح عذاب تو نہیں لیکن فتنے ہیں جن سے نگلنے کا راستہ سوائے کتاب و سنت تک رسائی بدون حقرات محابہ و آبھین کے نامکن ہے۔ اس لیے کہ محابہ اور تابھین ہی کے ذریعے ہم تک کتاب و سنت پنچی۔ نی اور اسا لیے کہ محابہ وار تابھین ہی کے ذریعے ہم تک کتاب و سنت پنچی۔ نی اور است کے ورمیان میں محابہ واسطہ ہیں اور ایبا واسطہ بیں کہ اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہوئے قنذا قرآن و حدیث کا وی مطلب معتبر ہو گاجو حضرات محابہ اور آبھین نے سمجھا۔ سوائے حضرات انبیاء و مرسلین ملیم السلام کے دنیا میں محابہ کرام جبیان نور علم اور نور فیم اور نور تقوی کی محتبر نہیں۔ خدا کی قشم! اگر محابہ کرام کی کھی محتبر نہیں۔ خدا کی قشم! اگر محابہ کرام کی تفیراور شرح محتبر نہیں تو پھر کسی کی بھی محتبر نہیں۔ خدا کی قشم! اگر محابہ کرام کی واحل ہوا پس آگر محابہ کرام کی تفیراور شرح محتبر نہیں تو پھر کسی کی بھی محتبر نہیں۔ خدا کی قشم! اگر محابہ کا ہر فرد علم و فیم کا امیراور دولت مند بن جائے اور کل عالم پر تقدی کی باکہ والے تو عالم کا ہر فرد علم و فیم کا امیراور دولت مند بن جائے۔

اس دور پرفتن میں ہر طرف سے دین پر فتنوں کا بچوم ہے جس میں ایک بت بوا فتنه مرزائيت كا بــ اس فتنه كا باني مشي مرزا غلام احمد قادياني بــ اولا" اس نے اپنے مجدو ہونے کا وعویٰ کیا، پھر مثل میج ہونے کا پھر میج اور عینی ہونے کا۔ اور اپنی مسیحیت کی وهن میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کا مدعی بنا اور ان کے رفع الی السماء کو محال قرار دیا اور صدما اوراق اس بارے میں سیاہ کیے کہ عیسیٰ علیہ السلام وفات پا کر مدفون ہو چکے۔ اور جو مخص مرکر دفن ہو گیا' وہ قیامت سے پہلے ودبارہ زندہ ہو کر ونیا میں واپس نہیں آ سکتا اور پھراس زعم فاسد اور خیال كاسدكى بنا ير ان احاديث مي تحريف كى - كه جن سے حضرت عيلى عليه السلام كا آسان سے نازل ہونا اور ونیا میں ووبارہ تشریف لانا مراحد" ندکور ہے۔ ان امادیث مرید اور صحیه میں یہ تحریف کی کہ نزول میے سے مثل می کا پیدا ہونا مراد ہے۔ اور پھراس مثل کا مصداق خود اپنی ذات کو قرار دیا۔ جس کا عاصل بیہ لکلا کہ تمام احادیث میں مسے بن مریم سے وہ مسے مراد نہیں جن کا قرآن میں ذکر ہے بلکہ ان کا مثیل اور شبیہ مراد ہے اور نزول سے آسان سے اترنا مراد نہیں بلکہ مال کے پیٹ سے پیدا ہونا مراد ہے اور چرولادت سے سے مراد ہے کہ وہ مثل می قادیان کے ایک دہقان کی بنجا بن عورت کے پیٹ سے پیدا ہو اور برا ہو کر عیمائیوں کے اسکول میں تعلیم پائے اور جوان ہو کر عیمائیوں کی وفتری المازمت کی اور پھرچند روز بعد مریم سے اور پھر خود اینے سے عیلی پیدا ہو جائے۔ خود ہی والد اور خود ہی والدہ اور خود ہی مولود۔ خدا کی قتم اب تک میری سمجھ میں نہیں آیا کہ لوگ کس طرح اس جون اور وہواگی پر ایمان لے آتے ہیں۔ ربنالا تزغ قلوبنا بعداذهديتنا وهبالنامن لدنكر حمة انكانت الوهاب

علاء اہل سنت و الجماعت نے رومرزائیت پر عموما" اور حیات عینی علیہ السلام کے موضوع پر خصوصا" مفصل اور مخضراور متوسط کتابیں آلیف فرمائیں اور بارگاہ خدادندی سے اجر حاصل کیا۔ جزاہم اللہ تعالی و عن سائر المسلمین خیر الجزاء سمین۔

حضرت الاستاذ و شیخنا الا كبر مولانا الشاه السيد محد انور نور الله وجه يوم القيمة و نصر (آمين) صدر المدرسين دار العلوم ديو برند جس طرح ده ايخ زمانه من به مثال شخ اى طرح انهول في اس موضوع پر ايك به مثال اور لاجواب كتاب عربي زبان ميس كايف فرمائي جس كانام "عقيدة الاسلام في حيات عيلى عليه السلام" تجويز فرمايا - جوعلاء اور نضلاء كے ليے مصحل راه اور شخ بدايت بنى اس ناچز في بي اس كتاب مستفاب كے لطيف مضافين كے ده اقتبامات جن كو عام اور متوسط الاستعداد طبقه سمجه سكے اين اس رساله ميں اضافه كرديے بيں -

# تحديثبالنعمته

#### وامابنعمته ربك فحدث

ناچیز کا بید رسالہ پہلی مرتبہ حضرت مولانا حبیب الرحل صاحب رحمتہ الله علیہ مہتم دارالعلوم دیو بند نے مطبع قاسی ہیں طبع کرایا۔ جس شب ہیں اس رسالہ کی لوح کا درق طبع ہو رہا تھا اس شب ہیں اس ناچیز نے یہ خواب دیکھا کہ بیہ ناچیز دارالعلوم دیوبند کی معجد ہیں داخل ہوا۔ دیکھا کیا ہے کہ حضرت عیلی علی نیسنا و علیہ السلوۃ والسلام منبر کے قریب ادر محراب امام کے سامنے تشریف فرما ہیں چرہ مبارک پر مجیب د غریب انوار ہیں۔ یوں معلوم ہو تا ہے کہ ایک فرشتہ بیشا ہوا ہے اور حضرت کے ساتھ کوئی خادم بھی ہے۔ یہ ناچیز نمایت ادب کے ساتھ دو ذانو

سامنے بیٹھ گیا۔ تھوڑی وریش ایک قاویانی پکڑ کر لایا گیا اور سامنے کھڑا کر دیا گیا۔
بعدازاں دو عبا لائے گئے۔ ایک نمایت سفید اور خوب صورت ہے اور ود سرا
نمایت سیاہ اور بدبودار ہے۔ حضرت عینی علیہ السلام نے اپنے خاوم کو تھم دیا کہ
سفید عبا اس ناچیز کو پہنائیں اور سیاہ عبا اس قاویانی کو پہنایا جائے۔ چنانچہ سفید عبا
اس ناچیز کو پہنایا گیا فللہ للحمد والمنق اور سیاہ عبا اس قاویانی کو۔ اور یہ ناچیز
خاموش کھڑا ہے اور قاویانی کو دیکھ کرول میں یہ آیت پڑھ رہا ہے سرابیلھم من
قطران و تغشی وجوھم النار اس کے بعد آگھ کھی گئ۔

اب میں حق تعالیٰ سے وعاکر تا ہوں کہ اسے پروروگار! علائے رہا منین کی جو توں کے صدقہ اور طغیل میں اس ناچیز کی اس ناچیز خدمت کو بھی قبول فرما' اور اس تالیف کو اہل اسلام کے لیے موجب سکینت و طمانیت اور قادیانیوں کے لیے موجب ہدایت و سعاوت اور اس نابکار گنہ گار کے لیے ذخیرہ آخرت اور موجب مجات و منفرت فرما۔ آمین یا ارحم الراحمین و یا اکرم الاکرمین۔

ربنا تقبل منا انك الت السميع العليم و تب علينا انك انت

التواب الرحيم

بضاعت نیا وروم الا امیند خدایا ز عنوم کمن نا امیند

بم الله الرحل الرحيم

مقدمه

وربيان امكان رفع جسماني

مرزا صاحب اور ان کی جماعت کا دعویٰ ہے کہ عینی علیہ السلام زندہ آسان پر نہیں اٹھائے گئے بلکہ وفات پاکر مدفون ہو چکے اور ولیل یہ ہے کہ کسی جسم عضری کا آسان پر جانا محال ہے۔

(ازالته الادبام ص ٣٥ ج ١ تقطيح خورو روحاني نزائن ص ١٣٦ ج ٣)

#### جواب

یہ ہے کہ جس طرح نی اکرم محمد مصطفیٰ مستقلی کا جد اطر کے ساتھ

ایلتہ المعراج میں جانا اور پھر وہاں سے واپس آنا حق ہے۔ اس طرح عیسیٰ علیہ السلام

کا بحدہ العنوی آسان پر اٹھایا جانا اور پھر قیامت کے قریب ان کا آسان سے نازل

ہونا بھی بلاشبہ حق اور خابت ہے جس طرح آوم علیہ السلام کا آسان سے زمین کی

طرف ہوط ممکن ہے۔ اس طرح حضرت عیسیٰ کا آسان سے زمین کی طرف نزول بھی

مکن ہے ان مثل عیسلی عند اللّه کمثل ادم جفر من بن ابی طالب کا فرشتوں کے

ساتھ آسانوں میں اثانا صحیح اور قوی حد مثوں سے خابت ہے اسی وجہ سے ان کو

جعفر طیار کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔

اخرج الطبراني باسناد حسن عن عبدالله بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هنيّاء لك ابوك يطير مع الملائكةفي السماء

 ویے ہیں اور اس روایت کی سد نمایت جید اور عمرہ ہے۔
اور حضرت علی کرم اللہ وجہ کا اس پارے ہیں ایک شعرہ:
وجعفر الذی یضحی و یمسی
یطیر مع الملائکة ابن امی
ترجمہ = وہ جعفر کہ جو صبح و شام فرشتوں کے ساتھ اڑتا ہے وہ میری ہی

ال كابياب-

اور علی بزا عامر بن فیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا غزوہ بیر معونہ میں شہید ہوتا اور پھر ان کے جنازہ کا آسان پر اٹھایا جانا روایات میں ندکور ہے جیسا کہ حافظ عسقلانی نے اصابہ میں اور حافظ ابن عبد البرنے استیعاب میں اور علامہ زر آتانی نے شرح مواہب میں 20 ح ۲ میں ذکر کیا ہے۔ جبار بن سلمی جو عامر بن فیرہ کے قاتل شخصے وہ اسی واقعہ کو و کھے کر ضحاک بن سفیان کلابی کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے اور یہ کما:

دعاني الى الاسلام مارايت من مقتل عامر بن فهيرة ورفعه الى السماء

ترجمہ = عامر بن فیر کا شہید ہونا اور ان کا آسان پر اٹھایا جانا میرے اسلام لانے کا باعث بنا۔

منحاک نے یہ تمام واقعہ آل حضرت متن اللہ کی خدمت بابر کت میں لکھ کر میں اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

فانالملائكة وارتجتنه وانزل فيعليين

ترجمہ = فرشتوں نے اس کے مبشہ کو چمپالیا اور وہ ملین میں اتارے گئے۔

منحاک ابن سفیان کے اس تمام واقعہ کو امام بیسی اور ابو تعیم اصغمانی دونوں نے اپنی اپنی ولائل النبوۃ میں بیان کیا۔

(شرح الصدور ني احوال الموتى و القبور للطامته السيوطي ص ١٤٣)

اور حافظ عسقلانی نے اصابہ میں جبار بن سلمی کے تذکرہ میں اس واقعہ کی طرف اجمالا" اشارہ فرمایا ہے۔

شخ جلال الدین سیوطی شرح العدور میں فرائے ہیں کہ عامرین فیرہ کے آسان پر اٹھائے جات کے واقعہ کو ابن سعد اور حاکم اور موسی بن عقبہ نے بھی روایت کیا ہے۔ فرض یہ کہ یہ واقعہ متعدد اسانید اور مخلف روایات سے ابت اور مخلق ہے۔

واقعہ رجیع میں جب قرایش نے خیب بن عدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سولی
پر اٹکایا تو ال حضرت سینٹر کی جب قرایش نے عمر و بن امیہ ضمری کو خیب کی نعش آ بار لانے
کے لیے روانہ فرمایا۔ عمر و بن امیہ وہاں پہونچے اور خیب کی نعش کو آ بارا و فعتہ
ایک و حماکا سنائی ویا۔ پیچھے پھر کر و یکھا آئی ویر میں نعش غائب ہو گئے۔ عمر و بن امیہ
فرماتے ہیں گویا زمین نے ان کو فکل لیا۔ اب تک اس کا کوئی نشان نہیں لما۔ اس
روایت کو امام ابن حنبل نے آئی مند میں روایت کیا ہے۔

(زر قانی شرح موابب من ۲۳ ج ۲)

شیخ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ خیب کو زمین نے لگلا اس وجہ سے
ان کا لقب بلیح الارض ہو کیا۔ اور ابو تھیم اصفہائی فرماتے ہیں کہ صحح یہ ہے کہ عامر
ین فیرہ کی طرح خیب کو بھی فرشتے آسان پر اٹھالے سکئے۔ ابو تھیم کہتے ہیں کہ جس
طرح حق تعالی نے حضرت عیلی علیہ السلام کو آسان پر اٹھایا اس طرح رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے عامرین فیرہ اور خیب بن عدی اور علاء بن
حضری کو آسان پر اٹھایا۔ افتی۔

علاء انبیاء کے وارث ہوتے ہیں اولیاء کا الهام و کرامت انبیاء کرام کی وحی اور معجزات کی دراثت ہے۔

وممايقوى قصة الرفع الى السماء ما اخرجه النسائى و البيهقى و الطبر انى و غير هم من حديث جابر بن طلحة اصيبت انامله يوم احد فقال حس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت بسم

الله لرفعتك الملائكة والناس ينظرون اليكحتي تلج بكفي حو السماع

واخرج ابن ابى الدنيا فى ذكر الموتى عن زيد بن اسلم قال كان فى بنى اسرائيل رجل قداعتزل الناس فى كهف جبل و كان اهل زمانه اذا قحطو استغاثوا به فدعى الله فسقاهم فمات فاخذ وافى جهازه فبينا هم كذلك اذا هم بسريرر رفرف فى عنان السماء حتى انتهى اليه فقام رجل فاخذه فوضعه على السرير و الناس لينظرون اليه فى الهواء حتى غاب عنهم

(شرح العدور ص ۱۷۳)

ترجمہ = میخ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ عامر بن فیرہ اور خیب رضی الله تعالی عنما کے واقعہ رفع الی السماک وہ واقعہ بھی آئید کر آ ہے جس کو نسائی اور بیہتی اور طرانی نے جابرین عبداللہ رضی اللہ صخما ہے روایت کیا ہے کہ غزوہ احد میں حضرت علیہ کی اٹکلیاں زخمی ہو گئیں تو اس تکلیف کی حالت میں زبان سے "حس" یہ لفظ لکا۔ اس پر آمخضرت مَنْ الله الله على الله الله الله الله الله الله كا ال ویکھتے ہوئے ہوتے اور فرشتے تھے کو اٹھا کر لے جاتے یہاں تک کہ تھے کو آسان میں لے کر تھس جاتے۔ ابن الی الدنیانے ذکر الموتی میں زید بن اسلم سے روایت کیا ہے کہ نبی اسرائیل میں ایک عابد تھاکہ جو بہاڑ میں ر بتا تھا جب قحط ہو تا تو لوگ اس سے بارش کی دعا کراتے وہ دعا کر تا اللہ تعالی اس کی دعا کی برکت سے باران رحت نازل فرما آ۔ اس عابد کا انقال ہو گیا۔ لوگ اس کی تجمیز و تکفین میں مشغول تھے اچا تک ایک تخت آسان سے اتر ما ہوا نظر آیا جمال تک کہ اس عابد کے قریب آ کر رکھا کیا۔ ایک مخض نے کھڑے ہو کر اس عابد کو اس تخت پر رکھ دیا۔ اس کے بعد وہ تخت ادر افتقا گیا اوگ دیکھتے رہے یمال تک کہ وہ غائب ہو

ميا-

اور حفرت ہارون علیہ السلوۃ والسلام کے جنازہ کا آسان پر اٹھایا جاتا اور پھر حفرت موسی علیہ السلام کی دعاسے آسان سے زمین پر اثر آنا متدرک حاکم میں مفصل ندکور ہے۔

(متدرک ص ۵۷۹ ج۲)

مقعد ان واقعات کے نقل کرنے سے بیہ ہے کہ متکرین اور بلحدین خوب
سجھ لیں کہ حق جل شانہ نے اپنے محبین اور مخلصین کی اس خاص طریقہ
سے بارہا تائید فرمائی کہ ان کو صحح و سالم فرشتوں سے آسانوں پر انھوالیا اور دسمن
ویکھتے ہی رہ گئے۔ تاکہ اس کی قدرت کالمہ کا ایک نشان اور کرشمہ فاہر ہو اور اس
کے نیک بندوں کی کرامت اور متکرین مجزات و کرامات کی رسوائی و ذلت آشکارا
ہو۔ اور اس قتم کے خوارق کا ظہور موشین اور مصدقین کے لیے موجب طمانیت
اور کذبین کے لیے اتمام ججت کا کام وے۔

ان واقعات سے یہ امر بھی بخوبی فابت ہو گیا کہ کی جم عضری کا آسان پر اٹھایا جانا نہ قانون قدرت کے خلاف ہے نہ سنت اللہ کے متصادم ہے بلکہ الی عالت میں سنت اللہ یک ہے کہ اپنے خاص بندوں کو آسان پر اٹھالیا جائے تاکہ اس ملیک مقدر کی قدرت کا کرشمہ ظاہر ہو اور لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ حق تعالی کی اپنے خاص الخاص بندوں کے ساتھ بھی سنت ہے کہ ایسے وقت میں ان کو آسان پر اٹھالیتا ہے۔ غرض یہ کہ کسی جم عضری کا آسان پر اٹھایا جانا قطعا میال نہیں بلکہ ممکن اور واقع ہے اور اسی طرح کسی جم عضری کا بغیر کھائے اور پئے زندہ رہنا قرآن بھی محال نہیں۔ اصحاب کشف کا تین سو سال تک بغیر کھائے اور پئے زندہ رہنا قرآن کریم میں نہ کور ہے و لبخوا فسی کھفھم ثلث مائة سینن واز دادو تسعا اس سے مرزا صاحب کا یہ وسوسہ بھی زائل ہو گیا کہ جو مخص اس یا نوے سال کو پہنچ جاتا ہے وہ محض ناوان ہو جاتا ہے کہا قال تعالٰی و منکم من پر دالی لوذل العمر لیک قید ہد علم شیااس لیے کہ ارزل العمری تغیر میں اس یا نوے سال کی قید لیک بھد علم شیااس لیے کہ ارزل العمری تغیر میں اس یا نوے سال کی قید

مرزا صاحب نے اپنی طرف سے لگائی ہے قرآن و حدیث میں کہیں قید نہیں۔
اصحاب کف تین سو سال تک کہیں نادان نہیں ہو گئے۔ اور علی بذا حضرت آدم
علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام صدم سال زندہ رہے اور ظاہر ہے کہ نبی کے
علم اور عقل کا زائل ہونا ناممکن اور محال ہے۔

صدیت بی ہے کہ رسول اللہ معتقد اللہ ایمان کو کھانا میسرنہ آئے گا۔ اس پر صحابہ نے فاہر ہو گا تو شدید قط ہو گا اور اہل ایمان کو کھانا میسرنہ آئے گا۔ اس پر صحابہ نے عرض کیا کہ یارسول اللہ اس وقت اہل ایمان کا کیا حال ہو گا؟ آپ معتقد اللہ ایمان کو فرمایا: یجز نہم مایجزی السماء من النسبیح و النقدیس تعنی اس وقت اہل ایمان کو فرشتوں کی طرح شیح و تقدیس بی غذا کا کام دے گ۔

اور صدیث میں ہے کہ نی اگرم متن اللہ کا گئی گئی دن کا صوم وصال رکھتے اوريه فرات ايكم مثلى انى ابيت يطعمني ربى و يسقيني تم من كون فخص میری مثل ہے کہ جو صوم وصال میں میری برابری کرے۔ میرا پروردگار مجھے غیب سے کھلا تا ہے اور پلا تا ہے یہ غیبی طعام میری غذا ہے معلوم ہوا کہ طعام و شراب عام ہے خواہ حمی ہو یا نیبی ہو۔ الذا وما جعلنہم جسدالا یاکلون الطعام ے يه استدلال كرناكه جم عضرى كا بغير طعام و شراب ك زنده ربنا نامكن ہے غلط ہے۔ اس لیے کہ طعام و شراب عام ہے کہ خواہ حسی ہویا معنوی۔ معرت آدم علیہ السلام اکل شجرہ سے پہلے جنت میں ملائیکہ کی طرح زندگی بسر فرماتے تھے۔ تنبع و تلیل ہی ان کا ذکر تھا۔ پس کیا حضرت میں جو کہ نٹوہ جبر کیل سے پیدا ہوئے کی وجہ سے جرکیل امین کی طرح تنبیع و تنلیل سے زندگی بر نمیں فرما سکتے کماقال تعالٰی ان مثل عیسنی عند الله کمثل ادم کیا اسحاب کف کا تین سو نو سال تک بغير كمائ اور بي زنده رمنا أور حفرت يونس عليه السلام كالشكم مايي ميس بغير كهائ ے زندہ رہنا قرآن کریم میں صراحہ " ندکور نہیں؟ اور حفرت یونس علیہ السلام ك بارك يس حق تعالى كا ارشاد فلولا انه كان من المسبحين للبث في بطنه الى يوم يبعثون اس پر صاف ولالت كرنا بك كد يونس عليه السلام أكر مجين یں سے نہ ہوتے تو ای طرح قیامت تک مچلی کے پیٹ یس تھرے رہے۔ اور بغیر کھائے اور یئے زندہ رہجے۔

رہا طحدین کا یہ سوال کہ زمن سے لے کر آسان تک کی طویل مسافت کا چد لحول میں طے کرلیماکیے ممکن ہے؟

سوجواب سے کہ حکمائے جدید لکھتے ہیں کہ نور ایک منٹ میں ایک کروڑ بیں لاک میل کی مسافت طے کر آ ہے۔ کیل ایک منٹ میں پانچ سو مرتبہ زمین کے ارو محوم عتی ہے۔ اور بعض ستارے ایک ساعت میں آٹھ لاکھ ای بزار میل حرکت کرتے ہیں۔ علاوہ ازیں انسان جس وقت نظر اٹھا کر دیکھتا ہے تو حرکت شعاعی اس قدر سراج ہوتی ہے کہ ایک بی آن میں آسان تک پہنے جاتی ہے آگر یہ آسان عاکل نہ ہو آ تو اور دور تک وصول ممکن تھا۔ نیزجس وقت آ فاب طلوع کر آ ہے تو نور عمس ایک بی آن میں تمام کرہ ارضی پر مجیل جاتا ہے طالاتکہ سطح ارضی ۲۰۳۲۳۲۳۹ فرخ ب جياك سع شداد ص ۳۰ پر ندكور ب اور ايك فرخ تين مل كا بو يا ب الذا مجوعه ٨-٩٠٩٠ كرو ر مل بوا- حكمائ قديم كيت بي كه جتني وریس جرم ماس بقامه طلوع کرتا ہے اتنی وریل فلک اعظم کی حرکت ۱۹۹۰۰ لاکھ فرع ہوتی ہے اور ہر فرع چو تکہ تین میل کا ہو آ ہے اندا مجموعہ مسافت ۱۵۵۸۸۰۰ لا کھ میل ہوئی۔ نیز شیاطین اور جنات کا شرق سے لے کر غرب تک آن واحد میں اس قدر طویل مسافت کا طے کر لینا ممکن ہے تو کیا خداوند عالم اور قاور مطلق کے لیے یہ ممکن نہیں کہ وہ کسی خاص بندے کو چند کھوں میں اس قدر طویل مسافت طے کرا وے۔ آمف بن برخیا کا مینوں کی سافت سے بلتیس کا تخت سلیمان علیہ السلام كى خدمت مي بك جيك ي يمل يمل على حاضر كردينا قرآن كريم مي معرع ب . كما قال تعالى و قال الذي عنده علم من الكتب انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك فلما راه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربى- اى طرح سلمان عليه السلام كے ليے ہوا كا مخربونا بھى قرآن كريم ميں ندكور ب كدوه بوا سلیمان علیہ السلام کے تخت کو جمال جاہے اڑا کر لے جاتی اور مینوں کی مسافت

محنون من ط كرتى كماقال تعالى وسخر ناله الريح تجرى بامره

آج کل کے طورین فی گھنٹہ تین سو میل کی مسافت طے کرنے والے ہوائی جماز پر تو ایمان کے آئے ہیں گرنہ معلوم سلیمان علیہ السلام کے تخت پر بھی ایمان الاتے ہیں یا نہیں۔ ہوائی جماز بدہ کی بتائی ہوئی مثین سے اثر آئے ہوائی جمان کے تخت کو ہوا بھکم خداوندی اڑا کرلے جاتی تھی کی بدہ کے عمل اور صنعت کو اس میں وخل نہ تھا اس لیے وہ مججرہ تھا اور ہوائی جماز مججرہ نہیں۔

مرزا صاحب ازالته الادبام ص ٢٥ ج اردمانی خزائ ص ١٢٦ ج ٣)
"ر لکھتے ہیں کہ کمی جد عضری کا آسان پر جانا سرا سر محال ہے۔ اس لیے
کہ ایک جسم عضری طبقہ ناریہ اور کرہ زمر برہیا سے کس طرح صحح و سالم گزر سکتا ہے"

جواب ہے کہ جس طرح نی کریم علیہ السلوۃ و السلیم کا لیاتہ المحراج یں اور طائیکۃ اللہ کا لیل و نمار طبقہ تاریہ اور کرہ زمریر ہے ہے مرور عمن ہے اور جس راہ ای طرح صفرت عینی علیہ المسلوۃ والسلام کا بھی عبور و مرور ممکن ہے اور جس راہ ہے صفرت آوم علیہ السلام کا بھوط اور نزول ہوا ہے ای راہ ہے صفرت عینی علیہ السلام کا بھوط و نزول بھی ممکن ہے۔ صفرت عینی علیہ السلام پر آسان سے ماکدہ کا تازل ہونا قرآن کریم میں مراحت نکوکر ہے کمال قال تعالٰی اذ قال الحوار یون تازل ہونا قرآن کریم میں مراحت ند کور ہے کمال قال تعالٰی اذ قال الحوار یون قولہ تعالٰی) قال عیسلی بن مریم اللهم ربنا انزل علینا مائدۃ من السماء تکون لناعیدالا و لنا اخر ناوایة منک و لرزقنا و انت خیر الرازقین ن قال اللہ انی منزلها علیکم ہیں اس ماکرہ کا نزول بھی طبقہ تاریہ میں ہو کر ہوا ہے۔ مرزا صاحب کے زعم قامد اور خیال یاطل کی بتا پر آگر وہ تازل ہوا ہو گاتو طبقہ تاریہ مرزا صاحب کے زعم قامد اور خیال یاطل کی بتا پر آگر وہ تازل ہوا ہو گاتو طبقہ تاریہ کی حرارت اور گری ہے جل کر فاکتر ہو گیا ہو گا۔ نوز باللہ من نجہ الخرافات یہ سب شیاطین الانس کے وسوسے ہیں اور انبیاء و مرسلین کی آیات نبوت اور کرامات رسالت پر انجان نہ لائے کے بمائے ہیں۔ کیا غداوند ذوالجلال عینی علیہ السلام کے رسالت پر انجان نہ لائے کے بمائے ہیں۔ کیا غداوند ذوالجلال عینی علیہ السلام کے رسالت پر انجان نہ لائے کے بمائے ہیں۔ کیا غداوند ذوالجلال عینی علیہ السلام کے

لیے طبقہ ناریہ کو ابراہیم علیہ العلوة والسلام کی طرح برد اور سلام نہیں بنا سکتا؟ جب کہ اس کی شان ہے ہے:

انما امره اذ ارادشيا ان يقول له كن فيكون فسبحان ذى الملك الملكوت والعزة الجبروت امنت بالله وكفرت بالطاغوت

# حیات عیسی علیه الصلوة والسلام کی پہلی دلیل قال الله عزوجل

فبما نقضهم ميثاقهم و كفر هم بايت الله و قتلهم الانبياء بغير حق و قولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يومنون الا قليلا و وبكفرهم و قولهم على مريم بهنانا عظيما و قولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله و ماقتلوه و ما صلبوه ولكن شبه لهم و ان الذين اختلفوا فيه لفى شكمنه ألهم به من علم الا اتباغ الظن و ماقتلوه يقينا " بل رفعه الله اليه و كان الله عزيز احكيما و

ربط

حق جل شانہ نے ان آیات شریفہ میں یہود بے بہود کے ملعون اور معضوب اور مطرودو مردود ہونے کے کچھ وجوہ و اسباب ذکر کیے ہیں۔

چنانچہ فرماتے ہیں کہ پس ہم نے یہود کو متعدد دجوہ کی بنا پر مورد لعنت و غضب بنایا۔ (۱) نقض عمد اور میثاق کی دجہ سے (۲) اور آیات ایے اور احکام خداد ندیہ کی محکذیب اور انکار کی دجہ سے (۳) اور خدا کے پیفیروں کو بے دجہ محض عناد اور دشنی کی بنا پر قتل کرنے کی دجہ سے (۳) اور اس قتم کے متکبرانہ

کلمات کی وجہ سے کہ مثلاً مارے قلوب علم اور حکمت کے ظرف ہیں جمیں تماری ہدایت اور ارشاد کی ضرورت نہیں۔ حالاتکہ ان کے قلوب علم اور محمت اور رشد و ہدایت سے بالکل فالی ہیں بلکہ اللہ نے ان کے عناد اور تکبر کی وجہ سے ان کے ولول پر مراگا دی ہے جس کی دجہ سے قلوب میں جمالت اور مثلالت بند ہے اوپر ے مرکل ہوئی ہے اندر کا تفریا ہر نہیں آسکتا اور باہرے کوئی رشد اور ہدایت کا اثر اندر نمیں داخل ہو سکتا۔ پس اس گروہ میں سے کوئی ایمان لانے والا نمیں گر کوئی شاذ و نادر جیسے عبداللہ بن سلام اور ان کے رفقاء (۵) اور حضرت عیسی علیہ السلام کے ساتھ کفرو عداوت کی وجہ سے (٢) اور حضرت مریم پر عظیم بتان لگانے ک وجہ سے جو حضرت عیلی علیہ السلام کی اہانت اور تکذیب کو بھی مظرم ہے۔ ابانت تو اس لیے کہ کسی کی مال کو زانیہ اور بدکار کہنے کے معنی یہ بیں کہ وہ فض ولد الزنا ہے اور العیاذ باللہ عی کے حق میں ایبا تصور بھی بدترین کفر ہے۔ اور تكذيب اس طرح لازم آتى ہے كہ عيلى عليہ اللام كے معجزہ سے حضرت مريم كى برات اور نزاہت ظاہر ہو چک ہے اور تہت لگانا برات اور نزاہت کا صاف انکار كرنا بير - (2) اور ان ك اس قول كى وجد سے كد جو بطور تفاخر كتے تھے كہ ہم نے مسے بن مریم جو رسول اللہ ہونے کے مدعی تنے ان کو قتل کر ڈالا۔ نبی کا قتل کرنا بھی کفرہے بلکہ ارادہ قتل بھی کفرہے اور پھراس قتل پر فخر کرنا یہ اس سے بڑھ کر کفرہے اور حالاں کہ ان کا بیہ قول کہ ہم نے مسیح بن مریم کو قتل کر ڈالا بالکل غلط ہے ان لوگوں نے نہ ان کو تکل کیا اور نہ سولی چڑھایا لیکن ان کو اشتباہ ہو گیا اور جو لوگ حضرت مسے کے بارے میں اختلاف کرتے ہیں وہ سب شک اور تردو میں پڑے ہوئے ہیں اور ان کے پاس کسی قتم کا کوئی صحیح علم اور صحیح معرفت نہیں سوائے گمان کی پیروی کے کچھ بھی نہیں۔ خوب سمجھ لیں کہ یہ امر تطعی اور یقین ہے کہ حضرت مسيح كو كمي نے قتل نسيل بلكه الله تعالى نے ان كو اپني طرف يعني آسان پر اشا لیا اور ایک اور فخص کو حضرت عیسلی کا شبیه اور ہم شکل بنا دیا اور حضرت عیسلی سمجھ کر ای کو قمل کیا اور صلیب پر چڑھایا اور ای وجہ سے یہود کو اعتباہ ہوا اور پھراس ا شباہ کی وجہ سے اختلاف ہوا اور یہ سب اللہ کی قدرت اور حکمت سے کوئی بعید نمیں ' بے شک اللہ تعالی بوے عالب اور حکمت والے بیں کہ اپنی قدرت اور حکمت سے اپنے نبی کو وشمنوں سے بچالیا اور زندہ آسان پر اٹھایا اور ان کی جگہ ایک مخص کو ان کے ہم شکل بناکر قتل کرایا اور تمام قاتلین کو قیامت تک اشباہ اور اختلاف میں وال دیا۔

#### تفصيل

امید واٹق ہے کہ ناظرین اس اجمالی تغییر سے سجھ کے ہوں گے کہ سے
آیات شریفہ حضرت عیلی علیہ السلام کے رفع جسی میں نص صریح ہیں۔ اب ہم
کی قدر تفصیل کرنا چاہتے ہیں تاکہ طالبان حق کی بفضل خدا پوری تشفی اور تسلی
ہو جائے ورنہ ہم کیا اور ہماری مجال کیا' اور ہم کیا اور ہماری تحریر کیا کہ جس سے
تسلی اور تشفی کر سکیں لاحول ولا قوۃ الا باللّمہ قلوب اس کے قفہ قدرت میں
ہیں جس طرح چاہے اور جدھر چاہے دلوں کو پلٹتا اور پھیرتا ہے۔ اس کی تونق سے
لیے رہا ہوں اور اس کی توفق سے اپنے لیے اور ناظرین کرام کے لیے اس کی توفق
اور دست گیری کی امید رکھتا ہوں اور اس کی اعانت اور تائید سے ناظرین اور
قار کین کی تعلیم و تغیم کے لیے چند امور ذکر کرتا ہموں۔

#### (1)

ان آیات میں یہود ہے بہود پر لعنت کے اسباب کو ذکر فرمایا ہے۔
ان میں ایک سبب سے و قولهم علمے مریم بھنانا عظیمالینی حضرت مریم پر طوفان اور بہتان نگانا۔ اس طوفان اور بہتان عظیم میں مرزا صاحب کا قدم یہود سے کمیں آگے ہے۔ مرزا صاحب نے اپنی کتابوں میں حضرت مریم پر جو بہتان کا طوفان برپاکیا ہے یہود کی کتابوں میں اس کا چالیسواں حصہ بھی نہ ملے گا۔ مرزا صاحب کی عبار تیں نقل کرنے کی ضرورت نہیں عیاں را چہ بیان ہم سے تو مرزا صاحب کی وہ عبار تیں بڑھی بھی نہیں جاتیں اور مرزائیوں کو تو قرآن کی طرح یاد

# یں بلکہ پھھ اس سے بھی بڑھ کر' اس لیے ان کے نقل کی ضرورت نہیں۔ (۲)

آیات کا بیاق و سباق بلکه سارا قرآن روز روش کی طرح اس امرکی شمادت دے رہا ہے کہ یمود بے بہودکی ملعونیت اور مغفوبیت کا اصل سبب حضرت عیلی علیہ السلام کی عدادت اور دھنی ہے۔ مرزا صاحب اور مرزائی جماعت کی زبان اور قلم سے حضرت مسیح علیہ السلوة و السلام کے بغض اور عدادت کا جو منظر ونیا نے دیکھا ہے وہ یمود کے وہم و گمان سے بالا اور برتر ہے۔ مرزا صاحب کے لفظ سے حضرت عیلی علیہ السلام کی دھنی ٹیکتی ہے۔

قد بدت البغضاء من افواهم وما تخفی صدور هم اکبر ط ترجمہ = انتاکی بغض اور عداوت خود بخود ان کے منہ سے ظاہر ہو رہی ہے اور جو عدادت ان کے سینوں میں مخفی اور پوشیدہ ہے وہ تہمارے

خواب و خیال سے بھی کہیں زیادہ ہے۔ مرزا صاحب نے نصاری کے الزام کے بہانہ سے حضرت عیلی علیہ السلام کی شان میں اپنے ول کی عدادت ول کھول کر نکالی جس کے تصور سے بھی کلیجہ شق

ہو تا ہے۔

#### (4)

پلی آیت میں وقتلهم الانبیاء بغیر حق فرایا۔ لین انبیا کو قل کرنے کی وجہ سے ملحون اور مخضوب ہوئے اور اس آیت میں وقولهم انا قتلنا المسیح فرایا۔ لین اس کنے کی وجہ سے کہ ہم نے میے کو قل کر ڈالا۔ محلوم ہوا کہ محض قول ہی قول ہے اور قل کا محض زبانی دعویٰ ہے۔ اگر دیگر انبیاء کی طرح محرت میے واقع میں مقول ہوئے سے تو جس طرح بہلی آیت میں وقتلهم الانبیاء فرایا تھا اس طرح اس آیت میں وقتلهم و صلبهم المسیح عیسلی بن مریم رسول اللّه فرائے۔ بہلی آیت میں لعنت کا سبب قل انبیاء ذکر فرایا اور دو سری

آیت میں لعنت کا یہ سبب ان کا ایک قول بتلایا۔ لینی ان کا یہ کمنا کہ ہم نے مسے عیلی بن مریم کو قتل کر ڈالا۔ معلوم ہوا کہ جو فض یہ کے کہ مسے بن مریم مقتول اور مصلوب ہوئے وہ شخص بلاشبہ لمعون اور معضوب ہے۔ نیز اس آیت میں حضرت مسے کے دعویٰ قتل کو بیان کر کے بل رفعہ اللّه فرمایا اور انبیا سابقین کے قتل کو بیان کر کے بل رفعہ اللّه فرمایا کہ قتل کے بعد ان کی ارواح طیب بیان کر کے بل رفعہم اللّه نہیں فرمایا۔ حالاتکہ قتل کے بعد ان کی ارواح طیب آسان پر اٹھائی محتیں۔

(4)

اس مقام پر حق جل شانہ نے دو لفظ استعال فرمائے۔ ایک ماقتلوہ جس میں قبل کی نفی فرمائی۔ دو مرا وماصلبوہ جس میں صلیب پر چڑھائے جانے کی نفی فرمائی۔ اس لیے کہ اگر فقظ وماقتلوہ فرمائے تو یہ احمال رہ جاتا کہ ممکن ہے قتل نہ کیے گئے ہوں۔ اور علی ہذا اگر فقط وماصلبوہ فرمائے تو یہ احمال رہ جاتا کہ ممکن ہے صلیب تو نہ دیے گئے ہوں لیکن قتل کردیے گئے ہوں۔ علاوہ ازیں بعض مرتبہ یہود ایما بھی کرتے تھے کہ اول قتل کرتے ادر پھر صلیب پر چڑھائے۔ اس لیے حق تعالی شانہ نے قتل اور صلیب کو علیحہ علیحہ ذکر فرمایا اور پھر ایک حرف نفی پر اکتفا نہ فرمایا لیمی وماقتلوہ و صلبوہ نہیں فرمایا ہے فرمایا اور صلبوا کے ساتھ علیحہ علیحہ ذکر فرمایا اور پھر ماقتلوہ اور پر ایک کا جداگانہ اور پھر ماقتلوہ اور ہر ایک کا جداگانہ اور پھر ماقتلوہ اور خوب واضح ہو جائے کہ ہلاکت کی کوئی صورت ہی پیش مستعلا" رہ ہو جائے اور نوب واضح ہو جائے کہ ہلاکت کی کوئی صورت ہی پیش میں آئی نہ مقتول ہوئے اور نہ مصلوب ہوئے اور نہ قتل کر کے صلیب پر لٹکائے شیں آئی نہ مقتول ہوئے اور نہ مصلوب ہوئے اور نہ قتل کر کے صلیب پر لٹکائے شیں آئی نہ مقتول ہوئے اور نہ مصلوب ہوئے اور نہ قتل کر کے صلیب پر لٹکائے جس کو بچانا چاہے اے کون ہلاک کر سکائے۔ قادر توانا جس کو بچانا چاہے اے کون ہلاک کر سکائے۔

که زور آورد گر نو باری دبی که گیرد چو نو رشگاری وبی مرزائی جماعت کا بیہ خیال ہے کہ اس آیت میں مطلق قتل اور صلب کی نفی مراد نہیں بلکہ ذلت اور لعنت کی موت کی نفی مراد ہے۔

جواب یہ ہے کہ یہ محض وسوسہ شیطانی ہے جس پر کوئی ولیل نہیں۔ اور اگر یہ کما جائے کہ یہود کے خیال کی تردید ہے تو تب بھی آیت بیں یہود کا پورا رو ہے۔ اس لیے کہ یہود کا گمان یہ تھا کہ عیلی علیہ السلام العیاذ باللہ جھوٹے نی بیں اور جھوٹا نی ضرور قتل ہو تا ہے۔ تو اللہ تعالی اس کے جواب بیں فرماتے ہیں کہ وہ قتل بھی نہیں کی وہ خدا کے بی نہی تھے۔ علادہ اذیں اگر یہود کے اس عزم کی رعایت کی جائے تو وقتلهم الانبیاء بغیر حق اور یقلنون النبیین کے یہ معنی ہونے چاہیں کہ معاذ اللہ وہ انبیاء زلت اور لعنت کی موت مرے۔

كبرت كلمة تخرج من افواهم ان يقولون الاكنبار

(4)

## ولكنشبهلهم

یعنی ان کے لیے اشباہ پیدا کر دیا گیا یا شبہ کی مغیر حفرت میے کی طرف راجع کرہ ادر اس طرح ترجمہ کرہ کہ عینی علیہ السلام کا ایک شبیہ ادر ہم شکل ان کے سامنے کر دیا گیا ناکہ عینی سمجھ کر اس کو قتل کریں اور ہمیشہ کے لیے اشباہ اور التباس میں پڑ جائیں۔ حضرت شاہ عبدالقاور" اس طرح ترجمہ فرماتے ہیں لیکن دہی صورت بن گئی ان کے آگے۔ یہ ترجمہ اس اشباہ کی تغییر ہے یعنی اس صورت سے دہ اشباہ ادر التباس میں پڑ گئے۔

ابن عباس ہے باساد صحیح منقول ہے کہ جب یمودیوں نے حضرت میں کے قل کا ارادہ کیا تو اللہ تعالی نے حضرت میں کے آسان پر اللہ اور ان ہی میں سے ایک فحض کو عیلی علیہ السلام کے ہم شکل اور مشابہ بنا دیا۔ یمودیوں نے اس کو عیلی سمجھ کر قتل کر دیا اور بست خوش ہوئے کہ ہم اپنے

#### معامي كامياب مو كئے۔ چنانچه حافظ ابن كثيراني تغيير من فرماتے مين:

قال ابن ابي حاتم حدثنا احمد بن سنان حدثنا ابو معوية عن الاعمش عن المنهال بن عمروعن سعيد بن جبيرعن ابن عباس قال لما اراد الله ان يرفع عيسى الى السماء خرج علم اصحابه و فى البيت اثنا عشر رجلا من الحواريين يعنى فخرج عليهم من عين في البيت وراسه يقطر ماء فقال ان منكم من يكفر بي اثني عشر مرة بعد ان امن بي قال ايكم يلقى عليه شبهي فيقتل مكانى ويكون معي في درجني فقام شاب من احدثهم سنا فقال له اجلس ثم اعاد عليهم فقام ذلك الشاب فقال انا فقال هو انت ذاك فالقي عليه شبه عيسلي و رفع عيسى من روزنة في البيت الى السماء قال وجاء الطلب من اليهود فاخذ واالشبه فقتلوه ثم صلبوه الى اخرا القصة وهذا اسناد صحيح الى ابن عباس ورواه النسائي عن ابي كريب عن ابي معوية وكذاذ كرغير واحدمن السلف انهقال لهم ايكم يلقى شبهي فيقتل مكاني وهو رفيقي فىالجند

(تنبیرابن کثیرص ۲۲۸ج ۳)

ترجمہ = ابن عباس سے مروی ہے کہ جب حق تعالی نے عیلی علیہ السلام کو آسان پر اٹھانے کا ارادہ فرمایا تو عیلی علیہ السلام اس چھمہ سے کہ جو مکان میں تھا علیل فرما کر باہر تشریف لائے اور سر مبارک سے بانی کے قطرے ٹیک رہے تھے (بطاہریہ عسل آسان پر جانے کے لیے تھا چیے مجد میں آنے سے پہلے وضو کرتے ہیں) باہر مجلس میں بارہ حول یبین موجود شے۔ ان کو دکھے کریہ ارشاد فرمایا کہ ب شک تم میں سے ایک فخص مجھ پر ایمان لانے کے بعد بارہ مرتبہ کفر کرے گا بعدازاں فرمایا کہ کون فخص تم میں سے ایک وی فخص تم میں سے ایک اور مرتبہ کفر کرے گا بعدازاں فرمایا کہ کون فخص تم میں سے اس پر راضی ہے کہ اس پر میری شاہت ڈال دی جائے اور

وہ میری جگہ قتل کیا جائے اور میرے ورجہ میں میرے ساتھ رہے یہ ہنے ہی ایک نوجوان کھڑا ہوا اور اپنے کو اس جال فاری کے لیے پیش کیا۔ عینی علیہ السلام نے قرمایا بیٹے جا۔ اور پھر عینی علیہ السلام نے اس سابق کلام کا اعادہ فرمایا ' پھروہی نوجوان کھڑا ہوا اور عرض کیا ' میں حاضر ہوں۔ نشود نہوں کے شود ہلاک تیغت میں دوستاں سلامت کہ نو خیر آزمائی

عیلی علیہ السلام نے فرمایا اچھا تو ہی وہ مخص ہے؟ اس کے فورا ہی بعد اس نوجوان پر عیلی علیہ السلام مکان نوجوان پر عیلی علیہ السلام کی شاہت ڈال دی گئی اور عیلی علیہ السلام کی روشندان سے آسان پر اٹھا لیے گئے۔ بعد ازاں یہود کے پیادے عیلی علیہ السلام کی گرفتاری کے لیے گھر میں وافل ہوئے اور اس شعبہ کو عیلی سمجھ کر گرفتار کیا اور قتل کر کے صلیب پر لٹکایا۔

این کیر فراتے ہیں کہ سنداس کی صحح ہے اور بہت سے سلف سے ای طرح مردی ہے۔ مردی ہے۔

اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ عیلی علیہ السلام کو اپنے رفع الی المعاء کا بذریعہ وی پہلے ہی علم ہو چکا تھا اور یہ علم تھا کہ اب آسان پر جانے کا تھوڑا ہی وقت باقی رہ گیا ہے اور بظاہر یہ عسل آسان پر جانے کے لیے تھا جیسا کہ عید میں جانے کے لیے عسل ہو تا ہے۔ میرا گمان ہے کہ حصرت عیلی علیہ السلام اس وقت ذرہ برابر مصطرب اور بریثان نہ تھے بلکہ غایت ورجہ سکون اور اطمینان میں تھے بلکہ نمایت ورجہ شادان و فرحال تھے۔

خرم آن روز کزیں منزل ویران بروم راحت جان علیم وزیخ جانان بروم بعض روایات میں ہے کہ عینی علیہ السلام نے رفع الی السماء سے پہلے حواریین کی وعوت فرمائی اور خود اپنے وست مبارک سے ان کے ہاتھ دھلائے اور بجائے رومال کے اپنے جم مبارک کے کپڑوں سے ان کے ہاتھ یو تھے۔ (په روايت تغيرابن کثير ص ۲۲۹ ج ۳ ېر ہے۔)

کویا کہ یہ دعوت رفع الی الماء کا ولیمہ اور رخصتانہ تھا اور احباب و اسحاب کی الودائی دعوت تھی۔ الغرض عسل فرا کر برآمہ ہوتا اور احباب کو اپنے ہاتھ سے کھانا کھلاتا یہ سب آسان پر جانے کی تیاری تھی۔ جب فارغ ہو گئے تو اپنے ایک عاشق جال نثار پر اپنی شاہت وال کر روح القدس کی معیت بیلی معراج کے آسان کی طرف روانہ ہوئے۔ یہ رفع الی الماء حضرت عیلی علیہ السلام کی معراج جسمانی تھی جس طرح نی اکرم منتقل جرائیل ابین کی معیت بیلی معراج کے لیے روانہ ہوئے اس طرح حضرت عیلی علیہ السلام حضرت جرئیل کی معیت بیلی معراج کے لیے روانہ ہوئے اس طرح حضرت عیلی علیہ السلام حضرت جرئیل کی معیت بیلی معراج کے لیے آسان پر روانہ ہوئے۔

فائده

سیح مسلم میں نواس بن سمان کی حدیث میں ہے کہ عینی علیہ السلام جب
ومثی کے منار ا شرقیہ پر اتریں کے تو سرمبارک سے پانی شکتا ہوا ہوگا۔ سمان اللہ
جس وقت آسان پر تشریف لے گئے اس وقت بھی سر مبارک سے پانی کے قطرے
نیک رہے تھ اور جس وقت قیامت کے قریب آسان سے اتریں گے اس وقت
بھی سر مبارک سے پانی کے قطرے شکتے ہوئے ہوں گے۔ جس شان سے تشریف
لے گئے تھے اس شان سے تشریف آوری ہوگی۔

تنبيهم

سلف میں اس کا اختلاف ہے کہ جس فخص پر عینی علیہ السلام کی شاہت ڈالی گئی وہ یہودی تھا یا منافق عیسائی یا حضرت عینی علیہ السلام کا مخلص حواری۔ گزشتہ روایت سے معلوم ہو تا ہے کہ وہ محض مومن مخلص تھا۔ اس لیے کہ اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ عینی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس پر میری شاہت ڈالی جائے گی وہ جنت میں میرا رفیق ہو گا۔ واللہ سجانہ و تعالی اعلم۔

ایک شبه کاازاله

جس طرح فرشتوں کا بھکل بشر متمثل ہونا اور موسی علیہ السلام کے عصاکا اثروہا بن جانا قرآن کریم جس منصوص ہے اور انبیاء کرام کے لیے پانی کا شراب اور زیتون بن جانا نصاریٰ کے نزدیک مسلم ہے۔ پس اسی طرح اگر کسی مخص کو عیسیٰ علیہ السلام کے مشابہ اور ہم شکل بنا دیا جائے تو کیا استبعاد ہے؟ احیاء موتی کا مجزہ القاشبیہ کے مجزہ سے کمیں زیاوہ بلند تھا فنذا احیاء موتی کی طرح القاشبیہ کے مجزہ کو کھی بلاشبہ اور بلا ترد و تسلیم کرنا جا ہیں۔

### بلرفعهاللهاليه

یعنی یہودی حفرت می کونہ آل کر سکے اور نہ صلیب دے سکے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے حفرت جرئیل کے ذریعہ سے حفرت عیلی کو اپنی طرف یعنی آسان پر اٹھا لیا۔ جیسا کہ امام رازی نے وابدناہ بروح القدس کی تغییر میں ذکر کیا ہے کہ حفرت جرئیل کو حفرت عیلی کے ساتھ خاص خصوصیت تھی کہ انہیں کہ نفحہ سے پیدا ہوئے' انہیں کی تربیت میں رہے' اور وہی ان کو آسان پر چرھا کرلے گئے۔ پیدا ہوئے' انہیں کی تربیت میں رہے' اور وہی ان کو آسان پر چرھا کرلے گئے۔

جیداکہ شب معراج میں حفرت چرکیل آل حفرت محقق کا ہاتھ کار کر آسان پر لے گئے۔ میح البخاری میں ہے ثم انحذبیدی فعر ج بی الی السماء یہ آبت رفع جسی کے بارے میں نفس مرج ہے کہ حق جل شانہ نے حفرت عیلی علیہ السلام کو اس جمد عضری کے ساتھ زندہ اور صحح اور سالم آسان پر اٹھالیا۔ اب ہم اس کے ولاکل اور براہین ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔ غور سے پڑھیں:

(1)

یہ امرروز روش کی طرح واضح ہے کہ بل رفعہ الله کی ضمیرای طرف راجع ہے کہ جس طرف قلوہ اور ملبوہ کی ضمیریں راجع ہیں اور ظاہرہے کہ قلوہ اور ملبوہ کی ضمیریں حضرت عینی علیہ السلام کے جسم مبارک اور جسد مطهر کی طرف راجع ہیں۔ روح بلا جم کی طرف راجع نہیں۔ اس کیے کہ قتل کرنا اور صلیب پر چڑھانا جم بی کا ممکن ہے۔ روح کا قتل اور صلیب قطعا" ناممکن ہے۔ الذا بل رفعہ کی ضمیراسی جم کی طرف راجع ہوگی جس جم کی طرف قلوہ اور سلوہ کی ضمیریں راجع ہیں۔

### **(**۲)

ووم یہ کہ یمود روح کے قتل کے مدی نہ تھے بلکہ جم کے قتل کے مدی تے اور بل رفعه الله اليه سے اس كى ترويد كى كئى ہے۔ اندا بل رفعہ من رفع جم ہی مراد ہو گا اس لیے کہ کلمہ بل کلام عرب میں ما قبل کے ابطال کے لیے آتا ہے۔ الذابل كے ماتيل اور مابعد مين منافات اور تضاوكا مونا ضروري بے جيماك وقالوا اتخذالرحمن ولذا سبحنه بل عباد مكرمون ولديت اور عيوويت من منافات ہے وونوں جمع نہیں ہو سکتے ام يقولون به جنة بل جاء هم بالحق مجنونيت اور اتیان بالحق (یعنی من جانب اللہ حق کو لے کر آنا) یہ وونوں متضاد اور متنافی ہیں یک جاجمع نسیں ہو سکتے۔ یہ نامکن ہے کہ شریعت حقد کالانے والا مجنون ہو۔ اس طرح اس آیت میں سے ضروری ہے کہ معتولیت اور مصلوبیت جو بل کا ماتیل ہیں وہ مرفوعیت الی اللہ کے منافی ہو جویل کا ابعد ہے اور ان دونوں کا دجود اور تحقق میں جمع ہونا ناممکن ہے اور ظاہر ہے کہ متنولیت اور روحانی رفع سمعنی موت میں کوئی منافات نہیں محض روح کا آسان کی طرف اٹھایا جانا قتل جسمانی کے ساتھ جمع ہو سکنا ہ۔ جیسا کہ شمداء کا جم تو قتل ہو جاتا ہے اور روح آسان پر اٹھالی جاتی ہے۔ الذا خردری ہواکہ بل رفعہ اللہ میں رفع جسمانی مراد ہو کہ جو کل اور صلب کے منافی ہے اس لیے کہ رفع روحانی' اور رفع عزت اور رفعت شان قتل اور صلب کے منافی نمیں بلکہ جس قدر قتل اور صلب ظلما" ہو گااس قدر عزت اور فعت شان میں اضافہ ہو گا۔ اور ورجات اور زیاوہ بلند ہوں گے۔ رفع ورجات کے لیے تو موت اور ممل مجم مجم شرط شیں۔ رفع ورجات زندہ کو بھی عاصل ہو سکتے ہیں۔ کماقال

تعالى ور فعنالك ذكرك اور يرفع الله الذين امنوا منكم و الذين اوتوا لعلم درجت

یبوو حضرت می علیہ السلام کے جسم کے قبل اور صلب کے مری تھے۔ اللہ تعالی نے اس کے ابطال کے لیے بل رفعہ اللہ فرمایا۔ یعنی تم غلط کستے ہو کہ تم نے اس کے جسم کو قبل کیا' یا صلیب پر چڑھایا۔ بلکہ اللہ تعالی نے ان کے جسم کو صحح و سلم آسان پر اٹھا لیا۔ نیز اگر رفع سے رفع روح عمنی موت مراو ہے تو قبل اور صلب کی نفی سے کیا فاکدہ؟ قبل اور صلب سے غرض موت ہی ہوتی ہے اور بل اضرابیہ کے بعد کو بصیغہ ماضی لانے بین اس طرف اشارہ ہے کہ رفع الی السماء اس اخرابیہ کے امر ماضی ہے۔ یعنی تممارے قبل اور صلب سے پہلے ہی ہم نے ان باخیار ما قبل کے امر ماضی ہے۔ یعنی تممارے قبل اور صلب سے پہلے ہی ہم نے ان کو آسان پر اٹھا لیا۔ جسیا کہ بل جاء ھم بالحق بین صغیہ ماضی اس لیے لایا گیا کہ یہ بتلا دیا جائے کہ آپ می تفلیل کے اس طرف اشارہ سیغہ ماضی لانے بین اس طرف اشارہ ہی واقع ہو چکا ہے۔ اس طرح بل رفعہ اللہ بسیغہ ماضی لانے بین اس طرف اشارہ ہے کہ رفع الی السماء ان کے مزعوم اور خیالی قبل اور صلب سے پہلے ہی داقع ہو چکا ہے۔

### (m)

جس جگہ لفظ رفع کا مفول یا متعلق جسمانی شے ہوگی تو اس جگہ یقینا "جسم کا رفع مراد ہوگا۔ اور اگر رفع کا مفول اور متعلق ورجہ یا مزلہ یا مرحبہ یا امر معنوی ہو تو اس وقت رفع مرتبت اور بلندی رحبہ کے معنی مراد ہوں گے۔ کما قال تعالٰی ورفعنا فوقکم الطور اٹھایا ہم نے تم پر کوہ طور اللّه الذی رفع السّموات بغیر عمد ترونها الله ہی نے بلند کیا آسانوں کو بغیر ستونوں کے جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو۔ واذیر فع ابر هیم القواعد من البیت و اسمعیل یاد کرواس وقت کو رفع ابراہیم بیت الله کی بنیادیں اٹھا رہے سے اور اسلیل ان کے ساتھ سے۔ ورفع ابویہ علی العرش یوسف علیہ السلام نے ایے والدین کو تخت کے ادپر

بھایا۔ ان تمام مواقع میں لفظ رفع اجمام میں مستعمل ہوا ہے اور ہر جگہ رفع جسمانی مراو ہے اور ہر جگہ رفع جسمانی مراو ہے اور ورفعنا بعضهم فوق بعض درجت ہم نے آپ کا ذکر بلند کیا اور رفعنا بعضهم فوق بعض درجت ہم نے بعض کو بعض پر درجہ اور مرتبہ کے اعتبار سے بلند کیا۔ اس تنم کے مواقع میں رفعت شان اور بلندی رتبہ مراو ہے۔ اس لیے کہ رفع کے ساتھ خود ذکر اور درجہ کی قیدند کور ہے۔

ایک مدیث میں ہے اذا تواضع العبد رفعہ اللّه الى السماء السابعة رواه الخر الطى فى مكارم الاخلاق ...... جب بنده تواضع كريّا ہے تو الله تعالى اس كو ساتو يس آسان پر اٹھاليتے ہيں۔

"اس مدیث کو خراطی نے اپنی کتاب مکارم الاخلاق میں ابن عباس سے روایت کیا ہے کنز العمال مس ۱۲۵ ج۲)

اس روایت کو مرزائی بہت خوش ہو کر بطور اعتراض پیش کیا کرتے ہیں کہ رفع کا مفعول جسمانی شے ہے اور الی السماء کی بھی نفری ہے۔ مگر باوجود اس کے رفع سے رفع جسی مراد نہیں بلکہ رفع معنوی مراد ہے۔

جواب

یہ ہے کہ یمال مجاز کے لیے قرید عقلیہ تطعیہ موجود ہے کہ یہ زندہ کے جن میں ہے لینی جو بندہ لوگوں کے سامنے زمین پر چانا ہے اور تواضع کرتا ہے تو اس کا مرتبہ اور درجہ اللہ کے یمال ساقیں آسان کے برابر بلند اور اونچا ہے گا ہر ہے کہ یمال رفع جم مراد نہیں بلکہ رفع درجات مراد ہے۔ غرض یہ کہ رفع کے معنی بلندی رتبہ مجازا" بوجہ قرید عقلہ لیے گئے اور اگر کسی کم عقل کی سمجھ میں یہ قرید عقلیہ نہ آئے تو اس کے لیے قرید الحمیہ بھی موجود ہے۔ وہ یہ کہ کنز العمال میں روایت ندکورہ بے من ینواضع لله درجة یر فعه الله درجة حنی یجعلہ فی علیین لین جس درجہ کی تواضع کرے درجة یر فعه الله درجة حنی یجعلہ فی علیین لین جس درجہ کی تواضع کرے درجہ یہ روایت نک کہ جب وہ تواضع کے کا ای کے مناسب اللہ اس کا درجہ بلند قرائیس کے یمال تک کہ جب وہ تواضع کے

آخری ورجہ پر پہنچ جائے گا تو اللہ تعالی اس کو ملین میں جگہ ویں گے جو علو اور رفعت کا آخری مقام ہے۔ اس حدیث میں صراحت الفظ ورجہ کا ذکور ہے اور قاعدہ مسلمہ ہے الحدیث یفسر بعضہ بعضا ایک حدیث وو سری حدیث کی تغییر اور شرح کرتی ہے۔

### خلاصہ کلام

یہ کہ رفع کے معنی اٹھانے اور اوپر لے جانے کے ہیں۔ لیکن وہ رفع کبھی اجسام کا ہوتا ہے اور کبھی اقوال اور افعال کا۔
اجسام کا ہوتا ہے اور کبھی معانی اور اعراض کا ہوتا ہے اور کبھی اقوال اور افعال کا۔
اور کبھی مرتبہ اور ورجہ کا جہال رفع اجسام کا ذکر ہوگا وہاں رفع جسی مراو ہوگا۔
اور مثلاً جہال رفع اعمال اور رفع ورجات کا ذکر ہوگا وہاں رفع معنوی مراد ہوگا۔
رفع کے معنی تو اٹھانے اور بلند کرتے ہی کے ہیں۔ باتی جیسی شے ہوگی اس کا رفع اس کا رفع ماسب ہوگا۔

### (4)

یہ کہ اس آیت کا صریح منہوم اور مدلول یہ ہے کہ جس وقت یہوو نے حضرت مسح کے قل اور صلب کا اراوہ کیا تو اس وقت قل اور صلب نہ ہو سکا بلکہ اس وقت حضرت مسح کا اللہ کی طرف رفع ہو گیا۔ معلوم ہوا کہ یہ رفع اس وقت رفعہ اللہ میں ذکر ہے حضرت عیلیٰ کو پہلے ہے عاصل نہ تھا بلکہ یہ رفع اس وقت نامور میں آیا کہ جس وقت یہوو ان کے قل کا اراوہ کر رہے تھے اور وہ رفع جو ان کو اس وقت عاصل ہوا وہ یہ تھا کہ اس وقت بحدہ العنعری صحح و سالم آسان پر اٹھا کو اس وقت حاصل ہوا وہ یہ تھا کہ اس وقت بحدہ العنعری صحح و سالم آسان پر اٹھا کے گئے۔ رفعت شان اور بلندی مرتبہ تو ان کو پہلے ہی ہے عاصل تھا اور وحیہ اللہ فی الدنیا والا خر ق ومن المقربین کے لقب سے پہلے ہی سرفراز ہو چکے تھے۔ اللہ اس آیت میں وہی رفع مراو ہو سکتا ہے کہ جوان کو یہوو کے اراوہ قتل کے وقت عاصل ہوا لیخی رفع جسی اور رفع عزت و منزلت اس سے پہلے ہی ان کو وقت عاصل تھا میں اس کا ذکر بالکل بے محل ہے۔

### (4)

یہ کہ رفع کا لفظ قرآن کریم میں صرف دو پینیروں کے لیے آیا ہے۔ ایک علیہ السلام اور دو سرے اور اس علیہ السلام کے لیے کماقال تعالٰی و اذکر فی الکتب ادریس انه کان صدیقا نبیا ور فعه مکانا علیا () اور اور اس علیہ السلام کے رفع جسمانی کا مفصل تذکرہ کتب تقامیر میں ذکور ہے۔ افغا تمام انبیاء کرام میں انہیں دو پینیبروں کو رفع کے ساتھ کیوں خاص کیا گیا؟ رفع درجات میں تمام انبیاء شریک ہیں اس رکوع میں اللہ تعالٰی نے دو سرے انبیاء کی کو اس طرح بیان فرمایا وقت لهم الانبیاء کران کے ساتھ بل رفعهم اللہ الیہ نمیں فرمایا کیا معاذ اللہ ان انبیاء کے درجات بلند نمیں کے گئے اور کیا ان حضرات کی ارواح طیبہ معاذ اللہ ان انبیاء کے درجات بلند نمیں کے گئے اور کیا ان حضرات کی ارواح طیبہ آسان پر نمیں اٹھائی میں اور کیا معاذ اللہ یہ سب نی ذلت کی موت مرے؟

حضرت اوريس عليه السلام كرفع الى الماء كا مفصل "تذكره ويل كى كتابون مين طاحقه فراكين تغيير روح المعانى ص ١٨٤ ج ٥- و فعائص كبرئى ص ١١٤ ص ١٨٨ ج ١١ ص ١٨٤ ج ١١ و تغيير كبير ص ٥٣٥ ج ٥ و ارشاد السارى ص ٣٤٠ ج ٥ في البارى ص ٣٢٥ ج ١١ و مرقات ص ١٢٣ ج ٥ و در معالم التزيل ص ٢ ج ٣ و في عمرة القارى ص ٣٣٠ ج ١١ القول الصحيح باند رفع و بوحى و ور منفور ص ٢٣٧ ج ٣ و في التغيير ابن جرير ص ٣٣ ج ١١- ان الله رفعه و هو حيى الى السماء الرابعة وفي الفتوحات المكينه ص ١٣٣ ج ٣ واليواقيت و الجوابر ص ١٣٣ ج ٢ فاذا انا بادريس بحسمه فانه ممات الى الان بل رفعه الله مكانا عليا و في الفتوحات ص ٥ ج ٢ ناوايس عليه السماء الرابعة ١١٥ من الماري حيا بحسمه واسكنه الله الماليا المناسماء الرابعته ١٢٠ والماري عليه ١١٠ والمرابعة ١١٠ والمرابعته ١٢٠ والمرابعة ١١٠ والمرابعة ١٢٠ والمرابعة ١١٠ والمرابعة ١١ والمرابعة ١١٠ والمرابعة ١١ والمرابعة ١١ والمرابعة ١١٠ والمرابعة ١١ والمرابعة ١١٠ والمرابعة ١١٠ والمرابعة ١١٠ والمرابعة ١١٠ والمرابعة ١١ والمرابعة ١١٠ والمرابعة ١١٠ والمرابعة ١١ والمرابعة ١١٠ والمرابعة ١١ والمرابعة ١١ والمرابعة ١١٠ والمرابعة ١١٠ والمرابعة ١١٠ و

#### (Y)

یہ کہ وماقتلوہ وماصلبوہ اور وماقتلوہ یقینا اور بل رفعه میں تمام طار حضرت عیلی علیہ اللام کی طرف راجع میں جن کو مسیح اور ابن مریم اور رسول اللہ کما جاتا ہے اور طاہر ہے کہ عیلی اور مسیح اور ابن مریم اور رسول ہے

جم معین اور جد فاص کے نام اور لقب ہیں۔ روح کے اساء اور القاب نہیں۔
اس لیے کہ جب تک روح کا تعلق کی بدن اور جم کے ساتھ نہ ہو اس وقت تک
وہ روح کی اسم کے ساتھ موسوم اور کی لقب کے ساتھ طقتب نہیں ہوتی واذ
اخذربک من بنی آدم من ظھور ھم ذریتھم۔ وقولہ صلی اللّه علیه وسلم
الارواح جنودو مجندة - الحدیث -

### (4)

یه که بهودکی ذات و رسوائی اور حسرت اور ناکامی ادر عیسیٰ علیه السلام کی کمال عربت و رفعت بجسده العنصری صبح و سالم آسان پر اشائ جانے ہی میں زیادہ فلا ہر ہوتی ہے۔

#### **(**\( \)

یہ کہ رفعت شان اور علو مرتبت حضرت عیلی علیہ السلام کے ساتھ عضوص نہیں۔ زندہ اہل ایمان اور زندہ اہل علم کو بھی حاصل ہے۔ کماقال تعالٰی یر فع اللّٰہ الذین امنوا منکم و الذین او توا العلم درجت بلند کرتا ہے اللہ تعالٰی اہل ایمان اور اہل علم کو باعتبار درجات کے۔

### (4)

یہ کہ اگر آیت میں رفع روحانی معنی موت مراد ہو تو یہ مانا پڑے گا کہ وہ رفع روحانی معنی موت مراد ہو تو یہ مانا پڑے گا کہ وہ رفع روحانی معنی موت یہود کے قتل اور صلب سے پہلے واقع ہوا جیسا کہ ام یقولون اننا لتارکو آ الهننا للشاعر مجنون ک بل جاء بالحق میں آل حضرت مشتف کا حق کو آنا ان کے مجنون ک بنے سے پہلے واقع ہوا ای طرح رفع روحانی معنی موت کو ان کے قائل نہیں۔
قتل اور صلب سے مقدم مانا پڑے گا۔ حالانکہ مرزا صاحب اس کے قائل نہیں۔

مرزا صاحب تو (العیاذ بالله) یه فراتے بی که عینی علیه السلام یهود سے ظام ہوکر فلطین سے کشیر پنچ اور عرصہ وراز تک بعید حیات رہے اور اس عرصہ بیں اپنے زخوں کا علاج کرایا اور پھر طویل مدت کے بعد بعنی ستای سال زندہ رہ کروفات پائی اور سری گر کے محلہ خان یار بی مدفون ہوئے اور وہیں آپ کا مزار ہے۔ اندا مرزا صاحب کے زعم کے مطابق عبارت اس طرح ہونی جا ہیے تھی وما قتلوہ بالصلیب بل تخلص منهم و ذهب الی کشمیر و اقام فیهم مدة طویلة ثم اماته اللّه ورفع الیه

#### (1.)

یہ کہ رفع روحانی عمنی موت لینے سے وکان اللّہ عزیز احکیما نہا کہ مناسبت نہیں رہتی۔ اس لیے کہ عزیز اور عیم اور اس قتم کی ترکیب اس موقعہ پر استعال کی جاتی ہے کہ جمال کوئی عجیب و غریب اور خارق العادات امر پیش آیا ہو۔ اور وہ عجیب و غریب امرجو اس مقام پر پیش آیا وہ رفع جسانی ہے۔ اس مقام پر عزیزا " کیمیا کو خاص طور پر اس لیے ذکر فرمایا کہ کوئی مخص یہ خیال نہ کرے مقام پر عزیزا " کیمیا کو خاص طور پر اس لیے ذکر فرمایا کہ کوئی مخص یہ خیال نہ کرے کہ جم عضری کا آسان پر جانا محال ہے۔ وہ عزت والا اور غلبہ والا اور قدرت والا مسلحت ہے۔ وہ عیم ہے اس کا کوئی قبل حکمت سے خالی نہیں۔ دشمنوں نے جب معشرت میج پر بچوم کیا تو اس نے اپنی قدرت کا کرشمہ دکھلا دیا کہ اپنی کو آسان پر اٹھا لیا اور جو دشمن قبل کے ارادہ سے آئے سے انہی میں سے ایک کو اپنی کا برا الله اور جو دشمن قبل کے ارادہ سے آئے سے انہی میں سے ایک کو اپنی کا بہم شکل اور شبیہ بنا کر انہیں کے ہاتھ سے اس کو قبل کرا دیا اور پھر اس شبیہ کے بم شکل اور شبیہ بنا کر انہیں کے ہاتھ سے اس کو قبل کرا دیا اور پھر اس شبیہ کے باتھ سے اس کو قبل کرا دیا اور پھر اس شبیہ کے باتھ سے اس کو قبل کرا دیا اور پھر اس شبیہ کے بعد ان سب کو شبہ اور اشباہ میں ڈال دیا۔ مرزا صاحب ازالہ اوہام میں قبل کے بعد ان سب کو شبہ اور اشباہ میں ڈال دیا۔ مرزا صاحب ازالہ اوہام میں فرائے ہیں:

"جانا عاسيے كه اس جكه رفع سے مراد وہ موت ب جو عزت كے ساتھ

جیماکہ دو سری آیت اس پر دلالت کرتی ہے ور فعنه مکانا علیا ) پر تحریر فراتے میں:

کہ الذا یہ امر ثابت ہے کہ رفع سے مراد اس جگہ موت ہے۔ گر ایم موت ہے۔ گر ایم موت ہے۔ گر ایم موت ہے۔ گر ایم موت ہے کا ن موت ہے کہ اور موت کے ان کی روحیں ملین تک پنچائی جاتی ہیں فی مقعد صدق عند ملیک مقندر آ انہی (ازالہ اوہام م ۵۹۹ خورد۔ روحانی فزائن م ۳۲۳۔ ۳۲۳ ج ۳)

رفع کے معنی عزت کی موت نہ کمی لغت سے ثابت ہیں اور نہ کمی محاورہ سے اور نہ کمی محاورہ سے اور نہ کمی فن کی اصطلاح ہے محض مرزا صاحب کی اختراع اور گھڑت ہے۔ البتہ رفع کا لفظ محض اعزاز کے معنی ہیں مستعمل ہو تا ہے گر اعزاز رفع جسانی دونوں جمع ہو سکتے ہیں نیز آگر رفع سے عزت کی منافی نہیں ااعزاز اور رفع جسانی دونوں جمع ہو سکتے ہیں نیز آگر رفع سے عزت کی موت مراد ہونی چاہیے اس لیے کہ حدیث ہیں مزول کو رفع کا مقابل قرار دیا ہے اور ظاہر ہے کہ نزول کے یہ معنی مرزا صاحب کے بی مناسب ہیں۔

رہا یہ امرکہ آبت میں آسان میں جانے کی کوئی تقریح نہیں۔ سواس کا جواب یہ ہے کہ بل وفعه اللّه الیه (الله تعالی نے عیلی کو اپنی طرف اٹھالیا) اس کلام کے معنی ہی یہ بیں کہ اللہ نے آسان پر اٹھالیا جیسا کہ تعرب الملائکته والروح الیه کے معنی یہ بیں کہ فرفت اور روح الامین الله کی طرف چڑھتے ہیں لین آسان پر۔ وقال تعالٰی الیه یصعد الکم الطیب و العمل الصالح یر فعه الله ہی کی طرف پاکیزہ کلمات چڑھتے ہیں اور الله تعالی عمل صالح کو اوپر اٹھا تا ہے لین آسان کی طرف پڑھتے ہیں۔ ای طرح بل وفعه الله الیه میں آسان پر اٹھایا جاتا مراد ہوگا۔ اور جس کو فدائے تعالی نے ذرا بھی عمل دی ہے وہ سمجھ سکتا ہے بل رفعه الله الیه کے یہ معنی کہ فدائے ان کو عزت کی موت دی ہے معنی جس طرح رفعه الله الیه کے یہ معنی کہ فدائے ان کو عزت کی موت دی ہے معنی جس طرح الفت ہیں۔ وہ می طرح سیات و سبات کے بھی ظانف ہیں۔ وہ می اس آبت کی تغیر میں حضرت این عباس رضی الله عنما ہے وہ می کہ اس آبت کی تغیر میں حضرت این عباس رضی الله عنما ہے

باساه صحح يه معقول م لمالراد اللهان يرفع عيسى الى السماء

(تغیرابن کثیرم ۹ ج ۳)

جب الله تعالى في عينى عليه السلام كو آسان كى طرف الملاف كا اراده فرمايات الله آخر القصه اس كے علاوہ متعدد احادیث میں آسان پر جانے كى تصریح موجود ہے وہ احادیث عن قریب ہم لقل كريں گے۔

سوم یہ کہ مرزا صاحب کا یہ کہنا کہ رفع ہے الی موت مراد ہے جو عزت
کے ساتھ ہو چیے مقربین کی موت ہوتی ہے کہ ان کی روحیں مرنے کے بعد
علیین تک پنجی جاتی ہیں۔ اس عبارت سے خود واضح ہے کہ بل رفعه اللّه ہے
آسان پر جانا مراد ہے۔ اس لیے کہ "علیین" اور "مقعد صدق" تو آسان ہی میں
ہیں۔ بسرعال آسان پر جانا تو مرزا صاحب کو بھی شلیم ہے۔ اختلاف اس میں ہے کہ
آسان پر حضرت میں بن مریم کی فظ روح گی یا روح اور جمد وونوں گئے۔ سویہ ہم
پہلے ٹابت کر بچے ہیں کہ آیت میں بجدہ العنعری رفع مراد ہے۔

# حیات عیسیٰ علیه الصلوة والسلام کی دو سری دلیل

قال الله عزوجل وان من اهل الكتب الاليؤمنن به قبل مو ته ويوم القيمة يكون عليهم شهيدا ()

دبط

یہ آیت گزشتہ آیت ہی کے سلسلہ کی ہے گزشتہ آیات میں حضرت عیلی علیہ السلام کے رفع الی الماء کا ذکر تھا، جس سے فبعا یہ سوال پیدا ہو تا تھا کہ اب رفع الی الماء کے بعد کیا ہو گا؟ اس آیت میں اس کا جواب ندکور ہے کہ وہ اس وقت تو آبمان پر زندہ ہیں گر قیامت کے قریب آسان سے نازل ہوں گے اور اس

وقت تمام اہل کتاب ان کی موت سے پہلے ان پر ایمان لے آئیں گے اور چند روز ونیا میں رہ کر انقال فرمائیں گے۔ اور روضہ اقدس میں مدفون ہوں گے جیسا کہ احادیث میں فدکور ہے اور یہود بے بہود جو ان کے قتل کے مدی ہیں ان کو اپنی آٹھوں سے زندہ دکھے کراپنی غلطی پر ذلیل اور نادم ہوں گے۔

## بیان ربط بعنو ان دیگر

گزشتہ آیات میں حضرت مسے علیہ السلام کے ساتھ یہود کے کفر اور عداوت کا ذکر تھا۔ اس آیت میں ان کے ایمان کا ذکر ہے کہ رفع الی السماء سے پہلے اگرچہ یہود حضرت مسے کی نبوت سے مشکر سے 'گر نزول من السماء کے بعد تمام اہل کتاب ان پر ایمان لے آئیں گے اور ان کی نبوت کی تصدیق کریں گے چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں کہ آئندہ ذمانے میں کوئی مخض اہل کتاب میں سے باتی نہ رہے گا گر عیلی کے مرنے سے پہلے ان کی نبوت و رسالت پر ضرور بالضرور ایمان لے آئے گا۔ رفع الی السماء سے پہلے ان کی نبوت و رسالت پر ضرور بالضرور ایمان لے آئے گا۔ رفع الی السماء سے پہلے محذیب اور عداوت مختی نزول کے بعد تقدیق اور محبت کو سے اور عداوت مختی نزول کے بعد تقدیق اور محبت موگی۔ اور محبت اور عداوت کے دن عیلی علیہ السلام ان کی تقدیق و محکزیب اور محبت اور عداوت کی شمادت دیں گے تاکہ شمادت کے بعد فیصلہ سا دیا جائے۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ابھی زندہ ہیں قیامت کے قریب آسان سے نازل مول گے۔ اور ان کی وفات سے پہلے تمام اہل کتاب ان پر ایمان لے آئیں گے اس کے بعد ان کی وفات موگی۔

### تفير آيت

اس آیت کی تغیر میں محابہ و آبھین و علاء مغسرین کے دو تول ہیں:

قول اول

مشہور اور جمهور کے نزدیک مقبول اور راج سے کہ لیومنن کی خمیر

کتابی کی طرف راجع ہے اور به اور قبل مونه کی دونوں ضمیری عینی علیہ السلام کی طرف راجع ہے اور به اور قبل مونه کی دونوں ضمیری عینی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں اور معنی آیت کے بید ہیں کہ نہیں رہے گاکوئی فحض اہل کتاب میں محر البتہ ضرور ایمان لے آئے گا زمانہ آئندہ لینی زمانہ نزول میں عینی علیہ السلام ان السلام پر عینی علیہ السلام کی موت سے پہلے اور قیامت کے دن عینی علیہ السلام ان پر کواہ ہوں گے۔ چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ اس آیت کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں:

"نباشد هی کس از امل کتاب الا ابت ایمان آرد جمیسی پیش از مردن د روز قیامت عیلی گواه باشد برایشان "

(ف) مترجم می گوید لینی یبودی که حاضر شوند نزول عینی را البت ایمان آرند-

شاہ ولی اللہ کے اس ترجمہ اور فاکدہ تغیریہ سے صاف ظاہرہے کہ به
اور موته کی دونوں ضمیریں حضرت عیلی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں جیسا کے
آیت کے سیاق د سباق سے معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ وماقتلوہ اور وماصلبوہ
اور ماقتلوہ یقینا اور بل رفعہ تمام ضائر مفول حضرت میں بن مریم صلی اللہ
علیہ وسلم ہی کی طرف راجع ہیں اور پھر آئندہ آیت ویوم القیمة ویکون علیهم
شہیدا ہیں یکون کی ضمیریں بھی حضرت میں ہی طرف راجع ہوں گی تاکہ سیاق
اور سیاق کے ظاف نہ ہو۔

اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنما سے بھی باساد صحیح بی منقول ہے کہ بہ اور مونہ کی طرف راجع ہے۔ بہ اور مونہ کی طرف راجع ہیں۔ چنانچہ حافظ عسقلانی رحمتہ اللہ علیہ فتح الباری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں۔

وبهذا جزم ابن عباس فيما رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه باسناد صحيح و من طريق ابى رجاء عن الحسن قال قبل موت عيسلى والله انه الان لحيى و لكن اذا نزل امنوا به اجمعون و نقله اکثر اهل العلم و رجحه ابن جریر وغیر مه ۳۵۷ چ۲)

ترجمہ = ای کا ابن عباس نے جزم اور یقین کیا' جیسا کہ ابن جریر نے بروایت سعید بن جیرا بن عباس سے باساد صحیح روایت کیا ہے اور بطریق ابی رجاء حس بھری سے اس آیت کی تغییر قبل موت عیسیٰ کے منقول ہے حس بھری فرماتے جیں واللہ حضرت عیسیٰ اس آن میں بھی زندہ جیں۔ جب نازل ہوں گے اس وقت ان پر سب ایمان لے آئیں گے اور میں اکثر اہل علم سے منقول ہے اور اس کو ابن جریر وغیرہ نے رائج قرار ویا ہے۔

اور فآادہ اور ابومالک سے بھی کی معقول ہے کہ قبل موتد کی ضمیر حضرت عیلیٰ کی طرف راجع ہے۔ (تغیر ابن جریر ص ۱۳ ح)

اور حفزت ابو هريره كى ايك روايت ميں ہے جس كو امام بخارى اور امام مسلم نے روايت كيا ہے اس سے بھى يكى معلوم ہو تا ہے كه بد اور مونة كى ضميريں حفزت عيلى عليه السلام كى طرف راجع بيں:

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصيب ويقتل الخنزير ويضع الحرب ويفيض المال حتى لايقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خير اله من الدنيا و مافيها ثم يقول ابوهريره واقرا وا ان شئتم و ان من اهل الكتب الا ليومنن به قبل موته و يوم القيمة يكون عليهم شهيدا Q (عارى م ٩٠٠٠ ج ١٠ ملم شريف م ٨٥ ج١)

ترجمہ = ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فتم ہے اس ذات کی جس کے قضہ میں میری جان ہے بے شک عن قریب تم میں عیلی بن مریم نازل ہوں کے وراں حالیک وہ فیملہ کرنے

والے اور انساف کرنے والے ہوں گے صلیب کو تو ڑیں گے اور خزر کو قل کریں گے۔ اور الزائی کو ختم کر دیں گے ' مال کو بما دیں گے یماں تک کہ مال کو تبول کرنے والا کوئی نہ لے گا۔ اور ایک سجدہ ونیا اور مافیما سے بہتر ہو گا۔ پھر ابو ہرر ہ ٹی فرماتے ہیں کہ اگر چاہو تو اس مدیث کی تقدیق کے لیے یہ آیت پڑھو وان من اہل الکنب الالیومنن به قبل مو ته و یوم القیمة یکون علیهم شهیدان

مافظ عسقلانی اس مدیث کی شرح میں فرماتے ہیں:

وهذا مصير من ابى هريرة رضى الله عنه الى ان الضمير فى قوله به و موته يعود علم عيسلى عليه السلام اى الاليومنن بعيسلى قبل موت عيسلى-

( فح البارى ص ١٥٥ ج ٢)

ترجمہ = لینی ابو ہررہ رضی اللہ عنہ کا اس طرح آیت کا پڑھنا اس کی دلیل ہے کہ بہ اور مون کی ضمیرس حضرت عیلی علیه السلام کی طرف راجع ہیں لینی ہر مخص ذانہ آئندہ میں حضرت عیلی کی موت سے پہلے حصرت عیلی پر ضرور ایمان لے آئے گا۔

### ایک وہم کاازالہ

مرزا اور مرزائی کہتے ہیں کہ اقرواان شئتم آلی آخرہ یہ نمی کریم علیہ العلوۃ و السلیم کا ارشاد نہیں بلکہ ابو ہریرۃ کا اشتباط ہے جو حجت نہیں۔ خلاصہ یہ کہ حدیث مرفوع نہیں بلکہ صحابی کا اثر ہے۔

### جواب

سیے کہ حدیث کتاب اللہ کی شرح ہے۔ قرآن کریم میں جو چیز اجمالا سے کہ حدیث اس کی تفصیل ہے۔ اس لیے فقہا سحابہ اس تتبع اور علاش میں رہتے تھے کہ احادیث نبویہ اور کلمات طیبہ کے منشا اور ماخذ کا پتہ کتاب اللہ سے

چلائیں اور ارشاوات نبویہ کا کلمات الیہ سے استباط کریں۔ کتاب اللہ اور حدیث رسول اللہ میں تطبق اور توفق دینا اور حدیث کی تقدیق اور مزید توقیق کے لیے کتاب اللہ کی کمی آیت سے اشتماد کرتا ہے ہم شخص کا کام نہیں جس کو خدائے تعالی نے تفقہ اور استباط کی نعمت اور ودلت سے مرفراز فرمایا ہو دہی کر سکتا ہے۔ ای طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے عاوت تھی کہ اکثر حدیث کی روایت کر کے اشتمادا "کوئی آیت تلاوت فرمایا کرتے ہیں اور وہ اکثر اپنی رائے سے نہیں ہوتی بلکہ رسول اللہ مستفری ہوتی ہے منقول ہوتی ہے لیکن بعض مرتبہ اس کی تصریح فرمایا اور بعض مرتبہ اس کی تصریح فرما ویت ہیں کہ رسول اللہ مستفری ہوتی ہے لیکن تنبع اور استقراء جب کیا جاتا ہے تو دو مری کی تلاوت پر ہی اکتفا فرماتے ہیں۔ لیکن تنبع اور استقراء جب کیا جاتا ہے تو دو مری سند سے اس کے مرفوع ہونے کی تصریح مل جاتی ہے چنانچہ یہ آیت بھی ای قبیل سے ہادر اس کی چند فطائر ہدیے ناظرین کی جاتی ہیں۔

نظيراول

عن ابی هریرة رضی الله تعالی عنه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول تفضل صلوة الجمیع صلوة احدکم وحده بخمس و عشرین جزاو تجنمع ملائکة اللیل والنهار فی صلوة الفجر ثم یقول ابوهریرة اقر اوان شئم ان قر ان الفجر کان مشهودا (ا ترج ا بخاری م ۹۰ واحرین غبل فی منده م ۱۳۳۰ و م ۱۳۲۰ ت ۲ ترجم = ابو مریق کتے بین کہ بین نے رسول الله متنا الله الله تا کو یہ کتے تا کہ جماعت کی نماز تما نماز سے بچیس ورجہ برده کرے اور صح کی جماعت میں دن اور رات کے فرشتے جمع ہوتے بین پیم ابو هریره نے کما کہ اگر قرآن سے اس کی تقدیق و تائید چاہو تو یہ آیت پڑھ لو: ان قران الفجر کان مشهودان (بخاری شریف و مند احرا)

نظيردوم

عن ابى هريرة يقول قال النبى صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذى الخ واقرا ؤا ان شئتم يعنى قوله تعالى لايسلون الناس الحافا-

(اخرجه البخارى ص ١٥١ و احمد بن حنبل فى مسنده ص ٢٥٥ ج٢) ترجمه = ابو جريره روايت كرتے بين كه في اكرم مَتَوَفَّقَتِهِم في فرمايا كه مكين وه نيس كه جس كو ايك وو لقمه وے كروالي كرديا جائه اصل مكين وه ب جو سوال بى سے بچتا ہو اور اگر چاہو تو يہ آيت پڑھ لو لايسلون الناس الحافاط

## نظيرسوم

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه و ينصرانه و يمجسانه كما تنتج البهيمة البهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيماه

(ا ترجه البحاري من ٢٠١ ج ٢)

ترجمہ = ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ.... فرماتے ہیں کہ نمی اکرم کھٹائی ہے ہے فرماتے ہیں ہر بچہ فطرت اسلام پر پیدا ہو تا ہے بعد میں اس کے ماں باپ یمووی یا لھرانی یا مجوسی بنا لیتے ہیں۔ اور اگر جاہو تو یہ آیت پڑھ لو: فطرۃ اللّه النبی فطر الناس علیها الایت

## تظيرجهارم

عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ من خلقة قالت الرحم هذا مقام العالمخبك

من القطعية قال نعم اماتر ضين ان اصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلى يارب قال فهو لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقرا واان شئتم فهل عسيتمان توليتمان تفسدوا في الارض و تقطعوا ار حامكم (عارى شريف م ٨٨٥ ج ٢) و في رواية قال ابوهريره اقرؤ ان شئتم و في رواية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤاان شئتم (عارى م ٢١٦ ج٢)

ترجمہ = ابو هرية ت مودى ہے كہ رسول الله مَتَفَقَّقَا اللهِ فَ فَراياكہ الله تعلق الله عَلَى اللهِ الله عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ الله

نظير ينجم

عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الله تبارک و تعالٰی اعددت لعبادی الصلحین مالا عین رات و لا اذن سمعت ولاخطر علی قلب بشر و اقراء واان شئتم فلاتعلم نفس مااخفی لهم من قرة اعین- (افرج البحاری ص ۲۰۱۰ و احد بن منبل) ترجمه = ابو جریره سے مروی ہے کہ رسول الله میتن میں نے فرایا کہ الله جارک و تعالٰی یہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے نیک بردوں کے لیے وہ الله جارک و تعالٰی یہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے نیک بردوں کے لیے وہ

نمتیں تیار کر رکھی میں کہ جو نہ آگھوں نے دیکھیں اور نہ کانوں سے سیں اور نہ کی ول میں ان کا خطرہ گزرا۔ اور اگر جاہو تو یہ آیت پڑھ لو۔ فلا تعلم نفس مااخفی لهم من قرة اعین ط

نظيرهشم

عن ابى هريرة يبلغ به النبى صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لايقطها واقر ؤا ان شئتم وظل ممدود.

(افرجہ البخاری می ۲۲۴ و احمد بن طبل فی صندہ می ۲۸۲ ج ۲) ترجمہ = ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی کریم مستقل کے فرمایا کہ جنت میں ایک ورخت ہے جس کے سامیہ میں سوار سو برس بھی چلے تو قطع نہیں کر سکے گا۔ اور اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو وظل معدود

نظيرتهفتم

عن ابى هريرة ان النبى مَتَنْ قَالَ مَا من مومن الا و انا اولى به فى الدنيا و الاخرة و اقراوا ان شئم النبى اولى بالمومنين من انفسهم

(الجاری می ۳۲۳ و احد بن طبل نی منده می ۳۳۳ و می ۳۲۸ ج ۲)
ترجمہ = ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نمی اکرم مستن کی ایک ہر
مومن کے ساتھ ہیں اس کی جان سے زیادہ اس کے ساتھ دنیا اور آخرت
میں قریب ہوں۔ اور اگر جاہو تو یہ آیت پڑھ لو النبی اولی
بالمومنین من انفسھم

نظير بشتم

عن ابى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت وراها الناس امن من عليها فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل اوكسبت في إيمانها خيرا- آه

(افرج الهام احمد في منده ص ٢٣١ ج ٢ و ص ٣١٣ ج ٢ و ص ٣٥٠ ج ٢)
ترجمه = ابو جريره روايت كرتے بيل كه آل حفرت صلى الله عليه وسلم نے
فرايا كه قيامت اس وقت تك قائم نه جو گى كه جب تك آفتاب مغرب
سے طلوع نه كرے اور جب آفتاب مغرب سے طلوع ہو گا اور لوگ اس
كو ديكه لين كے تو اس وقت سب ايمان لے آئيں گے۔ گر اس وقت يہ
ايمان نفح ميں وے گا اور اگر چاہو تو يہ آيت پڑھ لو لا ينفع نفسا ايمان نفح ميں وے گا اور اگر چاہو تو يہ آيت پڑھ لو لا ينفع نفسا ايمان رمند احمد)

نظيرتنم

عن ابى هريرة قال قال رسول الله كالمن عن ابى هريرة قال قال رسول الله كالمنافقة ما من مولود الانخسه السيطان الا ابن مريم و امه ثم قال ابوهريرة اقرا وا ان شئم الى اعيذها بكوذريتها من الشيطن الرجيم ()

(مند احرص ٣٣٣ ج٢)

ترجمہ = ابو ہریرہ راوی ہیں کہ رسول الله متن میں نے فرمایا کہ ہر پچہ کو شیطان ولادت کے وقت کوچہ دیتا ہے گر عینی علیہ السلام اور ان کی والدہ کہ وہ اس سے محفوظ رہے پھر ابو ہریرہ نے کما اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو۔ ان اعید ها بکو ذرینها من الشطین الرجیم

نظيردهم

عنابي هريرة في حديث طويل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الحمر الاهلية فقال ما انزل الله على فيها الاهذه الاية الجامعة فمن يعمل مثقال ذرة خير ايره⊙ و من يعمل مثقال ذرة شر ایره ( بخاری و ملم و مند امام احمه ص ۲۹۲ ج ۲)

ترجمہ = ابو ہریرہ راوی ہیں کہ رسول اللہ مستفلی ہے گدموں کے بارے میں جھ پر کوئی بارے میں جھ پر کوئی فاص عم تازل نہیں ہوا۔ گریہ آیت جامع ہے۔ فسن یعمل مثقال فرہ خیر ایرہ ( ایخاری و مسلم و مند احمد)

حفرات الل انساف كو ان نظائر سے عالبا" بيد الچھى طرح منكشف ہو كيا ہو گا كا كہ حفرت ابو ہرروہ جب كى حديث كے بعد كوئى آيت اشتمادا" ذكر فرماتے جي تو وہ مرفوع بھى ہوتى ہوتى ہو ۔ چتانچہ اس حديث كے بھى بعض رواۃ كو اس كے مرفوع ہو كا كا كمان ہے جياكہ سند امام احمد بن حنبل كى اس روايت سے معلوم ہو تا ہے:

حدثنا عبدالله قال حدثنى يزيد انا سفيان عن الزهرى عن حنظلة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسلى بن مريم فيقتل الخنزير و يمحوالصليب الى ان قال ثم تلا ابوهريرة وان من اهل الكتب الا ليومنن به قبل موته و يوم القيمه يكون عليهم شميدا نفرعم حنظلة ان ابا هريرة قال يومن به قبل موت عيسلى فلا ادرى هذا كله حديث النبى صلى الله عليه وسلم اوشى قاله ابوهريرة انتهى التهى -

مند م ۲۹۰ ج ۱ ا فرجه ابن کثیر م ۲۳۵ ج ۲)

لینی حنظله ایسے ہیں کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ بیر روایت از ادل آ آخر' سب حدیث مرفوع ہے یا آخری حصہ ابو ہریرہ کا قول ہے۔ واللہ اعلم۔

اور امام طحادی نے شرح معانی الافار میں حفرت ابن سیرین رحمتہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے کہ حفرت ابو ہریے گا کی کل روایتیں مرفوع ہیں کو بظاہر دہ موقوف ہوں۔

عن محمد بن سيرين انه كان اذاحدث عن ابي هريرة فقيل له عن

النبی صلی الله علیه وسلم فقال کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم فقال کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه ولسم انتهی (شرح معانی الافار ص ۱۱ ج ۱ باب مورة الحرة) اور شخ جلال الدین سیوطی آنے تغیر در منشور کے ص ۲۳۲ ج ۲ پر اس ردایت کو مرفوعا نقل فرمایا ہے وہ یہ ہے:

اخرجه ابن مردویه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوشک ان ینزل فیکم ابن مریم عدلا یقتل الدجال و یقنل الخنزیر و یکسر الصلیب ویضع الجزیة و یفیض المال حتی یکون السجدة واحدة لله رب العلمین واقرا وا ان شئم و ان من اهل الکتب الالیومنن به قبل موته موت عیسلی بن مریم ثم یعید ها ابوهریرة ثلث مراة - ا ثنی -

اور تم یعیدها کا لفظ نمایت صاف طور سے اس کو ظاہر کر رہا ہے کہ اس ے ماتبل کا سب حصہ مرفوع ہے اور رسول الله مستنظمین کا ارشاد ہے اور اگر بالفرض یہ تشلیم بھی کر لیا جائے کہ یہ ابو ہررہ ای کا قول ہے تب بھی جست ہے۔ ایک محابی کا محابہ کرام کے مجمع میں کس بات کو علی الاعلان کمنا اور محابہ کرام کا اس پر سکوت فرمانا سے اجماع سکوتی کملاتا ہے۔ اور محاب کرام کا اجماع بد القاق علمائے امت حجت قاطعہ ہے اور خصوصا″ وہ بات کہ جو بار بار اور مختلف مجامع میں کی گئی ہو اور محابات نے اس پر کوئی اعتراض نہ فرمایا ہو اس امر کی تطعی ولیل ہے کہ یہ امر محابات کے نزویک بالکل مسلم ہے آگر قابل انکار ہو یا تو ضرور محابات اس پر انکار فرماتے۔ محابہ کرام سے یہ نامکن ہے کہ ان کے سامنے کوئی قول مکر کما جائے اور وہ اس پر انکار نہ فرمائیں۔ ای طرح حضرت ابو ہریر ی کا تبل موند کی ضمیر حصرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع کرنا اور محابہ کرام اسے عجامع اور عجالس میں اس کو بار بار بیان فرمانا اور کسی محالی کا اس پر انکار نہ کرنا اس امر کی قطعی اور صریح ولیل ہے کہ یہ امرتمام محاب کے نزویک مسلم تھا۔ حافظ عسقلانی فتح الباری میں فرماتے ہیں: وقد اختار كون الضمير للعيسى ابن جريروبه قال جماعة من السلف و هو الظاہر لانه تقدم ذكر عيسلى وذهب كثير من التابعين فمن بعد هم الى ان المراد قبل موت عيسلى كما روى عن ابن عباس قبل هذا-

(نتخ الباري)

ترجمہ = دونوں ضمیروں کا لینی بداور موند کی ضمیروں کا حضرت عیسیٰ کی طرف راجع ہونا اس کو اہام ابن جریر اور سلف کی ایک جماعت نے راجج قرار دیا ہیں اور قران کریم کا سیاق بھی اس کو مقتنی ہے۔ کیونکہ گزشتہ کلام میں حضرت عیسیٰ ہی کا ذکر ہے اور تابعین اور تیج تابعین کرت سے اس طرف ہیں کہ آیت کی مرادیہ ہے کہ قبل موت عیسیٰ۔ لیمیٰ علیہ اللام کے مرنے سے پہلے جیساکہ ابن عباس سے مردی ہے۔

## قول ثاني

آیت کی تغیر میں دو سرا قول ہے کہ به کی ضمیر تو عینی علیہ السلام کی طرف راجع ہے اور آیت کا مطلب ہے کہ ہر کتابی اپ مرتے ہے پہلے حضرت عینی کی نبوت و رسالت اور ان کی عبدیت پر ایمان لے آتا ہے جیسا کہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی قرات وان من اہل الکنب الا لیومنن به قبل موتھم اس معنی کی صریح موید ہے یعنی نہیں ہے کوئی اہل کتاب میں ہے گر وہ ضرور ایمان لے آئیں گے اپنے مرتے سے پہلے حضرت عینی کی نبوت و رسالت پر۔ یعنی اس بات پر کہ وہ اللہ کے بندے اور رسول تھے۔ خدا اور خدا کے بیٹے نہیں تھے۔ گریہ ایمان چونکہ خروج روح کے وقت ہو آ ہے۔ اس لیے شرعا معتبر نہیں اور نہ آخرت میں نجات کے لیے کائی ہے۔ اس قرات میں بجائے قبل موتھ کے قبل موتھم بسینہ جمع آیا ہیں جو صراحت ہے۔ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قبل موتھم کی ضمیر اہل کتاب کی طرف راجع ہے۔ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قبل موتھم کی ضمیر اہل کتاب کی طرف راجع ہے۔ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قبل موتھم کی ضمیر اہل کتاب کی طرف راجع ہے۔

لنذا ای طرح دو سری قرات میں بھی قبل موندگی ضمیر کتابی کی طرف راجع ہونی کا علیہ علیہ اس میں کا بیا ہے۔ چاہیے ماکہ دونوں قراتیں شنق ہو جائیں۔

(طافظ عسقلانی فتح الباری ص ۳۵۷ ج۲ میں فرماتے ہیں)

ورحج جماعة هذا المذهب بقراءة ابى بن كعب الا ليومنن بالضم به قبل موتهم اى اهل الكتب قال النووى معنى الكرية على هذا ليس من اهل الكتب اذ يحضره الموت الا آمن عند المعانية قبل خروج روحه بعيسلى عليه السلام وانه عبدالله و لكن لاينفعه هذا الايمان فى تلك الحالة كما قال الله عزوجل وليست التوبة للذين يعملون السيئت حتى اذا حضر احدهم الموت قال انى تبت الان

ترجمہ = علاء کی ایک جماعت نے ابی بن کعب کی قرات کی بنا پر اس قول کو رائح قرار دیا ہے کہ مون کی ضمیر کتابی کی طرف راجع ہے اور اس قول کو بنا پر آیت کے یہ معنی ہوں گے کہ ہر کتابی اپنی روح نکلنے سے پہلے اس بات پر ایمان لے آیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بندے اور رسول تھے۔ گر الی حالت میں ایمان اس کو نافع اور مفید نہیں ہو تا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ولیست المنوبة الذیعیٰ جب موت آ جائے تو اس وقت توبہ معبول نہیں۔ (فع الباری ص ۲۵۷ ج۲)

## ترجع ارجح ولقعيج اصح

جہور سلف اور ظف کے نزویک آیت کی تغییر میں رائج اور مخار قول اول ہے اور و مدار ابی بن اول ہے اور دو سرا قول ضعیف ہے۔ اس لیے کہ اس قول کا دار و مدار ابی بن کعب کی قرات پر ہے اور یہ قرات شاذ ہے۔ کی صحح یا حسن سند سے بھی ثابت شیں۔ سند کے راوی ضعیف اور مجروح ہیں۔ تغییر ابن جریہ میں اس قرات کی اسانید مذکور ہیں اور علی ہذا اس باب میں جس قدر روایتیں ابن عباس سے مردی

یں وہ بھی ضعف ہیں امام جلیل و کبیر حافظ عماد الدین بن کثیر اپنی تغییر میں فرماتے ہیں:

واولى هذه الاقوال بالصحة القول الاول وهو انه لا يبقى احدمن اهل الكتاب بعد نزول عيسى عليه السلام الا امن به قبل موته اى قبل موت عيسى عليه السلام ولاشك ان هذا الذى قاله ابن جرير هوا لصحيح لانه مقصود من سياق الاية وهذا القول هو الحق كما سنبينه بالدليل القاطع ان شاء الله تعالى و به الثقة و عليه التكلان - (تنير ابن كير م ٢٣٣ ت ٣)

ترجمہ = حافظ ابن کیر فرماتے ہیں کہ صحیح قول فظ کی ہے کہ دونوں مغیریں عینی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں اور آیت کی تغیراس طرح کی جائے کہ آئدہ ایک زمانہ آنے والا ہے کہ جس میں تمام اہل کتاب عینی علیہ السلام کے نزول کے بعدایمان لے آئیں گے کہ عینی علیہ السلام بے شک رسول ہیں اور کی ابن جریر طبری رحمہ اللہ علیہ نے افتیار فرمایا ہے اور کوئی شک نہیں کہ کی صحیح اور درست ہے کیونکہ سیات آیت سے عینی علیہ السلام ہی کا ذکر مقصود ہے اور کی قول حق ہے سیاکہ ہم اس کو دلیل قطعی سے طابت کریں گے۔ اللہ تعالی ہی پر اعتاد ہے اور اس پر بھروسہ ہے۔ (تغیرابن کیر)

اور دلیل قطعی ہے وہ احادیث متواترہ مراد ہیں کہ جن میں مراحہ " بیہ مردی ہے کہ قیامت کے قریب عیلی علیہ السلام نازل ہوں گے اور اس وقت کوئی هخص ایسا باتی نہ رہے گا کہ جو عیلی علیہ السلام پر عیلی علیہ السلام کی وفات سے پہلے ایمان نہ لے آگے۔

تطبيق و تونيق

جاننا چاہیے کہ دو قراتیں دو متقل آیتوں کا علم رکھتی ہیں ابی بن کعب

کی قرات سے ہرکتابی کا اپنے مرنے سے پہلے دھرت عینی کی نبوت پر ایمان لاتا معلوم ہو تا ہے۔ اور قرات متوازہ سے یہ معلوم ہو تا ہے کہ ذمانہ آئندہ میں تمام اہل کتاب دھرت عینی علیہ السلام کی موت سے پہلے دھرت عینی علیہ السلام پر ضرور ایمان سلے آئیں گے۔ ان دونوں قراتوں میں کوئی تعارض نہیں دونوں حق ہیں۔ ہر ایمان سلے قرات بنزلہ مستقل آیت کے ہو جمت ہے۔ ہرکتابی اپنے مرنے کے وقت بھی دھرت میج کی نبوت پر ایمان لا تا ہے اور جب قیامت کے قریب دھرت میج کی توت بھی ہرکتابی معزت میج علیہ السلام کی موت تمان سے تازل ہوں گے اس وقت بھی ہرکتابی دھرت میج علیہ السلام کی موت سے پہلے دھرت میج علیہ السلام کی حیات اور زول کا ذکر ہے اور اہل کتاب کے اس ایمان کا ذکر نے دو زول کے بعد لائیں۔

اور الی بن کعب کی قرات شاذہ میں حضرت مسے کی حیات اور نزول کا ذکر منیں۔ نہ حیات کا ذکر ہے نہ وفات کا فظ الل کتاب کے اس ایمان کا ذکر ہے کہ جو اہل کتاب اپنی روح نطلتے وقت لاتے ہیں۔ غرض یہ کہ ہر قرات میں ایک جدا واقعہ کا ذکر ہے۔ جیماکہ آلم غلبت الروم میں دو قراقیں ہیں۔ ایک معروف اور ایک مجهول اور ہر قرات میں علیحدہ علیحدہ واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔ یمی وجہ ہے کہ جن حفرات صحابة اور تابعين سے يہ قرات شاؤه منقول ہے وہ سب كے سب بالاتفاق حفرت مسيح عليه السلام كے بحدہ العنعرى آسان پر اٹھائے جانے اور قيامت ك قریب آسان سے اترنے کے بھی قائل ہیں چنانچہ تغیرور منشور میں ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالی عنما اور محمد بن الحنفیہ (۱) سے مردی ہے کہ جو لوگ محرت مسے کے زول سے پہلے مریں گے وہ اپنی موت کے وقت مطرت مسے پر ایمان لاتے ہیں۔ اور جو اہل کتاب حضرت مسے کے زمانہ نزول کو پائیں کے وہ تمام حضرت مسے پر حفرت می کی موت سے پہلے ایمان لائیں گے۔ اندا ابی بن کعب کی قرات زول عیلی سے پہلے مرنے والوں کے حق میں ہے اور قرات متوازہ ان لوگوں کے حق میں ہے کہ جو نزول کے بعد حضرت مسیح کی موت سے پہلے ایمان لائیں گے۔ (۱) (وه روايت يه عن اخرج ابن المنذرعن شهر بن هو شب قال قال لى الحجاج يا شهر آيته من كتاب الله ماقرا تها الا اعترض في نفسي منها شي قال الله و ان من ابل الكتاب الا ليومنن به قبل موته واني اوني بالا سارى فاضرب اعنا قم ولا اسمع يقولون شيا فقلت رفعت اليك على غير وجهها ان النصر اني اناخر جت روحه ضربت الملائكة من وجهه و من دبره وقالوا اي خبيث ان المسيح الذي زعمت انه الله و ابن الله او ثالث ثلثة عبدالله و روحه و كلمة فيؤ من حين لاينفعه ايمانه و ان اليهودي انا خرجت نفسه ضربة الملائكة من قبله ودبره وقالوا اي خبيث ان المسيح الذي زعمت انك قتلة عبدالله وروحه فيؤمن به حين لاينفعه لايمان فاناكان عند نزول عيسلي آمنت به احيا هم كما آمنت به موثاهم فقال من اين اخذتها فقلت من محمد بن على قال لقد اخذ تها من معدنها قال شهر و ايم الله ماهد ثنيه الا ولكني احببت ان اغيظه ( تغير در مثور م ٢٣١ ق ٢ )

پھریہ کہ اہل کتاب جو اپنے مرنے سے پہلے ایمان لاتے ہیں وہ بھی ہی ایمان لاتے ہیں وہ بھی ہی ایمان لاتے ہیں کہ ایمان لاتے ہیں کہ ایمان لاتے ہیں کہ عیلی ایمی فوت نہیں ہوئے بلکہ زندہ صبح و سالم آسان پر اٹھا لیے گئے جیسا کہ اس روایت سے معلوم ہو تا ہے۔

اخرج عبد بن حميد و ابن المنذر عن شهر بن حو شب في قوله تعالى وان من اهل الكتب اليومنن به قبل موته عن محمد بن على بن ابى طالب و هو ابن الحنفية قال قال ليس من اهل الكتب احد الا اتنه الملكة يضر بون وجه و دبره ثم يقال يا عدد الله ان عيسلى روح الله و كلمة كذبت على الله و زعمت انه الله ان عيسلى لم يمت وانه رفع الى السماء وهو نازل قبل ان تقوم الساعة فلا يبقى يهودى ولا نصر انى الا امن به انتهى -

(تغییر در منشور ص ۱۳۴ ج ۲)

ترجم = عبد بن حميد اور ابن منذر في بروايت شربن عوشب محمد بن على بن الحنفيد سے آية وان من اهل الكنب الاليومنن به الح كى تغير اس طرح روايت كى سے كمر آتے بين فرشت اس كى روايت كى سے كر آتے بين فرشت اس كى

موت کے دفت اور خوب مارتے ہیں اس کے چرے اور سرین پر اور کھتے ہیں کہ اے اللہ کے دفت اور خوب مارتے ہیں اس کے چرے اور سرین پر اور کھتے ہیں کہ اللہ کی خاص روح ہیں اس کا کلمہ ہیں۔ تو نے اللہ پر جھوٹ بولا اور گمان کیا کہ عینی اللہ ہیں شخقیق عینی ابھی نہیں مرے اور شخقیق آسان کی طرف اٹھا لیے گئے اور وہ قیامت سے پہلے نازل ہوں گے پس اس وفت کوئی یہودی اور نعرانی باتی نہ رہے گا گر حضرت مسے پر ضرور ایمان لائے گا۔

عجب نہیں کہ جس طرح مشرکین کو مرنے کے وقت عقیدہ فاسدہ پر تو بخ اور مرزنش کی جاتی ہے اس طرح اہل کتاب کو بھی حضرت عیلی کے بارے میں غلط عقیدہ کی بنا پر تو بخ کی جاتی ہو۔ کما قال تعالٰی ان الذین توفهم الملکة ظالمی انفسهم فالقوا السلم ماکنا نعمل من سوء ط

امام ابن جریر اور ابن کیر فرمائے ہیں کہ جب موت کا نزول ہو آ ہے تو حق اور باطل کا اخراز در ابن کیر فرمائے ہیں کہ جب موت کا نزول ہو آ ہے تو حق اور دین باطل کا اخیاز نہ ہو جائے اس وقت تک روح نہیں تکلی۔ ای طرح ہر کتابی اپنے مرنے سے پہلے حضرت عیلی علیہ السلام کی نبوت و رسالت پر ایمان لے آ آ ہے اور حضرت عیلی کے بارے میں اس پر حق واضح ہو جا آ ہے۔

# حیات عیسیٰ علیه السلام کی تیسری دلیل

## قالاللهعزوجل

ومكرواومكر اله والله خير الماكرين اذقال الله يعيسلى انى متوفيك ورافعك الى و مطهرك من الذين كفروا و جاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة ثم الى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون (

## ترجمه وتفيير

یودیوں نے عیلی علیہ السلام کے پکڑنے اور قمل کرنے کی خفیہ تدبیری كيس- اور الله تعالى في ان كي حفاظت اور عصمت كي اليي تدبير فرمائي جو ان ك وہم و گمان سے بھی بالا اور برتر تھی وہ بیا کہ ایک مخص کو عینی علیہ السلام کی ہم شکل بنا دیا اور عیلی علیه السلام کو آسان پر اٹھا لیا اور یمودی جب گریس داخل ہوئے تو اس ہم هکل کو پکڑ کر لے مجئے اور عینی سمجھ کر اس کو قبل کیا اور سولی پر چڑھایا اور اللہ تعالیٰ سب سے بھتر تدبیر فرمانے والے ہیں۔ کوئی تدبیراللہ کی تدبیر کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ اس وقت اللہ تعالی نے حضرت عینی کی ریشانی وور کرنے کے لے یہ فرمایا کہ اے عیلی تم محبراؤ نہیں شخیق میں تم کو تمهارے ان و منوں سے بلكه اس جمان ہى سے بورا بورا لے لوں گا۔ اور بجائے اس كے كه يہ نانجار تھم كو كر كر لے جائيں اور صليب ير چرائيں ميں تھ كو اچي بناہ ميں لے لوں كا اور آسان پر اٹھاؤں گاکہ جمال کوئی پکڑنے والا پہنچ ہی نہ سکے اور تجھ کو ان ناپاک اور گندوں سے نکال کریاک اور صاف اور مطمراور معطر جگہ میں پنچا دوں گاکہ تھھ کو کفر اور عداوت کا رائحہ بھی محسوس نہ ہو اور یہ نانجار تجھ کو بے عزت کر کے تیرے اور تیرے دین کے اتباع سے لوگوں کو روکنا چاہتے ہیں۔ اور میں اس کے بالمقائل تیرے پیروؤں کو تیرے کفر کرنے والوں پر قیامت تک غالب اور فاکن رکھوں گا۔ تیرے خدام اور غلام ان پر حکمران ہوں گے اور یہ ان کے محکوم اور باج گزار ہوں گے۔ قیامت کے قریب تک یوں ہی سلسلہ رہے گاکہ نصار کی ہر جگہ یمود پر غالب اور حکمران رہیں گے اور پنی ذات و سکنت کا اور حضرت میے بن مریم کے نام لیواؤں کی عزت و رفعت کا مشاہرہ کرتے رہیں گے اور اندر سے تلملاتے رہیں گے یماں تک کہ جب قیامت قریب آ جائے گی اور دجال کو جیل خانہ سے چھوڑ دیا جائے گا تاکہ یمود بے بہود اپنی عزت اور حکومت قائم کرنے کے لیے اس کے ارد گرد جمع ہوئیں تو یکایک عیسیٰ علیہ السلوة والسلام بصد جاہ و جلال آسان سے

تازل ہوں گے اور وجال کو جو یہود کا بادشاہ بنا ہوا ہو گا اس کو تو خود اپنے وست مبارک ہے تن فرمائیں گے اور باتی یہود کا قتل و قبال اور اس جماعت کا بالکلیہ استعیال امام مہدی اور سلمانوں کے بہرہ ہو گا۔ وجال کے متبعین کو چن چن کر قتل کیا جائے گا۔ نزول سے پہلے یہود اگرچہ حضرت مسے کے غلام اور محکوم شے گر زندہ رہنے کی بھی زندہ رہنے کی تبی تو اجازت نقی گر حضرت مسے کے نزول کے بعد زندہ رہنے کی بھی اجازت نہ رہے گی ایمان لے آؤیا اپنے وجود سے بھی وست بردار ہو جاؤ۔ اور اساری کو تھم ہو گا کہ میری الوہیت ا بنیت کے عقیدہ سے تائب ہو جاؤ اور مسلمانوں کی طرح جھے کو اللہ کا بھرہ اور رسول سمجھو اور صلیب کو توڑ دیں گے اور مسلمانوں کی طرح بھے کو اللہ کا بھرہ اور رسول سمجھو اور صلیب کو توڑ دیں گے اور شوائے دین اسلام کے کوئی دین قبل نہ فرمائیں گے۔

الغرض نزول کے بعد اس طرح تمام اختلافات کا فیملہ فرہائیں گے جینا کہ
آئدہ آیت میں اس طرف اشارہ فرماتے ہیں شم الی مرجعکم فاحکم بینکم
فیماکنتم فیہ تختلفون کی پھرتم سب کا میری طرف لوٹنا ہے ہیں اس وقت میں
تمہارے اختلافات کا فیملہ کروں گا۔ وہ فیملہ یہ ہو گا کہ عینی علیہ السلام کے نزول
سے یہود کا یہ زعم باطل ہو جائے گا کہ ہم نے مطرت میج کو قتل کر دیا۔ کما قال
اللّه تعالٰی و قولهم انا قتلنا المسیح عیسلی بن مریم رسول اللّه اور نصار کی
کا یہ زعم باطل ہو گا کہ وہ خدایا خدا کے بیٹے ہیں اور حیات میج کے مسئلہ کا فیملہ ہو
جائے گا اور روز روش کی طرح تمام عالم پر یہ واضح ہو جائے گا کہ عینی علیہ السلام
اس جد عضری کے ساتھ زندہ آسان پر اٹھائے گئے تھے اور اس جم کے ساتھ
اس جد عضری کے ساتھ زندہ آسان پر اٹھائے گئے تھے اور اس جم کے ساتھ

لفظ نوفی کی تحقیق

تیل اس کے کہ ہم ان آیات کی مفصل تغییر کریں لفظ توفی کی تحقیق ضروری سجھتے ہیں۔ تونی وقا سے مثن ہے جس کے معنی پورا کرنے کے ہیں۔ یہ مارہ خواہ کی شکل اور کی جیت میں ظاہر ہو گر کمال اور تمام کے معنی کو ضرور لیے ہوئ ہو گا۔
کما قال تعالٰی آوفوا بعهدی لوف بعهد کم تم میرے عمد کو پورا کرو میں تمارے عمد کو پورا کرو میں تمارے عمد کو پورا کروں گا۔ وقال تعالٰی ولو فواالکیل افاکلتم ماپ کو پورا کرو جب تم مالو یوفون بالنفر اپنی نذروں کو پورا کرتے ہیں واتما توفون اجور کم یوم القیمة جزایں غیست کہ تم پورا پورا اجر قیامت کے دن دیے جاؤ گے۔ یعنی کچھ تموڑا بہت اجر تو دنیا میں بھی مل جائے گا گر پورا پورا اجر قیامت کے دن علے گا۔

اور لفظ تونی ہو اس مادہ لین وفا سے شتق ہے اس کے اصلی اور حقیق معن اخد الشنبی وافیا کے ہیں لین کسی چیز کو پورا بورا لے لینا کہ باتی کچھ نہ رہے قرآن اور حدیث اور کلام عرب میں جس جگہ بھی یہ لفظ مستعمل ہوا ہے سب جگہ تونی سے اگر تونی سے استفاء اور اکمال اور اتمام ہی کے معنی مراد لیے گئے ہیں۔ تونی سے اگر کسی جگہ موت کے معنی مراد لیے گئے ہیں تو وہ کنایہ اور اتروا مراد لیے گئے ہیں۔ اس لیے کہ استفاعر اور اتمام عمر کے لیے موت لازم ہے۔ تونی عین موت نہیں بلکہ موت تو تونی عمنی اکمال عمر اور اتمام زندگی کا ایک تمرہ اور تتجہ ہے چنانچہ لیان العرب ص ۲۸۰ ج ۲۰ میں ہے:

توفی المیت اسنیفاء مدته النی و فیت له و عدد ایامه و شهوره واعوامه فی الدنیا یعنی میت کے تونی کے معنی بیر ہیں کہ اس کی برت حیات کو پورا کر دینا۔ مثل اور اس کی دنیاوی زندگی کے ونوں اور مینوں اور سالوں کو پورا کر دینا۔ مثل کما جاتا ہے کہ فلال بزرگ کا وصال یا انقال ہو گیا۔ وصال کے اصل معنی ملنے کے ہیں۔ ہیں اور انقال کے اصل معنی ایک جگہ سے دو سری جگہ خقل ہو جانے کے ہیں۔ بزرگوں کی موت کو موت کے لفظ سے تعبیر کرنا عرف میں خلاف اوب سمجھا جاتا ہے بررگوں کی موت کے لفظ وصال اور انقال مستعمل ہو تا ہے۔ لیعنی این رب

کتے ہیں کہ فلاں ہزرگ رحلت فرمائے عالم آخرت ہوئے۔ یا یہ کتے ہیں کہ فلاں مخص اس عالم سے رخصت ہوا یا فلاں مخص گزر گیا۔ تو کیا اس استعال سے کوئی مخص یہ سمجھتا ہے کہ وصال اور انقال اور رحلت اور رخصت وغیرہ ان الفاظ کے حقیق اور اصلی معنی موت کے ہیں ہرگز نہیں بلکہ یہ سمجھتا ہے کہ اصلی اور حقیق معنی تو اور ہیں۔ تشریف اور حقیق معنی تو اور ہیں۔ تشریف اور حقیق معنی تو اور ہیں۔ تشریف اور حقیق معنی تو استیفاء اور اکمال کے ہیں۔ گر بعض مرتبہ بفرض تشریف و تحریم کسی کی موت کو استیفاء اور اکمال کے ہیں۔ گر بعض مرتبہ بفرض تشریف و تحریم کسی کی موت کو تونی کے لفظ سے کنا یہ "تحییر کر دیا جاتا ہے جس سے قاویان اور رہوہ کے احتی اور نادان یہ سمجھ کے کہ تونی کے حقیق معنی ہی موت کے ہیں۔

علامہ ز مخشری اماس البلاغہ ص ۳۰۴ ج ۲ میں تفریح فرماتے ہیں کہ بوئی کے حقیقی اور اصلی معنی استیفاء اور انتکمال کے ہیں اور موت کے معنی مجازی ہیں:

وفي بالعهد ولو في به وهو و في من قوم وهم لوفياء و لوفاه واستو فاه و توفاه استكملت ومن المجاز توفي و توفاه الله ادركة الوفاة

اور علی بدا علامہ زبیدی تاج العروس شرح قاموس ۱۹۹۳ ج ۱۰ میں فرماتے

وفى الشى وفياتم وكثر فهو وفى وواف بمعنى واحدوكل شى بلغ الكمال فقدوفى وتم ومنه او فى فلانا حقه اذا عطاه و افيا و لوفاه فاستوفى و توفاه اى لم يدع شيا فهما مطاوعان لاوفاه و وفاه و من المجاز ادركة الوفاة اى المنية و الموت و توفى فلان اذا مات و توفاه الله عز وجل اذا قبص نفسم آه

اب ہم چند آیتی ہدیہ ناظرین کرتے ہیں جس سے صاف طور پر یہ معلوم ہو جائے گا کہ توٹی کی حقیقت موت نہیں بلکہ توٹی موت کے علاوہ کوئی اور شے ہے:

آبيت اول

الله ينوفي الانفس حين موتها و التي لم تمت في منامها

فيمسك التي قضي عليها الموت و يرسل الاخرى الى اجل م

ی اللہ تعالی قبض کرتا ہے روحوں کو جب وقت ہو ان کے مرینے کا اور جو نہیں مرے ان کے مرینے کا اور جو نہیں مرے ان کو قبض کرتا ہے وقت نیند کے ' پس روک لیتا ہے ان کو جن پر مقدر کی ہے اور واپس بھیج وہتا ہے ان کو وقت مقرر تک۔

اس آیت سے صاف طاہر ہے کہ تونی بعینہ موت کا نام نہیں بلکہ تونی موت کے علاوہ کوئی اور شے ہے کہ جو بھی موت کے ساتھ جمع ہوتی ہے اور بھی نیند کے ساتھ لینی تہماری جانیں خدا کے قبضہ اور تصرف میں ہیں۔ ہر روز سوتے وقت تہماری جائیں کھینچتا ہے اور پھرواپس کرویتا ہے۔ مرنے تک ایسا ہی ہو تا رہتا ہے اور جب موت کاوقت ہو تا ہے تو پھرجان کھینچنے کے بعد واپس نہیں کی جاتی۔

ظاصہ بید کہ آیتہ ہذا میں تونی کی موت اور نیند کی طرف تقیم اس امر کی صرح دلیل ہے کہ تونی اور موت الگ الگ چئیں ہیں اور حین مونھا کی قید سے بھی بھی معلوم ہو آ ہے کہ تونی موت کے وقت ہوتی ہیں عین موت نمیں ورنہ خوو شے کا اپنے لیے ظرف ہونا لازم آ آ ہے۔ لسان العرب سے ہم ابھی لقل کر چکے ہیں کہ تونی کے معنی استفاء اور اسکال لینی کمی شے کو پورا پورا لینے کے ہیں صاحب لسان تونی کی حقیقت بیان کر دینے کے بعد آیت موصوفہ کی تغییر فرماتے ہیں:

ومن ذلك قوله عزوجل الله يتوفى الانفس حين موتها اى يستو فى مدد آجا لهم فى الدنيا و اما توفى النائم فهو استيفاء وقت عقله وتميز الى ان نام (لان الرب ص ٢٨٠ ج ٢٠)

ترجمہ = یعنی مرنے کے وقت جان اور روح پوری پوری لے لی جاتی ہے اور نیند کے وقت عش اور اوراک اور ہوش اور تمیز کو پورا پورا لے لیا جاتا ہے۔

حاصل یہ کہ توفی کے معنی تو وہی استیفاء اور اخدالسمی و افیا لینی شے

کو پورا بورا لینے ہی کے رہے۔ تونی میں کوئی تغیر ادر تبدل نہیں صرف تونی کے متعلق میں تبدیلی ہوئی۔ ایک جگہ تونی کا متعلق موت ہے اور دو سری جگہ نوم (نیند) آیت دوم

وهوالذي يتوفكم بالليل

ترجمہ = وہی ہے کہ جو تم کو رات میں پورا پورا کھنچ لیتا ہے۔

اس مقام پر بھی تونی موت کے معنی میں مستعمل نہیں ہوا بلکہ نیند کے موقع پر تونی کا استعال کیا گیا۔ حالانکہ نوم میں قبض روح پورا نہیں ہو تا۔

آييت سوم

حتی یتوفهن الموت حفرت شاه ولی الله صاحب" اس کا ترجمه اس طرح کرتے ہیں آآل که عمرایثال را تمام کند مرگ مینی یمال تک که موت ان کی عمرتمام کروئے۔

اس آیت پی تونی کے معنی اتمام عمر اور اکمال عمر کے لیے گئے ہیں۔ علاوہ اذیں قرآن کریم پی جا بجا موت کے مقابلہ پی حیات کو ذکر فرمایا ہے۔ تونی کو حیات کے مقابل نہیں ذکر فرمایا 'جس سے صاف ظاہر ہے کہ تونی کی حقیقت موت نہیں۔ ورنہ اگر تونی کی حقیقت موت ہوتی تو جس طرح جا بجا موت کے مقابل حیات کا ذکر کیا جاتا۔ چند آیتی حیات کا ذکر کیا جاتا۔ چند آیتی بریہ ناظرین کرتے ہیں جن پی حق تعالی نے حیات کو موت کے مقابل ذکر فرمایا ہے تونی کے مقابل نے حیات کو موت کے مقابل ذکر فرمایا ہے تونی کے مقابل ذکر فرمایا ہے تونی کے مقابل ذکر نمیں فرمایا۔ قال تعالی (۱) یحیی الارض بعد موتھا (۲) قال تعالی کی کفاتا احیاء و امواتا (۳) یحیکم ثم یمیتکم (۳) ہو امات و احیی (۵) یخرج المیت من الحیی (۱) اموات غیر احیاء (۷) وتوکل علی الحیی الذی لایموت (۸) لایموت فیھا ولا یحیی و یمیت وھو فیھا ولا یحیی (۹) کذلک یحیی الله الموتی (۱۰) یحیی و یمیت وھو

على كلشى قدير (

ان آیات اور آئم لفت کی تصریحات سے یہ بات بخوبی منکشف ہو گئی کہ تونی کی حقیقت موت نہیں بلکہ تونی ایک جنس کا درجہ ہے جس کے تحت میں گئی فرد مندرج ہیں۔ چینے حیوان ایک جنس ہے اور انسان اور فرس اور بقروغیرہ اس کے افراد ہیں۔ حیوانیت بھی انسانیت میں ہو کر پائی جاتی ہے اور بھی فرس کے ساتھ و غیرولک۔ چنانچہ حافظ ابن تھیہ رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

لفظ التوفى فى لغت العرب معناه الاستيفاء والقبض و ذلك ثلاثة اتواع احدها توفى النوم و الثانى تو فى الموت و الثالث تو فى الروح والبلن جميعا: (الجواب المحج م ٢٠٢٣) ترجم = افت عرب من تونى كم معنى استفاء بورا بورا ليخ كم بين اور تونى كى تين فيد اور خواب كى تونى اور دو سرى تونى موت كه وقت روح كو بورا بورا قبض كرلينا - تيمى تونى الروح والجمد لين روح اور جم كو بورا بورا لياا -

یعنی روح اور جم رونوں کو آسان پر اٹھالیا۔ اور جن آئمہ لغت نے تونی
کے معنی تبش روح کے لکھے ہیں انہوں نے یہ کمیں نہیں لکھا کہ فقط قبض روح کو
تونی کہتے ہیں اور اگر قبض روح مع البدن ہو تو اس کو تونی نہیں کہتے۔ بلکہ اگر قبض
روح کے ساتھ قبض بدن بھی ہو تو بدرجہ اولی تونی ہوگ۔ جب یہ طابت ہو گیا کہ
تونی ایک جن ہے اور نوم (نیند) اور موت اور رفع جسمانی یہ اس کے انواع اور
اقسام ہیں اور یہ مسلم ہے کہ نوع اور قشم معین کرنے کے لیے قرید کا ہونا ضروری
اور لازی ہے اس لیے جمال لفظ تونی کے ساتھ موت اور اس کے لوازم کا ذکر ہو گا
اس جگہ تونی سے موت مراولی جائے گی جیے

قل یتوفکم ملک الموت الذی و کل بکم ترجمہ = اے ہارے نمی! آپ کمہ دیجئے کہ پورا پورا کاڑے گاتم کو وہ موت کا فرشتہ جوتم پر مسلط کیا گیا ہے۔ اس مقام پر ملک الموت کے قرینہ سے نونی سے موت مراد لی جائے گی اور جس جگہ نونی کے ساتھ نوم لینی خواب اور اس کے متعلقات کا ذکر ہو گا اس جگہ نونی سے نوم کے معنی مراد لیے جائیں گے جیسے:

وهو الذى يتوفكم بالليل ترجم = وى خداتم كو رات ين پورا بورا ليتا م

لیل کے قرینہ سے معلوم ہوا کہ اس جگہ تونی سے نوم کے معنی مراد ہیں۔ ابونواس کمتا ہے ع

#### فلماتوفاهرسولالكرلي

یعنی نیند کے قاصد نے اس کو پورا پورا لے لیا یعنی سلا دیا۔ اس شعر میں بھی تونی سے نوم کے معنی مراویی اور جس جگہ تونی کے ساتھ رفع کا ذکر ہو یا اور کوئی قرینہ ہو تو وہاں تونی سے رفع جسمانی مراو ہو گا۔ اور مرزا صاحب بھی ' دعویٰ مسیحیت سے پہلے تونی کے معنی موت کے نہیں سمجھے تھے جیسا کہ براہین احمہ یہ (صحیح سے جیسا کہ براہین احمہ یہ (صحیح دوانی نزائن میں محالا ہے ا) پر تھے ہیں کہ اسی مندوفیک لیمنی میں تھے کو کار خیر بخشوں کا اور ای کتاب کے (۱۹۹۰۔ اور میں ۵۰۰ رومانی نزائن میں ۱۹۵ ہے ا) پر حصرت عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ رہنا اور نمایت عظمت اور جلال کے ساتھ ووبارہ ونیا میں آنا تسلیم کا اور جا اور جلال کے ساتھ ووبارہ ونیا میں آنا تسلیم کیا ہے۔

غرض یہ کہ یہ ٹابت ہو گیا کہ تونی کے حقیقی معنی استیفاء اور الحدالشی و افیا لینی کسی شے کو پورا بورا لینے کے ہیں اور یہ کسی کتاب ہیں نہیں کہ تونی کے حقیقی معنی موت کے ہیں۔ اگر کسی مرزائی سے ممکن ہے تو لفت کی کوئی کتاب لا دکھا دے ، جس ہیں یہ تصریح ہو کہ تونی کے حقیقی معنی موت کے ہیں۔ بلکہ ہم دعویٰ کے ساتھ کہتے ہیں کہ قرآن اور حدیث ہیں... جمال کہیں بھی لفظ تونی آیا ہے سب جگہ تونی کے اصلی اور حقیقی ہی معنی مراو ہیں لینی استیفاء اور اسکمال۔ گرچو نکہ عمر کے پورا ہو جانے کے بعد موت کا تحقق لازی ہے اس لیے مجازا" یہ کہہ دیا گیا کہ یمال موت کے معنی مراو ہیں۔

#### خلاصہ کلام

ید کہ توفی کے اصلی معنی پورا وصول کرنے اور ٹھیک لینے کے ہیں۔ قرآن كريم نے لفظ توفى كو نوم اور موت كے معنى ميں اس ليے استعمال كياك ابل عرب ير موت اور نوم کی حقیقت واضح ہو جائے۔ جاہلیت والے اس حقیقت سے بالکل بے خرتے کہ موت اور نوم میں حق تعالی کوئی چیز بندہ سے لیتے ہیں۔ عرب کا عقیدہ ب تھاکہ انسان مرکر نیست اور نابود ہو جاتا ہے۔ موت کو فنا اور عدم کے مراوف سجھتے تھے اس لیے وہ بعث اور نشاۃ ٹانیہ کے مشر تھے اللہ تعالی نے ان کے رو کے لیے ارثاد فرايا قل يتوفكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون آپ ان مكرين بعث سے كمد و يجئے كد مركر تم فنا نہيں ہوتے بلكہ موت كا فرشتہ تم سے اللہ کا بورا بوراحق وصول کر لیتا ہے بینی وہ ارواح کہ جو اللہ کی امانت ہیں وہ تم سے علی کی جاتی ہیں اور اللہ کے یہاں محفوظ رہتی ہیں۔ قیامت کے دن پھر یمی ارواح تمهارے اجهام کے ساتھ متعلق کر کے حساب کے لیے پیٹی ہو گا۔ حضرت شاہ عبدالقادر صاحب قدس اللہ سمرہ فرماتے ہیں تم اپنے آپ کو رحر سیحتے ہو کہ خاک نیں رل گئے تم جان ہو وہ فرشتہ لے جاتا ہے فا نہیں ہوتے" شاہ صاحب ؓ نے اپنے ان مخصر الفاظ میں ای حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا کہ جس کی ہم نے وضاحت کی۔ اس آیت میں بھی توفی کے معنی موت کے نہیں بلکہ حق وصول کرنے کے ہیں۔ موت دینے والا تو صرف وہی مجی اور عمیت ہے ملک الموت تو الله کاحق وصول کرنے والا ہے۔

### آیت توفی کی تفییر

جب توفی کے معنی معلوم ہو مکئے تو اب آیت توفی کی تغییر سینے۔ یہود بے بہود نے جب حضرت علیا علیہ السلام کے قتل کی تذبیریں شروع کیس تو حضرت علیا علیہ السلام نے بھی اس کو محسوس فرمالیا کھا قال تعالی فلما احس عیسلی منهم الکفر تو اللہ تعالی نے اس وقت حضرت علیا علیہ السلام کی تعلی فرمائی کہ

اے عینی تم گھراؤ مت۔ یہ تو تدبیریں کر بی رہے ہیں ہم بھی تدبیریں کر رہے ہیں عن قریب تم کو معلوم ہو جائے گا۔

اس آیت شریفہ میں حق تعالی نے ان پانچ وعدوں کا ذکر فرمایا ہے جو اللہ تعالی نے ان پانچ وعدوں کا ذکر فرمایا ہے جو اللہ تعالی نے اس وقت عیلی علیہ السلام سے فرمائے ایک توفی، ووم رفع اور سوم تطمیر من الکفار لیمنی کا فروں سے پاک کرنا۔ اور چمارم متبعین کا منکرین پر قیامت تک عالب اور فاکن رہنا۔ اور پنجم فیصلہ اختلافات، اول کے تمین وعدے حضرت عیلی علیہ السلام کی ذات بابرکات کے متعلق میں اور چوتھا خدام کے متعلق ہے اور پانچواں فیصلہ کے متعلق ہے جس کا تعلق سب سے ہے۔

#### ا۔ وعدہ توفی

جہور صحابہ اور تابعین اور عامہ سلف و طلف اس طرف کے بیں کہ آیت میں توفی سے موت کے میں مراد ہیں بلکہ توفی کے اصلی اور حقیقی معنی مراد ہیں بعنی پورا بورا اور تھیک تھیک کے لیا۔ کیونکہ مقصود حضرت عیلی علیہ السلام کی تسلی اور تسکین ہے کہ اے عیلی تم ان وشمنوں کے بچوم اور نرفہ سے تحبراؤ نہیں میں تم کو بورا بورا روح اور جم سمیت ان نابکاروں سے چھین لوں گا۔ یہ نابکار اور نانجار اس لائق نہیں کہ تیرے وجود باجود کو ان میں رہنے دیا جائے۔ ان کی ناقدر دانی اور ناسیاسی کی سزایہ ہے کہ ان سے اپنی قمت والیس لے لی جائے۔ حضرت مولانا الثاہ سید مجر انور نور اللہ وجہ یوم القیامة و نضر (آمین) فرماتے ہیں۔

وجوہ لم تكن اهلا لخير فيا خذ منهم عيسلى اليه يہ چرے خركے قابل نہ تھے اس ليے اللہ تعالی نے عيلی عليہ السلام كو ان سے لے كرائي طرف تھنچ ليا۔

> ويرفعه و لا يبقيه فيهم كاخذ الشي لم يشكر عليه

اور اپنی طرف اٹھالیا اور ان میں نہ چھوڑا۔ عینی السلام کو ان سے ایسا لے لیا جیساکہ اس شے کولے لیا جاتا ہے کہ جس کی ٹاقڈری کی جائے۔
وحیز کما یجازا لشی حفظا
و آواہ الی ماوی لدیہ

اور ان سے چین کراپنے پاس محفوظ رکھا اور اپنے یہاں ان کو ٹھکانا دیا۔
اس مقام پر موت کے معنی مناسب نہیں اس لیے کہ جب ہر طرف سے خون کے پیاسے اور جان کے لیوا کھڑے ہوئے ہوں ' تو اس دفت تبلی اور تسکین خاطر کے لیے موت کی خبر دینا یا موت کا ذکر کرنا مناسب نہیں۔ دشنوں کا تو مقصود ہی جان لینا ہے اس دفت تو مناسب سے ہے کہ یہ کما جائے کہ تم گھبراؤ نہیں ہم تم کو تمار کے دشنوں کے نرغہ سے صحیح و سالم نکال لے جائیں گے۔ تمارا بال بھی بیکا بہ ہوگا ہم تم کو دشنوں کے درمیان سے اس طرح اٹھالیں گے کہ تمارے دشنوں کو تمنوں کو تمارا سالہ بھی نہا ہوگا ہم تم کو دشنوں کو تمارا سالہ بھی نہ ہوگا آیت میں اگر توفی سے موت کے معنی مراد ہوں تو عینی علیہ السلام کی تو تبلی نہ ہوگا۔ البتہ یہود کی تبلی ہوگی اور معنی آیت کے یہ ہوں گے کہ السلام کی تو تبلی نہ ہوگا۔ اور نہ مسے کے قتل کی قکر کرد۔ میں خود ہی ان کو موت دوں گا اور تماری تمنا اور آرزو و پوری کردں گا۔ خود بخود تماری تمنا پوری ہو جائے گی۔ خمیں کوئی مشخت بھی نہ ہوگی۔

(٢)

نیزید کہ توفی معنی الموت تو ایک عام شے ہے جس میں تمام مومن اور کافر' انسان اور حیوان سب ہی شریک ہیں۔ حضرت عیسی علیہ السلام کی کیا خصوصیت ہے جو خاص طور پر ان سے توفی کا وعدہ فرمایا گیا؟ قرآن کریم کے تتیج اور استقراء سے معلوم ہو تا ہے کہ توفی کا وعدہ حق تعالی نے سوائے عیسی علیہ السلام کے اور کسی سے نہیں فرمایا۔

نیز ومکرواو مکر اللّه ہے ہی کی معلوم ہو آ ہے کہ توفی ہے پورا پورا لینا اور آسان پر اٹھایا جانا مراد ہو کیونکہ با جماع مفسرین (۱) و مکروا سے حضرت عینی علیہ السلام کے قتل اور صلب کی تدبیریں مراد ہیں اور مکر اللّه حضرت عینی علیہ السلام کی حفاظت کی تدبیر مراد ہے اور مکر اللّه کو مکروا کے مقابلہ میں لائے سے اس طرف اشارہ ہے کہ یہود کا کر اور ان کی تدبیر تو نیست اور ناکام ہوئی اور الله بحانہ کا کر اور اس کی تدبیر غالب آئی۔ واللہ غالب علی امرہ جیے:

(۱) قوله تعالى و مكروا اى بالقتل و مكر الله اى بالرفع الى السماء كما هو مصرح فى التفسير الكبير ص ٣٦٣ ج ٢- ابن كيرص ٢٢٩ ج ٢- در منثور ص ٣٦ ج ٢- كثاف ص ٣٠٦ ج ٣- در منثور ص ٣٦ ج ٢- كثاف ص ٣٠٦ بيناوى من ال ج ٢- روح المعانى ص ١٥٨ ج ١- مدايميك ص ٢٠٥ ج ٣- روح المعانى ص ١٥٨ الجوء ٣ والراج المثير ص ٢١٥ ج ١- تاريخ كالل ابن الاهمر ص ١١٠ ج ١- جلالين ص ٥٠ ابوا لمعود ص ١١٥ - ص ١-)

انهم یکیلون کیداو آکید کپدا⊙ ترجمه = وه بھی تدبیر کر رہے ہیں اور میں بھی تدبیر کر رہا ہوں۔ اور دو سری جگه ارشاد ہے:

قالوا تقا سمو بالله لنبينه و اهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلک اهله و انالصدقون و مکروامکراو مکرنامکراو هم لا يشعرون و فانظر کيف کان عاقبة مکرهم انادمرنهم و قومهم احمعين و

ترجمہ = قوم ممود نے آپس میں کما کہ قتمیں اٹھاؤ کہ ہم شب کے وقت صالح (علیہ السلام) اور ان کے متعلقین کو قتل کر ڈالیں اور بعد میں ان کے وارثوں سے کمہ دیں گے کہ ہم اس موقعہ پر حاضرنہ تھے اور ہم سے بیں۔ اللہ تعالی فرماتے ہیں اس طرح انہوں نے صالح علیہ السلام کے قتل کے معورے اور تدبیر کیں اور ہم نے بھی ان کے بچانے کی خفیہ تدبیر کی

کہ ان کو خبر بھی نہ ہوئی وہ بیا کہ بہاڑ سے ایک بھاری پھر لڑھک کران ير آكرا جس سے وب كرسب مركة (كمافى اللر المنشور) وكي او کہ ان کے کر کاکیا انجام ہوا۔ ہم نے اپنے کر اور تدبیرے سب کو عارت كر ۋالا-" اى طرح اس آيت ميس كروا كے بعد و بحر الله مذكور ہے۔ جس سے حن جل شانہ کو یہ بتلانا مقصود ہے کہ یمود نے جو قتل کی تدبیر کی وہ تو کار گرنہ ہوئی مگر ہم نے جو ان کی حفاظت کی زالی اور انو کھی تدبیر کی دی عالب ہو کر رہی۔ پس اگر روح اور جسم کا پورا پورا لیتا مراد نہ لیا جائے بلکہ تونی سے موت مراولی جائے تو یہ کوئی ایس تدبیر سیں جو یود کی مظولی اور ناکای کا سبب بن سکے لیکہ موت کی تدبیر تو یمود کی مین تمنا اور آرزو کے مطابق ہے۔ کفار مکے نے نبی اکرم سے ان اور قل کی تدیریں کیں اور اللہ تعالی نے آپ متن کی ایک کا عاصت کی تدیر كى كماقال تعالى ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين 🔾 کفار کمہ آپ کے قمل کی تدبیریں کر رہے میں اور اللہ تعالی آپ کی ھاظت کی تدبیر کر رہا ہے۔ اور اللہ تعالی بھڑین تدبیر فرمانے والے ہیں۔

الله تعالی نے آخضرت مستوری کو کفار کمہ کے منصوبوں سے آگاہ کیا اور سیح سالم آپ سیتوری کو کمہ کرمہ سے مدید منورہ کی طرف جرت کرا دی۔ اس طرح حق تعالی نے معزت عینی علیہ السلام کے متعلق فرمایا تھا ومکر واو مکر الله والله خیر المماکرین نیوی یہ یہ السلام کے متعلق فرمایا تھا ومکر واو مکر تعالی نے آپ کی تذہیری کیں اور الله تعالی نے آپ کی حفاظت کی تدبیر کی کہ وشمنوں کے ہاتھ سے سیح و سالم نکال کر آسان کی طرف جرت کرا دی۔ اب اس جرت کے بعد 'زول اور تشریف آوری زمن کے فرخ کرنے کے لیے ہوگی۔ جیسا کہ آل معزت مشتوری ہاسلام ہوئے۔ عرصہ بعد کمہ فیح کرنے کے لیے تشریف لائے اور تمام اہل کمہ مشرف باسلام ہوئے۔ اس طرح جب عینی علیہ السلام زمین کو فیح کرنے کے لیے نازل ہوں گے تو تمام اہل کر جب عینی علیہ السلام زمین کو فیح کرنے کے لیے نازل ہوں گے تو تمام اہل کرے جب ایکان لے آئیں گے ہر رفع الی السماعہ

وعده دوم

## كماقال تعالى ورافعكالي

لینی اے عینی میں تم کو اپنی جانب اٹھاؤں گا جمال کسی انسان کی رسائی بھی نمیں ہو سکتی جمال میرے فرشتے رہتے ہیں وہال تم کو رکھوں گا۔ اس آیت میں رفع سے رفع جسمانی مراد ہے۔ اس لیے کہ:

(۱) رافعک میں خطاب جم مع الروح کو ہے۔

(۲) رفع ورجات تو حضرت عیلی علیه السلام کو پیلے ہی سے حاصل تھا اور رفع روحانی بصورت موت ' یہ مرزا صاحب کے زعم کے مطابق خود... متوفیک سے معلوم ہو چکا ہے۔ للذا ووبارہ ذکر کرنا موجب تحرار ہے۔

(۳) نیز رفع روحانی ہر مرد صالح اور نیک بخت کی موت کے لیے لازم ہے۔ اس کو خاص طور پر بصورت وعدہ بیان کرنا ہے معنی ہے۔

(۳) نیز باتفاق محد ثمین و مغرین و مورخین به آیتی نصارائے تجران کے مناظرہ اور ان کے عقائد کی اصلاح کے بارے بی اتری ہیں اور ان کا عقیدہ به تھا کہ عینی علیہ السلام صلیب پر چڑھائے گئے اور پھر دوبارہ زندہ ہو کر آسان پر اٹھائے گئے۔ المذا اگر رفع الی الماء کا عقیدہ غلط اور باطل تھا تو قرآن نے جس طرح عقیدہ المنات اور عقیدہ شمیث اور عقیدہ قبل اور صلیب کی صاف صاف لفظوں میں تروید کی تو ای طرح رفع الی الماء کے عقیدہ کی بھی صاف صاف لفظوں میں تردید ضروری تھی اور جس طرح و ماقتلوہ اور ماصلبوہ کہ کر عقیدہ قبل و صلب کی تردید فرمائی ای طرح بجائے بل و فعداللہ کے مار فعداللہ فرما کی تو ای الماء کی تردید ضروری تھی۔ سکوت اور مہم الفاظ سے نصار کی تو کیا اصلاح ہوتی مسلمان بھی اشباہ اور گراہی میں پڑھئے۔

نیز آگر تونی اور رفع سے موت اور رفع روحانی مراو ہو تو دعدہ تطبیر من ا کلفار اور دعدہ کف عن بنی اسرائیل کی کوئی حقیقت اور اصلیت باتی نہیں رہتی جیها که دوسری جگه ارشاد ہے واذ کففت بنی اسرائیل عنک اذ جنہم بالبینت اس ائیل عنک اذ جنہم بالبینت اس آیت میں حق جل شانہ کے ان انعامات اور احمانات کا ذکر ہے کہ جو قیامت کے دن حق جل شانہ بطور امتان عیمٰی علیہ السلام کو یاد دلائیں گے ان میں ہے ایک احسان یہ ہے کہ تجھ کو نی اسرائیل کی دست درازی ہے محفوظ رکھا۔

وعذه سوم

### ومطهركمن الذين كفروا

حضرت عیلی علیہ السلام سے تیسرا وعدہ سے فرمایا کہ میں تجھ کو اپنے اور تیرے دشمنوں یعنی کافروں سے پاک کروں گا۔ اور ان کے ناپاک اور نجس پڑوس میں تجھ کو نہیں رہنے دوں گا بلکہ نمایت مطراور معطر جگہ میں تجھ کو بلا لوں گا۔ لفظ مطرک کفر اور کافروں کی نجاست کی طرف اشارہ کرنے کے لیے استعال فرمایا۔ کما قال تعالٰی انما المشرکون نجس لین سے نجس اور گندے آپ کے جسم مطرک قریب بھی نہ آنے پائیں گے۔ اور دو سری جگہ ارشاد ہے۔ واذ کففت بنی اسر آئیل عنک اور اس وقت کو یاد کر کہ جب بنی اسرائیل کو تیرے پاس آئے سے بھی روک دیا۔ پس آگر خوانخواستہ قتل اور ملب میں کامیاب ہو گئے تو پھر اس تطیر اور کف کے وعدہ اور انعام کی کوئی حقیقت باتی نہیں رہتی۔

چنانچہ تغیرور منٹور ص ۳۲ ج ۲ میں حن بھری ہے اس آیت کی تغیر ان الفاظ میں مروی ہے بینی ومخلصک من الیہود فلا یصلون الی قتلک بینی تظیر من اکفار سے بیر مراد ہے کہ اے عیلی میں تجھ کو یہود سے چھوڑاؤں گا اور ان کو تیرے قبل تک بھی رسائی نہ ہوگی اور اذ کففت بنی اسرائیل الایة کی آیت میں ایک خاص لطافت ہے وہ یہ کہ عیلی علیہ السلام کی محفو کیت کو اس عنوان سے بیان فرایا کففت بنی اسر آئیل عنک اور کففت بمعنی نجیت کا مطلب یہ مفول بہ بی اسرائیل کو قرار دیا اور لفظ عنک بعد میں ذکر فرمایا جس کا مطلب یہ ہوا کہ بی اسرائیل کو تیرے سے دور رکھا۔ ان کو تیرے قریب بھی آنے نہ دیا کہ ہوا کہ بی اسرائیل کو تیرے سے دور رکھا۔ ان کو تیرے قریب بھی آنے نہ دیا کہ

تھے ہاتھ ہی لگا سیس۔ لفظ کف ہی جیدے منی ہیں ہے اور لفظ عن ہی بعد اور عباق ہی ہی اور افظ عن ہی بعد اور عباق ہی جاوزہ کے بیان کے لیے آ آ ہے اور یہ نہیں فرایا کہ اذ نجیدنک عن بنی اسرائیل کہ تھے کو کی سرائیل سے نجات وی اور ان کے ہاتھوں نے تھے کو چڑایا۔ جیسا کہ وو سری جگہ ہے واذ انجیدنکم من آل فرعون یسومونکم سوء العذاب۔ اے بنی اسرائیل اس وقت کو یاد کرد کہ بھی ہم نے تم کو فرعونیوں کے عزاب سے بچایا اور نجات دی' اس لیے کہ اگر عیلی علیہ السلام کے بارے ہیں یہ عنوان افتیار فرائے تو یہ شبہ ہو آ کہ بنی اسرائیل کی طرح عیلی علیہ السلام نے بھی دشمنوں سے ایزائیں اور تکلیفیں اٹھائیں گر افیر ش اللہ نے ان مصائب اور دشمنوں سے ایزائیں اور تکلیفیں اٹھائیں گر افیر ش اللہ نے ان مصائب اور دشمنوں سے ایزائیں اور تکلیفیں اٹھائیں گر افیر ش اللہ نے ان مصائب اور دشمنوں کو وور بی رکھا اور کمی بدؤات کو پاس بھی نہ پھٹے ویا اور جرئیل علیہ السلام کو بھٹی کر آسان پر اٹھالیا۔ تمام نقائیر معتبرہ ہیں کی تغیر ذکور اور جرئیل علیہ السلام کو بھٹی کر آسان پر اٹھالیا۔ تمام نقائیر معتبرہ ہیں کی تغیر ذکور

مرزا صاحب کتے ہیں کہ عیلی علیہ السلام صلیب سے رہا ہو کر کشیر پنچ اور ستای سال کے بعد کشمیر میں وفات پائی حالاتکہ کشمیر اس وقت کفراور شرک اور بت پرسی کا گر تھا جو ملک شام سے کسی طرح بسترنہ تھا۔ شام حضرات انبیا کا مسکن اور وطن تھا اور اللہ تعالی یہ فرباتے ہیں ومطهر کمن الذین کفروا کہ میں بتھ کو کافروں سے پاک کرنے والا ہوں۔ نیز عیلی علیہ السلام صرف بی اسرائیل کی طرف معوث ہوئے تھے کما قال تعالی و رسولا الی بنی اسر آئیل ان کی نبوت صرف بی اسرائیل کے لیے تھی۔ الذائی اسرائیل کو چھوڑ کر کشمیر جانے کے کیا معنی ؟

وعدہ چہارم غلبہ متبعین برمنکرین

وجاعدالذين اتبعوك فوق الذين كفرواالي يوم القيمة

اور اے عینی! میں تیری پیروی کرنے والوں کو تیرے کفر کرنے والوں پر قیامت تک غالب رکھوں گا۔

چنانچہ جس مگہ یہود اور نصاری ہیں وہاں نصاری یہود پر غالب اور محمراں بیں آج تک یہود کو نصاری کے مقابلہ میں جمعی تھم رانی نصیب نہیں ہوئی۔

وعده ينجم

#### فيصله اختلاف

ثم الدی مرجعکم فاحکم بینکم فیماکنتم فیه تختلفون نیپانچوان وعده ہے کہ جو اختلافات کے فیملہ کے متعلق ہے تمام اختلافات کا آخری فیملہ تو آخرت کے دن ہو گا۔ لیکن یہود اور نساری اور اہل اسلام کے اختلافات کا ایک فیملہ قیامت قائم ہونے ہے کچھ روز پہلے ہو گا اور وہ مبارک وقت وہ ہو گا کہ جب عیلی علیہ السلام آسان سے تازل ہوں کے اور دجال کو قتل کریں گے اور یہوو کو چن چن چن کر ماریں گے۔ کوئی یہووی اس وقت اپنی جان نہیں کیا سے گا۔ اس وقت اپنی جان نہیں گے ھذا یہودی ورائی فاقتلہ یہ یہووی میرے پیچے چھپا ہوا ہے اس کو قتل کیجئے۔ مسلیب کو تو ثریں گے جس سے نساری کی مرات پر ایمان لائیں گے اور مسلم کی نبوت و رسالت پر ایمان لائیں گے اور مسلم کی نبوت و رسالت پر ایمان لائیں گے اور ہو گا آزار اور اعتراف کریں گے اور اہل اسلام اس وقت اپنی آ کھوں سے ان مساری ان کی الوہیت اور ا انیت سے تائب ہو کر ان کے عبداللہ اور رسول اللہ ہونے کا قرار اور اعتراف کریں گے اور اہل اسلام اس وقت اپنی آ کھوں سے ان تمام چیزوں کا مشاہدہ کر لیں گے جو حضرت عیلی علیہ السلام کے نزول کے متعلق قرآن اور حدیث پیس فیکور ہیں اور بے ساختہ ان کی ذبانوں سے یہ نکلے گا۔

هذاما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسولم

ترجمہ = یی ہے وہ کہ جس کا اللہ اور اس کے رسول نے ہم سے وعدہ کیا تھا اور بے شک اللہ اور اس کے رسول نے پچ کما۔

ادر ابل اسلام کے ایمان اور تعلیم میں اور زیادتی ہوگی اور مازاد همالا

ایمانا و تسلیما کے مصداق ہوں گ۔ اور اب تک تو نزول عینی بن مریم اور قل دوال و تیلی بن مریم اور قل دوال و قیرہ پر ایمان بالنیب تھا لیکن اب مشاہدہ کے بعد ایمان شودی ہو جائے گا کہ جس میں ارتداد کا اندیشہ نہ رہے گا۔ غرض یہ کہ معزت عینی علیہ السلام کے نزول سے تمام اختلافات ختم ہو جائیں گے اور روئے زمین پر کوئی دین سوائے دین اسلام کے باتی نہ رہے گا۔ اس طرح یہ فیصلہ کا وعدہ بھی پورا ہو جائے گا۔

### توفی کی دو سری نوع

اور اگر اس آیت بی تونی کی دو مری نوع بینی نوم (نینر) مراد لی جائے تب بھی مرزا صاحب کے لیے مفید نمیں کیونکہ اس صورت بی متوفید کسٹی بی میں میں میں کا اور آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ اے عیلی بی تجھ کو سلاؤں گا اور سونے کی حالت بیں تجھ کو آسان پر اٹھاؤں گا۔ جیسا کہ تغییر ابن جریر اور معالم التربیل بی ریح بن انس سے منقول ہے:

قال الربيع بن انس المراد بالتوفى النوم وكان عيسلى عليه السلام قدنا م فرفعه الله نائما الى السماء معناه الى مينمك ولرفعك الى كما قال تعالى و هم الذى يتوفكم بالليل اى مينمكم والله اعلم

ترجہ = ربح بن انس کتے ہیں کہ آیت میں تونی سے نوم لیمی نیند مراو
ہے معرت عیلی علیہ السلام سو گئے تھے۔ اللہ تعالی نے ان کو ای مالت
میں آسان پر اٹھایا اور آیت کے یہ معنی ہیں کہ اے عیلی میں تجھ کو
سلاؤں گا اور ای مالت میں تجھ کو اپنی طرف اٹھاؤں گا جیسا کہ اللہ تعالی
کے اس ارشاد... وہو الذی ینوفکم باللیل (وی ہے کہ جو تم کو
رات میں سلانا ہے) میں تونی سے نوم مراد ہے۔

لین تونی علی نوم سے بھی مرزا صاحب کی تمنا اور آر دو پوری جیں ہوتی کیو تک نین مالت میں آدی زندہ رہتا ہے مرنا جیں۔

### تونی کی تیسری نوع (لینی موت)

اور آگر اس آیت بیل تونی سے اس کی تیری نوع مراد لی جائے جیا کہ علی بن طلہ حضرت ابن عباس سے متو نیک کی تغیر عمیتک کے ساتھ روایت کرتے بیل بن جبی مرزا صاحب کا بدعا وفات قبل النزول حاصل نہیں ہو آ۔ اس لیے کہ امام بغوی فرماتے ہیں کہ ابن عباس کے اس قول کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک مطلب تو دہ ہے کہ جو وجب بن منب اور محمہ بن امتی سے متقول ہے کہ اللہ تعالی کے اولا "حضرت عیلی کو وفات دی اور پھر کچھ دیر کے بعد ان کو زندہ کر کے آسان پر اٹھایا۔ وجب یہ کتے ہیں کہ دن کی تین ساعت مردہ رکھا اور پرمھ زندہ کر کے اشایا۔ اور محمہ بن اسمت ہیں کہ دن کی سات ساعت مردہ رکھا اور پرمھ زندہ کر کے اشایا۔ اور محمہ بن اسمت ہی آئی تو اس کے بعد دوبارہ زندگی اور رفع الی الماء بھی واقع ہوا ہے اور مرزا محمد باس کے قائل نہیں۔

### دو مرا مطلب

این عباس کے اس قول کا دو سرا مطلب ہے کہ خود این عباس کے شاگرد خاص لینی ضحاک سے معقول ہے کہ آیت میں نقدیم و تاخیر ہے جیسا کہ می جلال الدین سیوطی تفیسر در منشور میں فرماتے ہیں:

اخرج اسحاق بن بشر و ابن عساكر من طريق جوهر عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى انى متوفيك و رافعك الى يعنى رافعك ثم متوفيك في اخر الزمان

(ورمنشور ص ۳۷ ج۲)

ترجمہ = خاک کتے ہیں کہ ابن عبال منوفیک ورافعک کی تغیر میں ۔ یہ فرماتے سے کہ حضرت مسے کا رفع مقدم ہے اور ان کی وفات اخیر زمانہ میں ہوگی۔ میں ہوگی۔ پی آگر این عبال ہے متو نیک کی تغییر ممیتک ہے مردی ہے تو ان سے نقریم و آخر بھی مردی ہے۔ اندا این عبال کے نصف قول کو جو اپنی ہوائے نشانی اور غرض کے موافق ہو' اے لینا اور جحت قرار دینا اور دو سرے نصف کو جو ان کی غرض کے مخالف ہو اس سے گریز کرتا ہے ایسا ہی ہیں جیسے آرک نماز کا لا تقربوا الصلوة سے جحت بکڑتا اور انتم سکاری سے آئکھیں بند کرلینا' نصف قول کو بانا اور نصف قول سے العمیری کام ہے۔

علاوہ اذیں ابن عبال ہے مو فیک کی تغیر جو ممیتک مروی ہے اس کا
راوی علی بن طلح ہے۔ محد مین کے نزدیک بید راوی ضعیف اور مکر الحدیث ہے۔
علی بن طلح کے ابن عباس ہے نہ کچھ سا ہے اور نہ ان کو دیکھا ہے۔ اللذا علی بن
طلح کی روایت ضعیف بھی ہے اور منقطع بھی ہے جو جبت نہیں ہو عتی بلکہ اس کے
رکھی ابن عباس ہے حضرت عیلی علیہ السلام کا صحح و سالم زندہ آسان پر اٹھایا جانا با
اسانید صححہ اور جیدہ معقول ہے۔ تجب اور سخت تعجب ہے کہ ابن عباس کی وہ
تغیر کہ جس کی سند ضعیف اور مکر اور فیر معتبر ہو وہ تو مرزا نیوں کے نزدیک معتبر
ہو جائے اور ابن عباس کی وہ تغیر جو اسانید صححہ اور جیدہ اور روایات معتبرہ سو

# حیات عیلی علیہ السلام کے بارے میں حضرت عبداللہ بن عباس کی تضریحات

(۱) تغیراین جریر اور این کیراور فتح الباری کے دوالہ سے گزر چکا ہے کہ این عباس کے نزدیک وان من اہل الکنب الالیومنن به قبل موته یم قبل موته یم قبل موته کی خمیر حضرت عیلی علیہ السلام کی طرف راجع ہے بینی قبل موت عیلی اور ای بین عباس کو جرم اور بھین تعاطامہ آلوی روح المعانی میں لکھتے ہیں:
والصحیح کما قال القرطبی ان اللّه تعالٰی رفعه من غیر وفاة ولا نوم و ہو الروایة الصیحین عن ابن عباس۔ روح المعانی

ترجمہ = امام قرطبی فرماتے ہیں کہ صحیح کی ہے کہ اللہ تعالی نے عیمیٰ علیہ السلام کو بغیر موت اور ابن عباس کا السلام کو بغیر موت اور ابن عباس کا صحیح قول کی ہے۔

امام قرطبی کے کلام کا ساف مطلب کی ہے کہ ابن عباس سے میج روایت کی ہے کہ وہ زندہ آسان پر اٹھا لیے گئے اور اس کے ظاف جو روایت ہے وہ ضعیف ہے قائل اعتبار نہیں۔

قال الحافظ عماد الدين بن كثير عن ابن عباس قال لما اراد الله ان يرفع عيسى الى السماء الى ان قال ورفع عيسى من روزنة فى البيت الى السماء قال وجاء الطلب من اليهود فاخذ وا الشبه فقتلوه ثم صلبوه و هذا اسناد صحيح الى ابن عباس-

(تغییرابن کثیرم ۹ ج ۲)

ترجمہ = مافظ عماد الدین بن کیرائی تغیر میں فرماتے ہیں کہ ابن عباس فرماتے ہیں ' جب اللہ تعالی نے حضرت عیلی علیہ السلام کو آسان پر افعانے کا ارادہ فرمایا تو ایک محض پر ان کی شاہت ڈال دی گئی اور وہ قتل کر دیا گیا اور عیلی علیہ السلام مکان کے روشن وان سے آسان پر اشحا لئے گئے۔ ابن کیرکتے ہیں کہ ابن عباس کے اس اثر کی سند میجے ہے۔

(٣) اور تغير فتح البيان ص ٣٣٢ ج ٢ پر ہے كہ مافظ ابن كير نے كما كد اس كى سند مجمع ہے ' بے شك اس كے رادى بخارى كے رادى بيں۔

علامہ آلوی نے ومکرواو مکر الله کی تغیر میں ابن عباس کا قول نقل کیا کہ کر اللہ کی تغیر میں ابن عباس کا قول نقل کیا کہ کر اللہ سے مرادیہ ہے کہ ایک فخص پر عینی علیہ السلام کی شاہت وال دی گئی اور عینی علیہ السلام کو آسان پر انعالیا گیا۔

(روح المعاني ص ١٥٧ ج ٣)

(٣) تغیر ابن جریر ادر ابن کیر میں ابن عباس ، مردی ہے کہ واله للعلم للساعة ، نزول عینی علیہ السلام مراد ہے۔

(۵) محدین سعد نے طبقات کبری ص ۲۶ ج اپر ابن عباس کا ایک اثر نقل کیا ہے جو حضرت عیمیٰ علیہ السلام کی حیات اور رفع الی السماء کے بارے میں نص مرت ہے ہم اس کو ہدیہ نا ظرین کرتے ہیں وہو ہدا:

اخبر نابشام بن محمد بن السائب عن ابيه من ابى صالح عن ابن عباس قال كان بين موسى بن عمران و عيسلى بن مريم الف سنته و تسعمائة الى ان قال و ان عيسلى صلى الله عليه وسلم حين رفع كان ابن اثنتين و ثلاثين سنة و ستة اشهر وكانت نبوته ثلاثين شهر اوان الله رفعه بجسده و انه حيى الان و سيرجع الى الدنيا فيكون ملكا ثم يموت كما يموت الناس الخ

(طبقات كبرى ص ٢٦ ج المطبوعه ليدن (جرمني)

ترجمہ = ابن عباس فرماتے ہیں کہ موسی علیہ السلام اور عیلی علیہ السلام
کے ورمیانی زمانہ انیس سو سال ہے اور حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام
جس وقت اٹھائے گئے تو ان کی عمر شریف ۳۳ سال اور چھ ماہ کی تھی اور
زمانہ نبوت تمیں ماہ تھا اور اللہ تعالی نے حضرت عیلی علیہ السلام کو ان
کے جسم سمیت اٹھایا ور آنحا لیکہ وہ زندہ تھے اور آئندہ زمانہ میں پھروہ
دنیا کی طرف واپس آئیں سے اور بادشاہ ہوں سے۔ اور پھرچند روز بعد
وفات پائیں سے۔ جیسے اور لوگ وفات پاتے ہیں۔

حفرت عباس کے اس قول سے حفرت عینی علیہ السلام کا رفع الی المماء اور دوبارہ نزول مراحة معلوم ہو گیا اس روایت میں ابن عباس نے سیرجع الی الدنیا کا لفظ استعال فرمایا جو رجوع سے مشتق ہے جس کے معنی واپس کے ہیں یعنی جس طرح جسم عضری کے ساتھ آسان پر گئے تنے اس جسم کے ساتھ اسی طرح دوبارہ واپس اور تشریف آوری ہوگ۔ خود بہ نفس نفیس وہ ونیا میں واپس تشریف لائی گئے الی کا مثل اور شبیہ نہیں آئے گا۔

خلاصه كلام

بیر کہ اگر ابن عباس سے متو نیک کی تغییر ممیتک کے ساتھ مفول ہے تو ان سے تقدیم و تاخیر بھی مفول ہے اور میسیٰ علیہ السلام کا اس جدد عضری کے ساتھ زندہ آسان پر اٹھایا جانا اور پھر قیامت کے قریب ان کا آسان سے نازل ہونا یہ بھی ابن عباس سے مروی ہے۔

مرزا صاحب کو چاہیے کہ ابن عباس کے ان اقوال مریحہ کو بھی تعلیم کریں۔ عالاتکہ ان اقوال کی اسانید نمایت صحح اور قوی ہیں اور متو نیک کی تغییر جو ممیتک سے مروی ہے اس کی سند ضعیف ہے۔

#### جواب دیگر

اور آگر بالفرض بیہ تنلیم کر لیا جائے کہ متو نیک کی تغییر ممیتک کے سابھ صحیح ہے تو یہ ۱۹۳۳ روحانی خوائن می اس علی کہ مرزا صاحب ازالت الاوبام کے (س ۱۹۳۳ روحانی خوائن می ۱۳۱ ج س) پر کھنے ہیں کہ امانت کے حقیقی معنی صرف مارنا اور موت ویا نہیں بلکہ سلانا اور بیوش کرنا بھی اس میں واخل ہے۔ افتی کلامہ

مرزا صاحب اس عبارت میں فظ اس امرے مد فی نہیں کہ امات کے معنی کہی سلانے کے بھی آ جاتے ہیں بلکہ اس کے مدفی ہیں کہ جس طرح مارنا اور موت دیا امات کے حقیق معنی ہیں ای طرح سلانا اور بے ہوش کرنا بھی امات کے حقیق معنی ہیں۔ اندا جب مرزا صاحب کے نزدیک امات کے حقیق معنی سلانے کے بھی ہیں تو این عباس کی تغییر ممیتک میں اگر امات سے سلانے کے معنی مراو لیے جائیں تو کوئی مضا نقد نہیں۔ اس لیے کہ مرزا صاحب کے نزدیک بید معنی بھی حقیق ہیں اور آیت کا مطلب بیہ ہو گا کہ نیند کی حالت میں آسان پر اٹھائے گئے۔ جیسا کہ ربھے سے معنی امات عمنی المت یعنی سلانے کے معنی میں آیا ہے اور حدیث میں بھی امات عمنی المت یعنی سلانے کے معنی میں آیا ہے الحمد للہ الذی احیانا بعد ما اماننا والیہ النشور

### اقوال مفسرين

مراشتہ تفسیل کے بعد اب سمی مزید تو منیح کی ضرورت نہیں۔ مرچو تکبہ تونی

کے استعالات مخلف ہیں اس لیے حضرات مغسرین سے اس آیت کی ہو توجیہات مغسرین میں ہم ان توجیہات کو لقل کر کے یہ ہتانا اور و کھانا چاہتے ہیں کہ تمام مغسرین سلف اور ظلف اس پر مثفق ہیں کہ عیلی علیہ السلام بحدہ العنعری زندہ آسان پر اٹھائے گئے۔ آیت شریفہ کی توجیہات اور تغییری تعبیرات میں اگرچہ بظاہر اختلاف میں۔ ہے لیکن رفع الی المماء پر سب مثفق ہیں اس میں کی کو اختلاف نہیں۔ عبارا ثنا شتی و حسنک واحد عبارا ثنا شتی و حسنک واحد وکل الی ذاک الجمال یشیر محل الی ذاک الجمال یشیر ماری تعبیرات مخلف ہیں اور تیرا حن ایک ہے سب کا اثنارہ اس ایک حن کی طرف ہے۔

قول اول

تونی ہے استیفاء اور استکمال کے معنی مراد ہیں اور استیفاء اور استکمال سے عمر کا اتمام مراد ہے۔ اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ اے عیلی تم وشمنوں سے گھراؤ نہیں یہ قل اور صلب سے تہماری عمر ختم کرنا چاہتے ہیں یہ سب ناکام رہیں گے۔ میں تہماری عمر پوری کروں گا اور اس وقت میں تم کو آسان پر اٹھاؤں گا چنانچہ امام رازی فرماتے ہیں:

الاول معنی قوله انی متوفیک ای انی متم عمرک فحین از اتوفاک فلا اترکهم حتی یقتلوک بل اتا رافعک الی السمای و مقربک بملائکتی و اصونک عن ان یتمکنوا من قتلک و هذا تاویل حسن

( تغیر کبیر ص ۸۱۱ ج ۲)

ترجمہ = انبی منوفیک کے معنی یہ بیں کہ اے عیلی میں تیری عمر پوری کوں گا۔ کوئی مخص تھ کو قتل کر کے تیری عمر قطع نہیں کر سکا۔ میں تھ کو تیرے وشنوں کے ہاتھ میں نہیں چھوڑوں گاکہ وہ تھ کو قتل کر سکیں۔ بلکہ میں تجھ کو آسان پر اٹھاؤں گا اور اپنے فرشتوں میں رکھوں گا۔ امام رازی فرماتے ہیں کہ یہ معنی نمایت عمدہ ہیں۔

اور ای معنی کو علامہ زمخشری نے تغییر کشاف میں ذکر کیا ہے اور اس معنی کا کلام اپنے حال پر ہے۔ کلام میں کوئی نقدیم و تاخیر نہیں۔ تونی کے معنی اتمام عمر کے بیں جو ابتدائے عمر سے لے کر اخیر عمر تک صادق بیں ای در میان میں رفح الی العماء ہوا اور اس در میان میں نزول ہو گا اور وقت پر وفات ہوگ۔ اس طرح عمر شریف بوری ہوگ۔

قال الزمخشرى الى متوفيك اى مستوفى اجلك و معناه الى عاصمك من ان يقتلك الكفار و موخرك الى اجل كتبته لك ومميتك حتف الفك لا قتيلابا يديهم... ففسره بمادة من باب الاستفعال و قوله و معناه الخيريد حاصل المقام و ماجرى فى سلسلة الواقعة لا تفسير لفظيا فاته مرض فيما بعد و لم يرضه ان يكون تفسيره ابتداء حيث قال و مميتك فى وقتك بعد النزول من السماء ورافعك الان- وقد علل الله عن لفظ الاماتة للا يباده و يواجه عيسلى به فى مقابلة اليهود على ذكر التناول والاستيفاء ثم ليجرى ما يجرى كل بحيى مستكمل مدة العمر مشكات القران ص ١٣٢

### قول دوم

نونی سے قبض من الارض کے معنی مراد ہیں۔ لینی اے عیلی میں تم کو ان کافروں سے چیمین کر پورا پورا اپنے قبضہ میں لے لوں گا جیسا کہ امام رازی قدس الله سرہ فرماتے ہیں:

ان النوفى هوا القبص بعال وفانى فلان دراهمى واو فينها كما يقال سلم فلان الى دراهمى و تسلمتها (تنير كبرم ٢٨١ ت) ترجمه = لين توفى كم من كى شے پر پورى طرح بقنه كر لين كم بيں - بيساكه كما جاتا ہے كہ فلال فخص نے ميرے پورے دوپ ديديے - اور ميں نے اپنے پورے دوپ ديديے - اور ميں نے اپنے پورے دوپ اس سے وصول كر ليے -

آیت کے یہ معنی حسن بھری اور مطروزات اور ابن جریج اور محمد بن جعفر بن ذیر سے معقول ہیں۔ اور امام ابن جریر طبری نے اس معنی کو اختیار فرمایا ہے۔ اس معنی کو بھی آیت میں کوئی نقذیم و تاخیر نہیں۔ قول اول اور قول خانی دونوں قولوں میں توفی کے معنی استیفاء اور احکمال بی کے ہیں۔ فرق اتا ہے کہ پہلے قول میں استیفاء سے اجل اور عرکا اتمام اور اکمال مراد لیا گیا۔ اور دو سرے قول میں ایک محض اور ایک ذات کا پورا پورا قبضہ میں لینا مراد لیا گیا ہے۔ ایک جگہ استیفاء اجل ہے۔ ایک جگہ استیفاء اجل ہے۔ ایک جگہ استیفاء محض اور استیفاء قبضہ ہے۔

قول سوم

تونی کے معنی اخذ الثی و افیا کے ہیں لیعنی کسی ٹی کو پورا پورا لے لیتا۔ اور اس جگہ عیسیٰ علیہ السلام کو روح اور جسم دونوں کے ساتھ لے لیتا مراد ہے۔ جیسا کہ امام رازی فرماتے ہیں:

ان التوفى اخذا الشى وافيا ولما علم الله تعالى ان من الناس من يخطر بياله ان الذى رفعه الله هو روحه لاجسده ذكر هذا النكلام ليدل على انه عليه الصلوة والسلام رفع بتمامه الى السماء بروحه و بجسده ويدل على صيحة هذا التاويل قوله تعالى و مايضرونك من شى (تنير كير ص ٢٨١)

ترجمہ = نونی کے معنی کمی شے کو پورا پورا اور جمیح اجزاء لے لینے کے بیں۔ چو تکہ حق نعافی کو معلوم تھا کہ بعض لوگوں کے دل میں وسوسہ گزرے گاکہ شاید اللہ تعالی نے معلوم ہو جائے کہ عیلی علیہ السلام روح لیے متو نیک کا لفظ فرایا آکہ معلوم ہو جائے کہ عیلی علیہ السلام روح اور جم سمیت آسان پر اٹھائے گئے جیسا کہ اللہ تعالی نے دو مری جگہ فرمایا ہے ومایضرونگ من شی تم کو ذرہ برابر ضرر نمیں پنچا سیس کے فرمایا ہے ومایضرونگ من شی تم کو ذرہ برابر ضرر نمیں پنچا سیس کے نہ روح کو نہ جم کو۔

### قول چهارم

نونی سے نوم کے معنی مراد ہیں۔ لینی سلا کرتم کو اپنی طرف اٹھاؤں گاکہ تم کو خبر بھی نہ ہو کہ کیا ہوا اور آسان اور فرشتوں بی میں جاکر آگھ کھلے گی۔ بیہ قول رہے بن انس سے مروی ہے:

قال الربيع بن انس المراد بالتوفى النوم وكان عيسلى عليه السلام قد نام فرفعه الله نائما الى السماء معناه منيمك ورافعك الى كما قال تعالى و هو الذي يتوفكم بالليل

(تنبردرمنور م ٣٦ ج ١٥ معالم التربل و تنبركبروغيره وغيره)
ترجمه = ربيع بن انس كت بين كه توفى سے نوم لين نيند ك معنى مراو
بيں الله تعالى في حضرت عيلى عليه السلام كو سونے كى حالت بيس آسان
پر الفايا جيساكه و هو الذى يتوفكم بالليل اس آيت بيس توفى سے نوم
كے معنى مراد بيں -

قول پنجم

تونی سے موت کے معنی مراد ہیں جیسا کہ علی بن الی طلم ' ابن عباس رمنی اللہ عنہ سے متو نیک کے معنی ممیتک روایت کرتے ہیں۔

امام بغوی معالم التربیل میں فرماتے ہیں کہ ابن عباس کی اس روایت کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک تو سے کہ و مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک تو سے کہ علیہ السلام کو چند ساعت مردہ رکھا اور پھر زندہ کرکے آسان پر اٹھایا۔ جیسا کہ مجمد بن اسمحق اور وہب سے منتول ہے۔ اس قول پر آیت میں کوئی نقذیم و تاخیر نہیں۔

دو سرا مطلب وہ ہے جو شحاک سے مروی ہے وہ سے کہ آیت میں تقذیم و ماخیر ہے اور معنی آیت کے یہ بین کہ:

> انی متوفیک بعدا انزالک من السماء ترجمہ = میں تھو کو آسان سے اترنے کے بعد موت وول گا۔

# کیا تقذیم و تاخیر تحریف ہے؟

مرزا صاحب ازالته الاوبام ص ۹۲۵ ج ۲ روحانی خزائن ص ۹۰۸ ج ۳ پس کھتے ہیں:

اگر کوئی کے کہ را نعک مقدم اور متو نیک مؤخر ہے سو ان یمودیوں کی طرح تحریف ہے کہ جن پر بوجہ تحریف کے لعنت ہو چکی ہے۔ افتی

جواب

تقدیم و تاخیرنہ تواعد عربیت کے خلاف ہے اور نہ فصاحت و بلاغت میں مخل ہے بلکہ بسا او قات عین فصاحت اور عین بلاغت ہے۔ فصحاء اور بلغاء کے کلام میں شاکع اور ذرائع ہے۔ امام رازی قدس اللہ سمرہ فرماتے ہیں:

ومثلهمن التقديم والتاخير كثير فى القران

(تفيركبرص ١٨١ ج ٢)

ترجمہ = ابن عباس کی تغییر میں جو تقدیم و تاخیر آئی ہے اس فتم کی تقدیم و تاخیر آئی ہے اس فتم کی تقدیم و تاخیر قرآن کریم میں کثیر ہے

الم قرطبی اس آیت کی تغیر میں لکھتے ہیں:

قال جماعة من اهل المعانى منهم الضحاك والفراء فى قوله تعالى اتى متوفيك و رافعك الى على التقديم والتاخير لان الواولا توجب الرتبة و المعنى انى رافعك الى و مطهرك من الذين كفروا متوفيك بعد ان تنزل من السماء كقوله تعالى ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزما واجل مسمى والتقدير و لولا كلمة سبقت من ربك لكان لزما واجل مسمى والتقدير و لولا كلمة سبقت من ربك واجل مسمى لكان لزاما قال الشاعر الا يانخلة من ذات عرق --- عليك ورحمة الله السلام

(تفير قرطبي ص ٩٩ ج ٣)

ترجمہ = اہل علم کی ایک جماعت جن میں ضحاک اور فراء بھی ہیں یہ کتے

بین کہ حق تعالیٰ کے اس قول انی منوفیک ورافعک الی میں تقدیم و آخیر ہے اور اس میں کوئی حرج اور مضاکقہ نہیں۔ اس لیے کہ واؤ تربیب کو مقتضی نہیں اور متی آیت کے اس طرح بیں کہ اس وقت رفع ہوگا اور تونی لینی وفات بعد زول کے ہوگی۔ اور تقدیم و آخیر کے فطائر قرآن کریم میں موجود بیں جیسا کہ ولولا کلمة سبقت من ربک لکان لزاما و اجل مسمی اس آیت میں بھی تقدیم و آخیر ہے۔ اصل تقدیر عبارت اس طرح ہے ولولا کلمة سبقت من ربک واحل مسمی لینی واجل مسمی کا عطف کلمہ پر ہے اور لکان لزاما وونوں بی کی خبر بینی واجل مسمی کا عطف کلمہ پر ہے اور لکان لزاما وونوں بی کی خبر ہے۔ شاخر کمتا ہے اے مقام خلہ تچھ پر اللہ کی رحمت اور سلام ہو اس شعر میں تقدیم و تاخیر ہے کہ السلام موخر ہے کہ جو معطوف علیہ ہے اور رحمت اللہ مقدم ہے جو معطوف ہے۔ قاعدہ کا مقتضی یہ بین کہ معطوف علیہ مقدم ہو اور معطوف موخر ہو اور شعر میں معطوف لینی ورحمتہ اللہ مقدم ہے اور معطوف علیہ لینی السلام موخر بیں (تغیر قرطی)

وقال تعالٰی ماهی الاحیاتنا الدنیا نموت و نحیی فقالت طائفة هو مقدم و موخر و معناه نحیی و نموت الخ

(لبان العرب ص ١٣٢ج ١٨)

ترجمہ = اور ای طرح اللہ تعالی کے اس قول ماھی الاحیاتنا الدنیا نموت و نحیبی بی نقدیم و تاخیر ہے اصل کلام نحیبی و نموت ہے اس لیے کہ حیات مقدم ہے اور موت اس کے بعد ہے۔ گر آیت بی نموت مقدم ہے اور نحیبی موخر ہے۔

وقال تعالى حتى تستا نسوا و تسلموا قال الفراء هذا مقدم و موخر انماهى حتى تسلموا و تستانسواالسلام عليكم أذخل (لان العرب ص ١١١٦ ٤)

ترجمہ = اور حق تعالی فرماتے ہیں کہ کسی کے گریس واخل ہونے سے

پہلے اجازت چاہو اور سلام کرو۔ فراء کہتے ہیں کہ اس میں نقدیم و تاخیر بے پہلے سلام ہے اور بعد استیذان اجازت حاصل کرنے کے لیے اس طرح کمنا چاہیے السلام علیم اُوخل۔ سلام ہو تم پر کیا میں اندر آسکتا ہوں؟

بنی اسرائیل میں جو قتل کا واقعہ چیش آیا و آن کریم میں اس واقعہ کو واذ
قنلتم نفسا فادرء تم ہے بعد میں بیان فرایا اور اس کے متعلق جو احکام صادر
جوئے ان کو پہلے بیان فرایا۔ کما قال تعالٰی ان اللّه یامر کم ان تذبحوا بقرة
الایات۔ اور قرآن کریم میں واقعات کو پھڑت مقدم و مو فر بیان کیا گیا ہے۔
کما قال ابوحیان و قال بعض الناس التقدیم و الناخیر حسن
لان ذلک موجود فی القران فی الجمل وفی الکلمات و فی کلام
العرب واور دمن ذلک جملا من ذلک قصة نوح علیه السلام فی
العرب واور دمن ذلک جملا من ذلک قصة نوح علیه السلام فی
التربص بالاربعة الشهر بمتاع الی الحول اذا لنا سخ مقدم و
منسوخ و متاخر۔

(كذا في البحرا لمحيط ص ٢٥٩ ت ١)

بطور نمونہ چند آیات پر اکتفاگیا ورنہ قرآن کریم ہی میں نقدیم و آخیر کے صدما نظائر موجود ہیں اور حدیث میں تو کوئی شار نہیں۔ غرض بیہ کہ نقدیم و آخیر تحریف تو کیا ہوتی فصاحت و بلاغت کے بھی خلاف نہیں اور آیت تونی میں نقدیم و آخیرخود ابن عباس سے مروی ہے جیسا کہ تغییرور منشور میں ندکور ہے۔

# مرزا صاحب بھی تقدیم و تاخیر کے قائل ہیں

مرزا صاحب "مسیح ہندوستان" کے (م ۵۳ رومانی ترائن م ۵۳ ن ۱۵ یہ کھتے ہیں) "اور مطرک کی میشن گوئی میں یہ اشارہ ہے کہ ایک زمانہ وہ آیا ہے کہ خدا تعالی ان الزاموں سے مسیح کو پاک کرے گا اور وہ زمانہ کی ہے" (لینی مرزا کا

زمانه) اه-

اس کا حاصل ہے ہے کہ حضرت میں ہے جو تظمیر کا وعدہ تھا وہ مرزا کے زمانہ میں پورا ہوا اور جاعل الذین انبعوک لینی متبعین کے عالب کرنے کا وعدہ اس وعدہ ہے بہت پہلے پورا ہو چکا ہے۔ اس لیے کہ واقعہ صلیب کے تین سو سال بعد عیمائیوں کی سلطنت قائم ہو گئی تھی اور متبعین کے غلبہ کا وعدہ پورا ہو گیا تھا۔ للذا مرزا کے قول پر آیت میں تقذیم و تاخیرلازم آئی۔ اس لیے کہ متبعین کے عالب کرنے کا وعدہ جو آیت میں وعدہ تطمیر کے بعد ندکور ہے وہ تو پہلے پورا ہوا اور وعدہ تطمیر جو پہلے ندکور ہے وہ تو پہلے پورا ہوا۔ تطمیر جو پہلے ندکور ہے وہ مرزا کے زمانہ میں انہیں سوسال کے بعد پورا ہوا۔ فاکدہ (متعلقہ ہایت ماکدہ)

جب یہ ثابت ہو گیا کہ تونی کے حقیق معنی استیفاء اور استکمال اور افذ التی وافیا (ایمنی کسی شے کو پورا پورا لینے کے ہیں) اور انسی منوفیک ورافعک السی میں تونی ہے موت کے معنی مراد نہیں بلکہ تونی سے رفع آسانی مراد ہے۔ تو اس طرح سورة مائدہ کی آیت تونی کو سیجھے کہ وہاں بھی تونی سے رفع الی المماء بی مراد ہے اور فلما توفیتنی کے معنی فلنار فعننی الی السماء کے ہیں۔ چنانچہ تمام معتبر تفایر میں توفیتنی کی تغییر رفعننی کے ساتھ ذکور ہے چند تفایر کے حوالہ پر اکتفا کرتے ہیں۔

الغرض ان تمام تقامیری مراحت" اس کی تصری ہے کہ تونی سے رفع الی المماء مراد ہے۔ اور بالفرض اگر یہ تعلیم کر لیا جائے کہ آیت مائدہ میں تونی سو

کنایت "موت مراد لی گئی ہے تب بھی مرزا صاحب کا ما قابت نہیں ہو سکا۔ اس
لیے کہ اس آیت میں اس وفات کا ذکر ہے جو بعداز نزول قیامت سے پہلے ہوگ۔
کیونکہ آیت کا تمام سیاق و سباق اس بات پر شاہر ہے کہ یہ تمام واقعہ کوئی گزشتہ
واقعہ نہیں بلکہ مستقبل لین قیامت کا واقعہ ہے اور قیامت سے پہلے ہم بھی وفات
سی کے قائل ہیں جیسا کہ یوم یجمع اللّه الرسل النے اور هذا یوم ینفع
الصدقین صدقهم اور ویوم للقیمة یکون علیهم شهیدا نے صاف ظاہر

(تغییرورمنشور من ۳۴۹ ج۲ میں ہے:)

اخرج عبدالرزاق و ابن ابى حاتم عن قتادة فى قولة الت قلت للناس اتخذونى و امى الهين من دون الله متى يكون ذلك قال يوم. القيمة الاثرى انه يقول يوم ينفع الصدقين-

ترجمہ = عبد الرزاق اور ابن جریر اور ابن ابی عاتم نے قادہ سے نقل کیا ہے کہ قادہ سے انت قلت للناس اتخذونی اخ کے متعلق دریافت کیا گیا کہ یہ واقعہ کب ہو گا؟ تو یہ فرمایا کہ قیامت کے دن ہو گا، جیسا کہ هذا یوم ینفع الصدقین سے صاف معلوم ہو آ ہے۔

بلکہ بعض مرفوع اعادیث میں بھی اس کی تصریح موجود ہے کہ یہ واقعہ قیامت کا ہے:

روى ابن عساكر عن ابى موسى الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيمة يدعى بالانبيا و اممهم ثم يدعى بعيسلى فيذكره نعمة عليه فيقربها فيقول بعيسلى اذكر نعمتى عليك و على و الداتك الاية ثم يقول انت قلت للناس اتخذونى و امى الهين من دون الله فينكران يكون قال ذلك الحديث (تنير ابن كيرم ١٨٥ ت ٣)

ترجمه = ابوموى اشعرى روايت كرتے بين كه رسول الله متفاقق في

ترجمہ = اس حدیث شریف کا ترجمہ تقریبا" وہی ہے جو کہ پہلی حدیث کا ہے اور موی اشعری کی حدیث کی اس روایت بی ابو موی اشعری کی حدیث کی طرح جابر بن عبدالله کی اس روایت بیلی علیہ السلام بیس بھی اس امرکی تفریح موجود ہے کہ قیامت کے دن عیلی علیہ السلام سے یہ وریافت کیا جائے گا۔

مرزا جس موت کے بدی ہیں وہ کسی لفظ سے بھی طابت نہیں ہوتی مرزا کا وعویٰ تو یہ ہے کہ حضرت مسیح واقعہ صلیب کے بعد کشمیر تشریف لے گئے اور ستاس سال زندہ رہ کر شہر سری گر کے محلّہ خان یار میں بدفون ہوئے یہ نہ کسی آیت سے طابت ہے نہ کسی حدیث سے اور نہ کسی محابی اور آ ، حی بلکہ کسی معتبر عالم کے قول سے بھی طابت نہیں۔ ممکن ہے کہ یہ بھی اسی کمنیا لال اور مراری لال اور ر شلال سے محقول ہو کہ جنوں نے کریم بخش کے صادق ہونے کی موابی دی

مرزا ازالہ الاوہام (ص ۷۰۸ رومانی نزائن ص ۳۸۲ ج ۳ میں تھتے ہیں) کہ کریم بخش روایت کرتے ہیں کہ گلاب شاہ مجذوب نے بیس برس پہلے مجھ کو کہا کہ اب عیسیٰ جوان ہو گیا ہے اور لدھیانہ میں آکر قرآن کی غلطیاں نکالے گا۔ پھر کریم پخش ک تعدیل بہت سے گواہوں سے کی گئی جن میں خیراتی ہوٹا 'کہنیا لال' مراری لال' روشنال' سخیشال وغیرہ ہیں۔ اور گواہی ہے ہے کہ کریم پخش کا جھوٹ کہی فابت نہیں ہوا۔ استی الکلام الرزا الفلام

ائمہ حدیث جب کی راوی کی تویش اور تعدیل گف کرتے ہیں تو احمد بن طبل اور کی بن معین کا نام مبارک پیش کر دیتے ہیں۔ مرزا کو جب کریم بخش کی روایت کی تعدیل کی ضرورت پیش آئی تو کہنیا لال اور مراری لال کی تعدیل پیش کی۔ ناظرین کرام تعجب نہ فرمائیں۔ نبی کاذب کے سلسلہ روایت کے لیے کہیا لال اور مراری لال ہی جینے رادی مناسب اور ضروری ہیں۔ مرزا معذور ہے اپنی مسیحیت کی گواہی میں آخر کس کو پیش کریں؟ حضرات محد ثین کے زدیک مالک عن نافع عن ابن عمریہ مند سلسلہ الذہب کے نام سے موسوم ہے۔ یہ سلسلہ الذہب تو عضرات محد ثین کا ہے۔ اور مرزا صاحب کا سلسلہ الذہب یہ ہے کہ جو حضرات ناظرین نے بردھا۔ یعنی کہیا لال اور مراری لال اور روشن لال۔

اے مرزائیو! حسیں کیا ہوا؟ مالک اور نافع اور ابن عمر کی روایت تو تہماری نظر میں غیر معتبر ہوگئی اور مرزا اور مراری لال اور کنہیا لال اور روشن لال کی اور اس فتم کے پاگل واس لوگوں کی بکواس معتبر ہوگئی۔ ع بریں عقل و دانش بباید گریست

#### ایک وہم اور اس کا ازالہ

مرزا صاحب ازالته اللوہام (ص ١٠٠ رومانی ترائن ص ٣٦٥ ج ٣) پر کھتے ہیں:

"تعجب ہے کہ اس قدر آویلات رکیکہ کرنے سے زرا بھی نمیں شرم
کرتے وہ نمیں سوچتے کہ آیت فلما توفیتنی سے پہلے یہ آیت ہے واذ قال الله
یعیسلی ابن مریم انت قلت للناس الخ اور ظاہر ہے کہ قال کا صیغہ ماضی کا ہے
اور اس کے اول از موجود ہے جو خاص واسطے ماضی کے آیا ہے جس سے یہ طابت
ہوتا ہے کہ یہ قصہ وقت نزول آیت زمانہ ماضی کا ایک قصہ تھا نہ زمانہ استقبال کا۔

اور پر ایا بی جو جواب حطرت عیلی علیہ اللام کی طرف سے ہے لینی فلما توفیتنی وہ بھی صیغہ ماضی ہے۔ "افتی کلام الفلام۔

جواب

یہ ہے کہ مرزا اس کے بعد (اللم ۲۲ مورخہ ۲۰ ریج الآنی ۱۳۲۳ھ لمنو ظات احمدیہ ۲۳۵ ج ک) طاعون کی پیشین گوئی کی نسبت کھتے ہیں کہ '' مجھے خداکی طرف سے وی ہوئی:

عفت الديار محلها ومقاما

بینی اس کا ایک حصہ مٹ جائے گا جو عمار تیں ہیں نابود ہو جائیں گی۔ اس پر اعتراض ہوا کہ یہ مصرع لبید کا ہے اس نے گزشتہ زمانہ کی خبر دی ہے کہ خاص خاص مقام ویران ہو گئے۔

اس کا جواب خود یہ تحریر فرماتے ہیں کہ جس فحض نے کا فیہ یا ہدایة النحو ہی پڑھی ہوگی وہ خوب جانا ہے کہ ماض مضارع کے معنی پر بھی آ جاتی ہے بلکہ ایسے مقامت ہیں جب کہ آنے والا واقعہ شکلم کی نگاہ ہیں بھیتی الوقوع ہو مضارع کو ماضی کے صغہ پر لاتے ہیں ناکہ اس امر کا بھینی الوقوع ہونا ظاہر ہو جیسا کہ اللہ تعالی فرما آ ہے ونفخ فی الصور۔ واذ قال الله یعیسلی بن مریم انت قلت للناس انخذ ونی و امی الهین من دون الله ولوتری اذو قفوا علیے ربھم وغیرہ اب معرض صاحب فرمائیں کہ کیا قرآنی آیات ماضی کے صغے ہیں یا مضارع کے اور اگر ماضی کے صغے ہیں یا مضارع کے جوٹ ہو یا ماضی کے معنی اس جھوٹ ہولئے کی سزا تو اس قدر کانی ہے کہ آپ کا حملہ صرف میرے پر نہیں بلکہ یہ تو قرآن پر بھی ہوگیا۔ گویا صرف و نحو آپ کو معلوم ہے خدا کو معلوم نہیں اس وجہ خدا کو معلوم نہیں اس وجہ خدا نے جا بجا غلطیاں کھائیں اور مضارع کی جگہ ماضی کو لکھ دیا۔ افتی الکلام

نا عُرِن انساف فرمائيں كہ جس آيت پر يعنى اذ قال الله پر شدور سے يہ

دعویٰ تھاکہ یہ قصہ ماضی ہے پھرای کی نسبت یہ دعویٰ کر دیا کہ مضارع کے معنی میں ہے آگہ میشن گوئی غلط نہ ہونے پائے۔

اور عفت الدیار محلها و مقامها پر جو اعتراض تھا اس سے سبک ووش ہو جائیں۔ حالا تکہ مرزا اول ہی بار ذرا بھی قرآن عزیز بیں غور کر لیتے تو یہ ہرگز نہ کتے جیسا کہ بعد بیں ہوش بیں آئی گئے کہ اذ بیشہ ماضی کے لیے نہیں ہو آ۔ کیو تکہ قرآن عزیز میں ولو تری اذالظلمون قرآن عزیز میں ولو تری اذالظلمون موفون عند ربکم ان آیات میں ہر جگہ لفظ اؤ موجود ہے۔ حالا تکہ واقعہ سب جگہ معتبل یعنی قیامت ہی کا ہے۔

### حیات عیسی علیه اسلام کی چو تھی دلیل

#### قالاللهعزوجل

وانه لعلم للساعة فلاتمترن بها و اتبعون هذا صراط مستقيم و لا يصدنكم الشيطن انه لكم عدومبين ا

ترجمہ = اور تحقیق وہ لینی عیلی علیہ السلام بلاشبہ علامت ہیں قیامت کی پس اس بارے میں تم فرہ برابر شک اور ترود نہ کرو اور اے محمہ مستفلی اس بارے میں صرف میری پیروی کو یمی سیدھا راست ہے کہیں شیطان تم کو اس راہ راست سے نہ روک وے۔
شقیق وہ تمہارا کھلا و شمن ہیں۔

معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کو ماننا میں سیدھا راستہ ہے اور جو اس سے روکے وہ شیطان ہے۔

امام جلیل و کیر حافظ محاد الدین بن کیر فرماتے ہیں کہ انه لعلم للساعة سے حضرت عیلی علیہ السلام کا قیامت کے قریب آسان سے نازل ہونا مراد ہے جیسا کہ عبداللہ بن عباس اور ابو ہررہ اور مجابد اور ابوالعالیہ اور ابومالک اور عکرمہ اور حن بھری اور قادہ اور ضحاک و غیرہم سے منقول ہے۔ جیسا کہ وان من اھل الكناب الاليومنن به قبل موته اور احاديث متواتره سے حضرت عيلى عليه السلام كانزول قبل از قيامت اور محقق ہے۔ (تغير ابن كير من ١٣٦ ج ٩)

معلوم ہواکہ جو مخص حضرت میے بن مریم کے آسان سے نازل ہونے کو قیامت کی علامت نہ سمجھ وہ شیطان ہے۔ تم کو سیدھے راستہ سے روکنا چاہتا ہے اور تمهارا کھلا دسمن ہے۔ اس کے کہنے میں ہرگزنہ آنا۔

# حيات عيسى عليه السلام كى بانجوس دليل

قال الامام احمد حدثنا صفان ثنا همام ابنائنا قتادة عن عبدالرحمن عن ابى هريرة ان النبى صاى الله عليه وسلم قال الانبياء اخوة لعلات امهاتهم شنى ودينهم واحدوانى اولى الناس بعيسلى بن مريم لانه لم يكن نبى بينى و بينه و انه نازل فاذا رايشموه فاعرفوه رجل مربوع الى الحمرة والبياض عليه ثوبان ممصران كان راشه يقطر وان لم يصبه بلل فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعوا الناس الى الاسلام ويهلك الله فى زمانه الملل كلها الا الاسلام ويهلك الله فى زمانه المسيح الدجال ثم تقع الامانة على الارض حتى ترتع الاسود مع الابل و النمار مع البقر والذئاب مع الغنم و يلعب الصبيان بالحيات لا تضرهم فيمكث الربعين سنة ثم يتوفى و يصلى عليه المسلمون

"و کذارواه ابود اود و کذانی تغییر این کثیر ص ۱۶ ج ۳ و قال الحافظ این حجر رحمته الله علیه رواه ابوداود احمد باسناد صحح- فتح الباری ص ۲۵۷ ج ۲)

رجہ = امام احمد بن طبل اپنی مند میں ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ستف میں نے ارشاد فرمایا کہ تمام انبیاء علاقی بھائی ہیں۔
مائیں مخلف یعنی شریعتیں مخلف ہیں اور دین یعنی اصول شریعت کا سب کا ایک ہے اور میں عیلی علیہ السلام کے ساتھ سب سے زیادہ قریب ہوں

اس لیے کہ میرے اور ان کے درمیان کوئی نی نہیں۔ وہ نازل ہوں گے جب ان کو دیکھو تو پچان لینا۔ وہ میانہ قد ہوں گے، رنگ ان کا سرخ اور سفیدی کے درمیان ہو گا۔ ان پر دو رفئے ہوئے کپڑے ہوں گے سرکی سفیدی کے درمیان ہو گا۔ ان پر دو رفئے ہوئے کپڑے ہوں گے سرکی یہ شان ہو گی کہ گویا اس سے پانی ٹیک رہا ہے۔ اگرچہ اس کو کمی قتم کی تری نہیں پہوٹی ہو گی، صلیب کو تو ٹریں گے جزیہ کو اٹھائیں گے۔ سب کو اسلام کی طرف بلائیں گے۔ اللہ تعالی ان کے زمانہ میں سوائے اسلام کے تمام ذاہب کو نیست و نابود کر دے گا اور اللہ تعالی ان کے زمانہ میں موجائے گا کہ شیر اوزٹ کے ساتھ اور جھیڑیے بریوں کے مساتھ اور جھیڑیے بریوں کے ساتھ اور جھیڑے گئیں گے۔ سانپ سال ساتھ کھیلئے گئیں گے۔ سانپ سال ساتھ کھیلئے گئیں گے۔ سانپ سال ساتھ کھیلئے گئیں گے۔ سانپ کے بھریں گے بھریں گے اور مسلمان ان کے جنازہ کی نماز پڑھیں سال شھریں گے بھروفات پائیں گے اور مسلمان ان کے جنازہ کی نماز پڑھیں گے۔

عافظ ابن حجر عسقلانی فتح الباری شرح صحح بخاری میں فرماتے ہیں کہ اس روایت کی اساد صحح ہیں۔

اس مدیث سے صاف ظاہر ہے کہ عیلی علیہ السلام کی ابھی وفات نہیں ہوئی۔ آسان سے نازل ہونے کے بعد قیامت سے پیٹھر جب بیہ تمام باتیں ظہور میں آ جائیں گی تب وفات ہوگی۔

### حیات عیسی علیه السلام کی چھٹی دلیل

عن الحسن مرسلا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهودان عيسلى لم يمتوانه راجع اليكم قبل يوم القيمة (ا فرج ابن كيرن تغيرال عران ص ٢٢٠ ج٢) ترجم = الم حن بهرى عد مرسلا" روايت عد رمول الله

مستر المام المحمد ارشاد فرمایا که عینی علیه السلام البحی سی مرب ده قیامت کے قریب ضرور لوث کر آئیں گے۔

اس حدیث میں راجع کا لفظ صراحته موجود ہے۔ جس کے معنی واپس آنے والے کے جیں۔ محاور قاس یہ لفظ اسی وقت استعال ہو تا ہے کہ جب کوئی شخص سمی دو سری جگہ گیا ہو اور پھروہاں سے واپس آئے۔

# حیات عیسی علیه السلام کی ساتویں ولیل

امام بهيقي كتاب الاساء والصفات ص ١٠٠١ من فرمات بين:

اخبرنا ابوعبدالله الحافظ اتا ابوبكربن اسحاق انا احمد بن ابر اهيم ثنا ابن بكير ثنى الليث عن يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى ابى قتادة الانصار في قال ان اباهرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذا انزل ابن مريم من السماء في كم و امامكم منكم انتهى

ترجمہ = ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کیا حال ہو گا تمہارا کہ جب عیلی بن مریم آسان سے نازل ہول کے اور تمہارا امام تم میں سے ہو گا۔ اور اساد اس روایت کی صحح میں۔

# حیات عیسی علیه السلام کی آ تھویں ولیل

وعن ابن عباس في حديث طويل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعدذالك ينزل عيسلى بن مريم من السماء

(اسحاق بن بشير كنز العمال ص ٢٦٨ ج ٧)

ترجمہ = ابن عباس ایک طویل مدیث میں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ مستقط کے اس کے اس اس وقت عینی بن مریم آسان سے عازل موں کے۔

ان دونوں حدیثوں میں من السماء کا لفظ صراحته" موجود ہے۔ لینی عیسیٰ علیہ السلام آسان سے اتریں گے۔

### حیات عیسی علیه السلام کی نویس دلیل

عن عبدالله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسلى بن مريم الى الارض فينزوج ويولد ويمكث خمسا واربعين سنة ثم يموت فيد فن معى فى قبر فاقوم انا وعيسلى بن مريم فى قبر واحدبين ابى بكر وعمر-

(رواه الجوزي في كتاب الوفا "كتاب الاذاحه ص ٧٤)

ترجمہ = عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنما سے روایت ہے کہ رسول اللہ مسئل علیہ السلام زمین پر مسئل علیہ السلام زمین پر الرس کے ارشاد فرمایا کہ زمانہ آئندہ میں علینی اس سے پیٹھر زمین پر نہ اتریں کے راس سے صاف ہے کہ حضرت علینی اس سے پیٹھر زمین پر نہ طلحہ زمین کے بالمقائل آسمان پر شے) اور میرے قریب مدفون ہوں گے۔ قیامت کے دن میں مسیح بن مریم کے ساتھ اور ابو بکر و عمر کے درمیان قبرسے اٹھوں گا۔

### حیات عیسی علیه السلام کی دسویس ولیل

حدثنى المثنى ثنا اسحاق ثنا ابن ابى جعفر عن ابيه عن الربيع فى قوله تعالى الم الله لا اله الا هو الحى القيوم قال ان النصار فى الله و المول الله صلى الله عليه وسلم فخاصموه فى عيسلى بن مريم وقالواله من ابوه وقالوا على الله الكذب والبهتان لا اله الا هو لم يتخذصاحبة ولا ولدا فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون انه لايكون ولذا لا هويشبه اباه قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربناحيى لايموت و ان عيسلى ياتى عليه الفناد قالوا بلى قال الستم بلى قال الستم تعلمون ان ربنا قيم على كل شى يكلوه و يحفظه بلى قال الستم تعلمون ان ربنا قيم على كل شى يكلوه و يحفظه

ويرزقه قالوابلى قال فهل يملك عيسلى من ذلك شيا قالوالاقال افلستم تعلمون ان الله عزوجل لا يخفى عليه شى فى الارض ولا فى السماء قالوا بلى - قال فهل يعلم عيسلى من ذلك شيا الا ما اعلم قالوالا - قال فان ربنا صور عيسلى فى الرحم كيف شاء فهل تعلمون ذلك قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربنا لا ياكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث الحدث قالوا بلى قال الستم تعلمون ان عيسلى حملته امراة كما تحمل المراة ثم وضعته كما تضع المراة ولدها ثم غذى كما يغذى الصبى ثم كان يطعم ويشرب الشراب ويحدث الحدث قالوا بلى قال فكيف يكون هذا يشرب الشراب ويحدث الحدث قالوا بلى قال فكيف يكون هذا كماز عمتم قال فعر فوا ثم ابوا فانزل الله عزوجل الم الله لا اله الاه الاهوالحى القيوم - (تنير ابن جريم ١٠٥٥)

آنخضرت متن الم نے فرایا کہ تم کو معلوم ہے کہ حارا پروردگار حیسی لایموت ہے بینی ذندہ ہے کہ حارا پروردگار حیسی لایموت ہے بینی دندہ ہے کبھی نہ مرے گا اور عیسیٰ علید السلام پر موت اور فنا آنے

والی ہے (اس جواب سے صاف ظاہر ہے کہ عیسی علیہ السلام ابھی زندہ ہیں مرے نسی - بلکہ زمانہ آئندہ میں ان پر موت آئے گی) نصارائے نجران نے کما بے شک صح ہے۔ آپ ستن ان فرایا کہ تم کو معلوم ہے کہ مارا پروردگار ہر چرکا قائم رکھے والا تمام عالم کا محسبان اور محافظ اور سب کا رازق ہے۔ نصاری نے کما ب شک آپ نے ارشاد فرمایا کہ عیلی علیہ السلام بھی کیا ان چیزوں کے مالک مین؟ نساریٰ نے کما نسی ۔ آپ منت المالی نے ارشاد فرمایا تم کو معلوم ہے کہ اللہ پر نے ارشاد فرمایا کیا عیلی کی مجمی کی شان ہے؟ نصاری نے کما نمیں آپ مستور اللہ نے ارشاد فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ اللہ نے حضرت عینی کو رحم مادر میں جس طرح جابا بنایا۔ نصاری نے کما ہاں۔ آپ مستفید کے فرمایا کہ تم کو خوب معلوم ہے کہ اللہ نہ کھانا کھا تا ہے نہ پانی پیتا ہے اور نہ بول و براز کرتا ہے۔ نصاری نے کما بے شک- آپ مستفر اللہ ہے کہ الله م کو معلوم ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام سے اور عورتول کی طرح ان کی والدہ مطمرہ حالمہ ہوئیں اور پھر مریم صدیقہ نے ان کو جناجس طرح عورتیں بچوں کو جنا کرتی ہیں۔ پھرعینی علیہ السلام کو بچوں کی طرح غذا بھی دی گئی۔ حضرت میح کھاتے بھی تھے پیتے بھی تھے اور بول د براز بھی کرتے تے۔ نساری نے کہا بے شک ایا ہی ہے۔ آپ متن اللہ نے فرمایا کہ پر عینی علیہ السلام کس طرح خدا کے بیٹے ہو سکتے ہیں؟

نسارائ نجران نے حق کو خوب پچان لیا گر دیدہ و دانستہ اتباع حق سے انکار کیا۔ الله عزوجل نے اس بارے میں یہ آیسی نازل فرماکیں الم الله الا اله الا هو الحسي القيوم-

### أيك ضروري تنبيهه

ان تمام احادیث ادر روایات سے بید امر بخوبی واضح ہو گیا کہ احادیث میں جس مسیح کے نزول کی خبردی گئی اس سے وہی مسیح مراد ہے جس کا ذکر قرآن کریم

میں ہے لین وہی مسیح مراو ہیں کہ جو حضرت مریم کے بطن سے بلا باپ کے نفخه چرکیل سے پیدا ہوئے اور جن پر اللہ نے انجیل اٹاری۔ معاذ اللہ نزول سے امت محدید میں سے کمی ووسرے مخص کا پیدا ہونا مراد نہیں کہ جو عینی علیہ السلام کا مثیل ہو۔ ورنہ اگر احادیث نزول میے سے کمی مثل میح کا پیدا ہونا مراد ہو آ تو بیان زول کے وقت آل حطرت مَتَنْ الله اور ابو مررة کا آیت کو بطور استشاد تلاوت كرنے كاكيا مطلب موكا؟ معاذ الله أكر احاديث سے نزول ميں مثيل مسے اور مرزاكا قاديان میں پیدا ہونا مراو ہے ' تو لازم آئے گا کہ قرآن کریم میں جمال کہیں مسیح کا ذکر آیا ہے سب جگہ مثیل مسے آور مرزا صاحب ہی مراو ہوں۔ اس لیے کہ آل حفرت مُسْتُنْ اللَّهِ اللَّهِ كَا نزول من كو ذكر فرماكر بطور اشتماد آيت كو تلاوت كرنا اس امركى صریح دلیل ہے کہ حضور متن کا اللہ کا مقصود انہیں میے بن مریم کے نزول کو بیان كرنا ہے جن كے بارے ميں يہ آيت اترى كوئى دو سرا ميح مراد نسيں۔ اور على بذأ الم بخاري اور ديكر ائمه احاويث كا احاديث نزول كے ساتھ سورة مريم اور آل عمران اور سورہ نساء کی آیات کو ذکر کرنا اس امری مریح دلیل ہے کہ احادیث میں ان ہی مسیح بن مریم کا نزول مراد ہے کہ جن کی توفی (اٹھائے جانے) اور رفع الی السماء كا قرآن ميں ذكر ہے۔ حاشا وكلا قرآن كريم كے علاوہ احاديث ميں كوئى دو سرا میح مراد نیس و دونول جگه ایک بی ذات مراد ب اور اگر بالفرض و التقدیر مرزا کے زعم فاسد کی بنا پر ان احادیث میں مثیل میح کی ولاوت مراد ہے اور اس کا مصداق مرزا ہے تو مرزا صاحب اینے اندر وہ علامتیں بتلائیں کہ جو احادیث میں نزول میچ کی ذکر کی گئی ہیں۔

(۱) تمام ملتوں کا ختم ہو کر نقط ایک ملت اسلام بن جانا کہ روئے زمین پر سوائے اسلام کے کوئی نم جب نہ رہے۔

(۲) خزر کو قل کرنا اور صلیب کو تو ژ دینا۔ لینی یمودیت اور نفرانیت کو مٹا دینا۔

(m) مال کو پانی کی طرح ہما ویٹا کہ کوئی اس کا قبول کرنے والانہ رہے۔

(۴) اور جزیه کو اٹھا دینا۔

(۵) اور زمین پر انا امن ہو جانا کہ بھیڑیے بریوں کے ساتھ چرنے لگیں اور بچ مانیوں سے کھیلنے لگیں ان علامتوں میں سے کوئی علامت بھی مرزا کے زمانے میں نہیں پائی گئے۔ بلکہ اس کے بر تکس اسلام کو تنزل اور صلبی ندہب کو ترتی اور اسلامی حکومت کا زوال اور نساری کا غلبہ جس قدر مرزا کے زمانہ میں ہوا اس کی نظیرنہ گزشتہ میں ہے اور نہ آئندہ میں 'ترکی حکومت پر جس قدر بھی زوال آیا وہ تمام کا تمام مرزا کے ہی دور میجیت میں آیا۔ مرزا کے زمانہ میں کرصلیب اور قتل خزریے بجائے خاکم بدین کسراسلام اور قتل مسلمانان خوب ہوا۔ مرزا کے زمانہ میں عیمائی و کیا مسلمان موتے الئے مسلمان عیمائی بنائے گئے۔ مرزا جزیہ کو کیا موقوف کرتے خود ہی نصاری کے باج گزار ہو گئے اور اپنی زمینوں کا نیکس اور محصول انگریزوں کو دیتے رہے۔ مسیح موعود کی علامتوں میں سے ایک علامت " یفیض المال حتی لا یقبلہ احد عقی لینی اتنا مال بهائیں کے که کوئی اس کا قبول کرنے والانه رہے گا۔ گر مرزا صاحب مال تو کیا بماتے خود ہی ساری عمر چندہ ما تکنے میں گزری۔ بھی مکان کے لیے چندہ مانگا اور بھی مدرسہ کے نام سے اور بھی منارة المسح کے نام سے اور کبھی لکر فانہ کے نام سے اور کبھی بیعت کی فیس کے نام سے اور مجھی کتابوں کی اشاعت کے نام ہے۔

غرض میہ کہ ہر حیلہ سے مال جمع کرنے کی تدبیریں کرتے رہے اور تخصیل ونیا کے وہ نئے نئے طریقے نکالے کہ جو کسی بڑے سے بڑے مکار اور حیال کے وہم و خیال میں بھی نہیں آ کتے۔

اس حقیقت کے واضح اور آشکار ہونے کے بعد بھی اگر کوئی بدعقل اور برنفیب ایسے مکار پر اپنی ایمان کی دولت کو قربان اور نثار کرنا چاہتا ہے تو اس کو اختیار ہے ہمارا کام تو حق اور باطل اور بحق اور مبطل کے فرق کو واضح کر دینا ہے۔ سوالحمد للہ وہ کر چکے ووا کر چکے اور وعا بھی کرتے ہیں اور آپ سے یہ درخواست ہے کہ اللہ تخالی کی طرف رجوع کریں۔ اور اس سے رشد و ہدایت کی دعا کریں '

اور دوا کا استعال کریں۔

#### وماعليناالاالبلاغ

# حيات عيسلي عليه العلوة والسلام ير اجماع امت

عافظ عسقلاني رحمته الله عليه تلخيص الحيرص ١١٩ مين فرمات بين:

امارفع عيسى فاتفق اصحاب الاخبار و التفسير علي رفعه ببدنه معياً و اتما اختلفوا هل مات قبل ان يرفع اونام الشي

لینی تمام محد مین اور مغرن اس پر متنق بین که حضرت عیلی علیه السلام ای بدن کے ساتھ زندہ آسان پر اٹھائے گئی اختلاف صرف اس بارے میں ہے کہ رفع الی السماء سے پہلے کچھ دیر کے لیے موت طاری ہوئی یا نہیں۔ یا عالت نوم میں اٹھائے گئے۔

(اور تغییر بحرا لمحط کے ص ۲۷۳ج ۲ یہ ہے)

قال ابن عطیة و اجمعت الامة علی ما تضمنه الحدیث المتواتر من ان عیسلی فی السماء حیی وانه ینزل فی اخر الزمان آه ترجمه = یعنی تمام امت کا اس پر اجماع مو چکا ہے کہ حضرت عیسی علیه السلام آسان پر زندہ موجود بیں اور اخر زمانہ میں نازل موں کے جیسا کہ امادیث متواترہ سے خابت ہے۔

(اور تغییرالنمرالماء کے من ۲۷۳ ج۲ پر ہے)

واجتمعت الامة على ان عيسى حيى فى السماء وينزل الى الرض - (اور تنير جامع البيال ع ص ٥٢ ب ع)-

والاجماع على انه حيى في السماء وينزل ويقتل الدجال ويؤيد الدين - اه

امام ابوالحن اشعری قدس الله سره کتاب الابات عن اصول الدیات کے ص

قال الله عزوجل يعيسلى انى متوفيك ورافعك الى وقال الله تعالى وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه واجمعت الامة على ان الله عزوجل رفع عيسى الى السماءات

مج کے اکبر قدس اللہ سرہ فوحات کیے کے باب (۷۳) میں فرماتے ہیں۔ لاخلاف فی اندینزل فی اخر الزمان

علامه سفاريني شرح عقيدة سفارينيه ص ٩٠ ج ٢ ير فرات بن:

کہ عینی علیہ السلام کا نزول من الماء کتاب اور سنت اور اجماع امت ع ابت ہے۔ اول آیت وان من اهل الکتب الایتہ نقل کی اور ابو مررة کی مدیث نقل کی اب اس کے بعد فرماتے ہیں:

واما الاجماع فقد اجتمعت الامة على نزوله و لم يخالف فيه احد من اهل الشريعة وانما انكر ذلك الفلاسفة والملاحدة ممن لا يعتد بخلافه وقد انعقد اجماع الامة على انه ينزل و يحكم بهذه الشريعة المحمدية وليس ينزل بشريعة مستقلة عنده نزوله من السماء وان كانت النبوة قائمة به وهو متصف بها ...

رجہ = یعنی رہا اجماع! سو تمام امت محمد کا اجماع ہو گیا ہے کہ حضرت علیٰ علیہ السلام ضرور نازل ہوں گے اور اہل اسلام میں سے اس کا کوئی مخالف نہیں۔ صرف فلاسغہ اور مجد اور بے دین لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے جن کا اختلاف قابل اعتبار نہیں اور نیز تمام امت کا اجماع اس پر ہوا ہے کہ حضرت عیمیٰ علیہ السلام نازل ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے موافق تھم کریں سے مستقل شریعت لے کر تان نے ساتھ قائم ہوگا۔

رفع الى السماء اور نزول من السماء الى الارض كى حكمت حضرت عیلی علیہ السلام کے رفع اور نزول کی حکمت علاء نے یہ بیان کی ہے کہ یہوو کا یہ وعولیٰ تھا کہ ہم نے حضرت عیلیٰ کو قتل کر دیا۔ کمال قال و قولهم انا قتلنا المسیح عیسلی بن مریم رسول اللّه اور وجال جو افیر زمانہ میں ظاہر ہو گاوہ بھی قوم یہوو ہے ہو گا۔ اور یہوو اس کے متبع اور پیرو ہوں گے۔ اس لیے حق تعالیٰ نے اس وقت حضرت عیلی علیہ السلام کو زندہ آسان پر اٹھایا اور قیامت کے قریب آسان سے نازل ہوں گے اور وجال کو قتل کریں گے تاکہ خوب واضح ہو جائے کہ جس ذات کی نبت یہودیہ کتے تھے کہ ہم نے اس کو قتل کر دیا وہ سب غلط ہائے کہ جس ذات کی نبت یہودیہ کتے تھے کہ ہم نے اس کو قتل کر دیا وہ سب غلط اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کالمہ اور حکمت بالغہ سے زندہ آسان پر اٹھایا اور ہائے دمانہ تک ان کو زندہ رکھا اور پھر تمہارے قتل اور بربادی کے لیے اتارا تاکہ سب کو معلوم ہو جائے کہ تم جن کے قتل کے دعی تھے ان کو قتل نہیں کر سے بلکہ ان کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے قتل کے دعی تھے ان کو قتل نہیں کر سے بلکہ ان کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے قتل کے لیے نازل کیا اور یہ حکمت فتح الباری کے باب نزول عیلیٰ ص ۱۳۵۷ ج ۱۰ پر نہ کور ہے۔

حفرت عینی علیہ السلام ملک شام سے آسان پر اٹھائے گئے سے اور ملک شام ہی میں نزول ہو گا تاکہ اس ملک کو فتح فرما میں۔ جسیا کہ نبی اگرم مستفلہ الملام نے ہجرت کے چند سال بعد فتح کمہ کے لیے تشریف لائے اس طرح عینی علیہ السلام نے شام سے آسان کی طرف ہجرت فرمائی اور وفات سے کچھ روز پہلے شام کو فتح کرنے کے لیے آسان سے تازل ہوں گے اور یہوو کا استیمال فرما میں گے اور تازل ہونے کے بعد صلیب کا تو ژنا بھی اس طرف مشر ہو گا کہ یہود اور نصار کی کا یہ اعتقاد کہ مسح کے بعد صلیب کا تو ژنا بھی نے بالکل غلط ہے۔ حضرت مسح علیہ السلام تو اللہ نتحائی کی حفاظت میں تھے۔ اس لیے تازل ہونے کے بعد صلیب کا نام و نشان بھی نہ چھو ڑیں گے۔

اور بعض علاء نے یہ محمت بیان فرمائی ہے کہ حق تعالی نے تمام انبیاء سے یہ عمد لیا تھا کہ آگر تم نبی کریم کا زمانہ پاؤ تو ان پر ضرور ایمان لانا اور ان کی ضرور مدد کرنا۔ کسا قال تعالٰی لتومنن به و لتنصر نه اور انبیاء بی اسرائیل کا سلسلہ

کونکہ جس وقت وجال ظاہر ہوگا وہ وقت امت محریہ پر سخت مصیبت کا وقت ہوگا اور امت شدید امداد کی محاج ہوگا۔ اس لیے عیلی علیہ السلام اس وقت نازل ہوں گے آگہ امت محریہ کی نفرت و اعانت کا جو وعدہ تمام انبیاء کر چکے ہیں وہ وعدہ اپنی طرف سے دکالیا "اینا فرمائیں فافھم ذلک فائد لطیف۔

اور بعض علاء نے یہ حکمت بیان فرائی ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام نے جب انجیل میں نی کریم علیہ السلام اور آپ کی امت کے اوصاف دیکھے تو حق تعالیٰ نے حق تعالیٰ سے یہ وعا فرائی کہ مجھے بھی امت محریہ میں سے کر دیجئے۔ حق تعالیٰ نے ان کی یہ وعا قبول فرائی اور ان کو آخر زمانہ تک باقی رکھا اور قیامت کے قریب وی اسلام کے لیے ایک مجدو کی حیثیت سے تشریف لائیں گے تاکہ قیامت کے فردیک ان کا حشر امت محمدیہ معتقد المجمدی نے دمرہ میں ہو۔ واللّه سبحانه و تعالیٰ اعلم

# حضرت عیسلی علیہ السلام رسول بھی ہیں اور صحابی بھی ہیں

حافظ عمر الدين ذہي تجريد على اور حافظ ابن حجر عسقلانی اصابہ على اور علامہ ذرقانی شرح مواہب على تجريد على اور علامہ ذرقانی شرح مواہب على تجريد فرماتے ہيں كہ عيلى بن مريم جس طرح نبي الله اور رسول اللہ بيں اسى طرح صحابی بھی ہيں۔ اس ليے كہ مسى بن مريم عليمما السلام في نبي اكرم مستون الله الله المعراج على بحالت حيات وفات سے پيٹھر اسى جسد عضری كے ساتھ ويكھا ہے اور وو سرے حضرات انبياء عليم السلام في أي اكرم مستون الله المعراج على الى وفات كے بعد ديكھا ہے:

روی ابن عساکر عن انس قلنا یار سول الله راینا صافحت شیا ولا نراه قال ذلک اخی عیسلی بن مریم انتظر ته حتی قضی طوافه فسلمت علیه (در تانی شرح مواهب ص ۳۵ مع ۵)

ترجمہ = ابن عساکر نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم نے عرض کیا ' یا رسول اللہ! ہم نے آپ کو کسی سے مصافحہ کرتے ویکھا گراس مخض کو نہ دیکھا جس سے آپ نے مصافحہ فرمایا۔ ارشاد فرمایا کہ وہ میرے بھائی عینی بن مریم سے میں ان کا مختظر رہا یماں تک کہ وہ اپنے طواف سے فارغ ہوئے تب میں نے ان کو سلام کیا۔

وروى ابن عدى عن انس بينا نحن مع النبى صلى الله عليه وسلم افر اينا بر داويدا فقلنا يار سول الله ما هذا الذى راينا واليدقال قدر ايتموه قلنا نعم قال ذاك عيسلى بن مريم سلم على-

ترجمہ = ابن عدی نے انس سے روایت کیا ہے کہ ہم ایک مرتبہ نی کریم متن اللہ کا کہ ساتھ سے اچاک ایک چاور اور ایک ہاتھ نظر آیا۔ ہم نے آل معرت متن اللہ ایک سے دریافت کیا۔ آپ متن اللہ ایک فرایا کیا تم نے دیکھا ہے؟ ہم نے عرض کیا ہاں۔ آپ متن اللہ ایک فرایا یہ میرے بعائی عیلی بن مریم ہے۔ جنوں نے اس وقت جمہ کو سلام کیا۔

عیلی علیہ السلام کا نی اکرم میتن کا کہ معاصر ہونا تو دلا کل حیات سے معاصر ہونا تو دلا کل حیات سے معلوم ہو چکا تھا، گر احادیث معراج اور این عساکر اور این عدی کی روایت سے ملاقات بھی فابت ہو گئی۔ اس لیے اگر بالفرض حضرت عیلی علیہ السلام نی اکرم میتن کا تھا ہے کوئی روایت فرمائیں تو اس روایت کو علی شرط البخاری حدیث مقال سجھنا چاہیے۔ کیونکہ امام بخاری کے نزدیک اتصال روایت کے لیے ثبوت لقا شرط ہے اور امام مسلم کے نزدیک محض معاصرت کانی ہے۔

علامہ تاج الدین سکی رحت الله علیہ نے حضرت عینی علیہ العلوة والسلام کے محابی ہونے کو بطور انجاز اور معمد اپنے ایک قصیدہ میں ذکر کیا ہے۔

من باتفاق جمعی الاخلق افضل من خیر الصحاب ابی بکر و من عمر در و من عمر وہ کون فض ہے کہ جو بالانقاق ابو کر اور عمر سے بھی افضل ہے کہ جو تمام محابہ سے افضل و بمتر ہیں۔

ومن علی ومن عثمان و ہو فنی من امة المصطفٰی المختار من مضر اور جو مخض علیؓ اور عثمانؓ سے بھی افضل ہے عالائکہ وہ محض مجر مصلفٰ کی امت کا ایک فردہے

الشى بالشى يذكر ايك شے كے ذكر به دو سرى شے ياد آئى جاتى ہے حافظ عسقلانی اصابہ میں فرماتے ہیں كہ خطرعليه السلام جمهور محدثین كے نزديك ني بين مر محابي بحى بين جيسا كہ بعض روايات سے خطرعليه السلام كى ملاقات ني اكرم مشرف بين معلوم ہوتى ہے تفسيل اگر دركار ہو تو اصابه كى مراجعت فرمائيں۔

عبد ضعيف كمتا ہے (عفا اللہ عنه) كہ اس روايت ميں انس بن مالك رضى اللہ عنه كى بحى خطر عليه السلام سے ملاقات فدكور ہے۔ اس ليے اگر بيد كما جائے كہ انس بن مالك دو پيغبروں كے محابی بيں تو ميں اميد كرتا ہوں كہ بيد كلمہ شايد خلاف حق نہ ہوگا۔

والله سبحانه و تعالى اعلم و علمه اتم و احكم سبحان ربك رب العزة عما يصفون ○ وسلم على المرسلين والحمد لله رب العلمين ○ فاطر السموت والارض انت ولى فنى الدنيا والاخرة توفى مسلما و الحقنى بالصلحين

اللهم انى اعوذبك من علل القبر و اعوذ بك من فتنة المسيح الدجال و اعوذبك من فتنة المحيا و الممات آمين برحمنك ياارحم الراحمين ياذا الجلال والأكرام

واناالعبدالضعيف المدعو

## محمد ادريس الكاندهلوي

اجاره الله تعالى من خزى الدنيا وعذاب الاخرة - امين تقريط

از آیدة السلف و حجته الحلف حضرت مولانا سید محد انور شاه صاحب " سابق صدر المدرسین دار العلوم دیوبریر

الحمد للهرب العلمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على رسوله محمدو الهو اصحابه اجمعين

امابعد! رسالہ کلمتہ اللہ فی حیات روح اللہ مصنفہ علامہ فہامہ جناب مولوی عجمہ اور اسلام ماحب کاند حلوی مدرس وارالعلوم دیوبھ کا احقرنے کہیں سے دیکھا اور بعض مضامین کو جناب مولف محدوح کی ذبان سے سالہ رسالہ فدکورہ حیات عیسی علیہ السلام میں کافی و شافی اور مباحث متعلقہ کا عاوی اور جامع ہے۔ نقول معتد اور متدد کتابوں سے لی گئی ہیں اور عمرہ سے عمرہ قول سامنے رکھ دیا ہے علاء اور طلباء کو تلاش اور تنج سے بے نیاز کردیا ہے۔ امید ہے کہ طلباء اس کی قدر کریں گے محلوق کو جو وجال کے فتنہ میں جلا ہے ہدا ہے اور ارشاد کا ذریعہ ہوگا۔ حق تعالی جناب مولف کی سعی محکور اور عمل مبرور فرمائے۔ آمین یارب العلمین

احقر مجمد الور عفاالله عنه مدرس دارالعلوم

> تقريظ از فخرا لمتكلمين مولانا شبيراح صاحب عثاني رييجه بم الله الرحن الرحيم الحمدلله وسلم على عباده الذين اصطفي

تقریا" دو سال ہوئے کہ بمقام فیرو زپور (پنجاب) قادیانی مرزائیوں سے متازع فیہ سائل میں علاء دیوبند کی شخص ہوئی تھی۔ سب سے پہلی بحث حضرت مسیح بن مریم علی نینا و علیہ العلوة و السلام کی حیات اور رفع الی العماء اور دوبارہ تشریف آوری کے متعلق تھی، جس میں دیوبند کی طرف سے برادر کرم جناب مولوی محمد اور ایس صاحب کاند هلوی مدرس دارالعلوم وکیل تنے مولوی صاحب نے جو عالمانہ اور محققانہ تقریر فرمائی بحد اللہ تعالی نہ صرف عام پلک ہی اس سے محظوظ اور سطمئن ہوئی بلکہ بندہ کے روبرو بعض متاز مرزائیوں نے بھی اس کی محقولیت اور سنجیرہ روش کی داو دی اور اس طرح مولوی صاحب کے عالمانہ طرز استدلال نے محرین سے بھی خراج تحسین وصول کیا۔

والفضل ماشهدت بهالاعداء

میں نے ای وقت مولانا موصوف سے درخواست کی تھی کہ آپ اس مسئلہ کے تمام اطراف و جوانب کی توضیح و تحقیق ایک کتاب کے ذریعہ سے اس طرح کر ویجئے کہ غائب و عاضر کے لیے اس میں بھیرت ہو اور مسئلہ کا تمام مادہ بیک نظر سائے آ جائے اور کی باطل پرست کو مخبائش نہ رہے کہ اس کتاب کے مطالعہ کے بعد وہ ایک حق پرست کے قدم ڈگھا سکے۔ حق تعالی شانہ مولوی صاحب موصوف کے علم و عمل میں ترقی عطا فرمائے کہ انہوں نے میری اس ناچز گزارش کو رائیگاں نہیں جانے دیا اور بری محنت و عرق ریزی کے بعد ایک ایمی تالیف برادران اسلام کے سائے پیش کر دی جس میں اس اہم مسئلہ کا کافی و شافی عل موجو ہے اور شاید کے سائے بیش کر دی جس میں اس اہم مسئلہ کا کافی و شافی عل موجو ہے اور شاید سے کہنا مبالغہ نہ ہو گا کہ اس باب میں اس وقت تک کوئی کتاب اس قدر جائع اور عاوی اندازہ لگا سکیں گے کہ جو کچھ میں کہ رہا ہوں وہ از سرتاپا واقعہ ہے اور ان کو ممنون ہوتا جا ہے مولف محترم کا اور ان اکابر وار العلوم کا جن کی توجہ اور سعی سے یہ بیش بما رسالہ نور افزائے دید شاکھین ہوا۔

شبیراحمه عثانی دیوبند - ۱۷ جمادی الاخر ۱۳۴۲ه





#### بىم الله الرحنٰ الرحيم

الحمد لله رب العلمين و العاقبة للمنقين و الصلوة والسلام على سيدناو مولانا محمد خاتم الانبياء والمرسلين و على اله واصحابه و الرحم و فرياته اجمعين و علينا معهم يالرحم الراحمين

امابعد حد نبوت ہے کے اس وقت تک تمام روئے زمین کے مسلمانوں کا یہ عقیدہ چلا آیا ہے کہ عیلی بن مریم صلی اللہ علی نینا و علیہ و بارک وسلم جو بی اسرائیل میں مریم عذرا کے بعن سے بغیرباپ کے نفخہ جرئیل سے پیدا ہوئے اور پھر پی اسرائیل کی طرف رسول بناکر بھیج گئے اور یہود بے بہود نے جب ان کو قتل کرنا چاہا تو اللہ تعالی کے عم سے فرشتے ان کو زندہ آسان پر لے گئے۔ اور جب قیامت کے قریب دجال ظاہر ہوگا جو قوم یہود سے ہوگا اس وقت کی عیلی بن مریم آسان سے نازل ہوں گے اور دجال کو قتل کریں گے جو اس وقت یہود کا بادشاہ اور مردار ہوگا۔

#### نکته (۱)

یمود کا دعویٰ تھا کہ ہم نے عینی بن مریم رسول اللہ کو قتل کیا اور ان کو ذلیل اور دن کو ذلیل اور ان کو ذلیل اور رسوا کیا اللہ تعالٰی قیامت کے قریب ان کو آسان سے اس طرح ا آرے گاکہ لوگ اپنی آنکھوں سے مشاہرہ کرلیں گے کہ ہم نے

ان کو قتل کیا ہے۔ وہ زندہ تھے آسان سے نازل ہو کر تمہارے سردار کو قتل کریں گے اور تم سب کو ذلیل اور خوار کریں گے۔

#### نكته (۲)

حضرت عیلی علیہ السلام جس بھرسے ہیں۔ کفار کے شرسے بچانے کے اللہ تعالی نے ان کو ایک دت معید کے لیے آسان پر اٹھایا اور طویل عمر عطا فرمائی۔ جب عمر شریف اختام کے قریب ہوگی اور زمانہ وفات کا نزدیک ہوگا تو آسان سے زمین پر اتارے جائیں گے تاکہ زمین پر وفات ہو۔ کیونکہ کوئی انسان آسان پر فوت نہ ہوگا۔ منھا خلقنکم و فیھا نعیدکم و منھا نخر حکم تارة اخری۔

ہم نے تم کو زمین سے پیدا کیا اور ای میں تم کو لوٹا دیں گے اور پھرای سے نکالیں گے۔

#### نکته (۳)

دجال اولا" نبوت کا دعوی کرے گا۔ پھر خدائی کا دعویٰ کرے گا۔ عینی بن مریم اس مدعی نبوت اور الوہیت کے قتل کے لیے آسان سے نزول جلال فرمائیں کے آگ معلوم ہو جائے کہ خاتم الانبیاء کے بعد نبوت کا دعویٰ کرنے والا مستحق قتل ہے۔ معلمانوں کا یہ عقیدہ قرآن کریم اور احادیث، صحیحہ اور متواترہ اور اجماع سے طابت ہے اور انجیل بھی اس کی شاہد ہے۔ جیسا کہ ہم عن قریب اس کو فاہت کریں گے۔

د کوائے نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب کا بھی کی عقیدہ تھا بعد میں سے
دعویٰ کیا کہ احادیث میں جس مسیح موعود کے نزول کی خبردے گئی ہے اس سے اس
کے مثیل اور شبیہ کا آنا مراو ہے اور وہ میں (لیعنی خود مرزا) ہوں اور وہ مسیح بن
مریم جو نمی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے تنے وہ متحول اور مصلوب ہوئے اور
داقعہ صلیب کے بعد دشنوں سے چھوٹ کر کشمیر تشریف لائے اور ستای سال زندہ

#### رہ کر شمر مری محر کے محلّمہ خان یار میں مدفون ہوئے۔

## افسوس اور صد افسوس!

کہ کچھ لوگ ایے بھی ہیں جو اس سفید جھوٹ پر ایمان لانے کے لیے تیار ہیں مگر قرآن کریم کی آیات بینات اور احادیث نبویہ پر ایمان لانے کے لیے تیار قبیں۔

یہ ناچیز اہل اسلام کی ہدائت اور تھیجت کے لیے یہ مخفر رسالہ لکھ کر پیش
کر رہا ہے۔ جس میں آنے والے مسیح موعود کی علامتوں اور نشانیوں کو قرآن اور
حدیث سے بیان کیا ہے آکہ مسلمان کسی وهوکہ اور اشتباہ میں نہ رہیں اور یہ سجھ
لیس کہ رسول خدا مسئل میں ہے جو آنے والے مسیح کی علامتیں بیان فرمائی ہیں
مرزا صاحب میں ان کا کمیں نام و نشان بھی شیں۔

#### مرزائوں سے محلصانہ اور ہدردانہ استدعا

اہل اسلام سے عموا " اور مرزائیوں سے خصوصا " نیاز مندانہ اور ہدروانہ استدعاء کرتا ہوں کہ اس رسالہ کو خوب غور سے پڑھیں اور سوچیں کہ مسیح موعود کی جو علامتیں احادیث بی آئی ہیں ان کاکوئی شمہ بھی مرزا صاحب بی پایا جاتا ہے یا جس و نیا قائی اور آئی جائی ہے۔ ایمان بدی وولت ہے اس کی حفاظت نمایت ضروری ہے خوب غور اور فکر کریں اور حق جل شانہ کی طرف رجوع کریں اور حق کی توفیق عطا فرما اور احتقامت کی لازوال وولت سے مالا مال فرما۔ آئین شم شین میں سے کیا اور احتقامت کی لازوال وولت سے مالا مال فرما۔ آئین شم شین ہے۔

اب بين ولاكل شروع كرما مون اور حق جل شانه كى رضا اور خوشنودى اور اس كى رضا اور خوشنودى اور اس كى رضا اور خوشنودى اور اس كى رحمت اور حمايت كاطلب كار اور اميدوار مون و ربنا تقبل مناانك انت السميع العليم ونب علينا انك انت التواب الرحيم فاقول و بالله النوفيق وبيده ازمة المتحقيق وما توفيقى الإ بالله عليه توكلت واليه

ئيب

# قرآن كريم

اولا" ہم قرآن کریم کی وہ آیتیں پیش کرتے ہیں جن بیں حضرت عیلی بن مریم کے زول کا اجمالا" ذکر ہے۔ بعد بیں احادیث نبویہ کو ذکر کریں گے جن بیں اس کی پوری تفسیل ہے اور اس ورجہ تفسیل ہے کہ جس بیں ذرہ برابر بھی آویل کی مختائش نہیں اور بعدازاں اجماع است نقل کریں سے کہ نزول عیلی علیہ السلام مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے۔

(۱) قال تعالى و ان من اهل الكتب الاليومنن به قبل موته و يوم القيمة يكون عليهم شهيدا ○

ترجمہ = اور نہیں باقی رہے گا اہل کتاب میں سے کوئی مخص مر حضرت عیلی کے مرف سے کا اور قیامت عیلی کے مرف سے کا اور قیامت کے دن عیلی علیہ السلام ان پر کواہ موں گے۔

جہور اہل علم کا قول ہے کہ اس آیت بیں بداور قبل موتہ کی دونوں مغیریں حضرت عیلی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ "
نہیں رہے گاکوئی محض اہل کتاب بیں گرالبتہ ضرور ایجان لے آئے گا زمانہ آئندہ
لینی زمانہ زول بیں عیلی علیہ السلام پر عیلی علیہ السلام کی موت سے پہلے اور
قیامت کے دن عیلی علیہ السلام ان پر گواہ ہوں گے " چنانچہ حضرت شاہ دلی اللہ
قدس اللہ سرہ اس آیت کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں:

" نباشد میچ کس از اہل کتاب الاالبتہ ایمان آرد جمیسی پیش از مردن اد و روز قیامت عیلی گواہ شد برایثاں۔ (فائدہ) مترجم می گوید لینی یہودی کہ حاضر شوند نزول عیلی را البتہ ایمان آرند۔ " افنی۔

ام ابن جریر طری اور حافظ کیرایی اپی تغییر میں لکھتے ہیں کہ اس آیت میں زمانہ نزول کے اس واقعہ کا ذکر ہے جو احادیث متواترہ سے طابت ہے۔ تفسیل کے لیے تغیر ابن کیری مراجعت فرمائیں اور یمی تغیر ابن عباس اور ابو ہریرہ سے معقول ہے۔ منظ عسل معقول ہے۔ منظول ہے۔ منظول ہے۔ منظول ہے۔ اس آیت میں ایک اور قرات بھی ہے جس کا ذکر ہم نے ایک رسالہ کلمتہ اللہ فی حیات روح اللہ میں ذکر کیا ہے۔ ناظرین کرام اس کی مراجعت کریں۔

(۲) قال الله عزوجل وانه لعلم للساعة فلا نمترن بها و اتبعون هذا صر اطمستقیم ولایصدنکم الشیطن انه لکم عدو مبین و ترجم = ادر تحقیق وه لیمی علیه السلام بلاشبه علامت بین قیامت کی پس اس بارے بین تم ذره برابر فک اور ترود نه کرد ادر (اے محم آپ کمد دیجے کہ) اس بارے بین میرے پیردی کرد کی سیدها راست بسکمد دیجے کہ) اس بارے بین میرے پیردی کرد کی سیدها راست بسیس شیطان تم کو اس راه سے نه روک دے تحقیق وه تمارا کھلا و خمن

معلوم ہوا کہ حضرت عینی علیہ السلام کے نزول کو علامت قیامت مانا کی سیدھا راست ہے اور جو اس سے روکے وہ شیطان ہے۔ امام حافظ عمادالدین بن کیر فرماتے ہیں کہ انہ لعلم لساعة سے حضرت عینی علیہ السلام کا قیامت کے قریب آسان سے نازل ہونا مراد ہے جیسا کہ عبداللہ بن عباس اور ابو ہررہ اور مجابہ اور ابوالعالیہ اور ابو مالک اور عکرمہ اور حسن بھری اور قادہ اور ضحاک و غیرہم سے منقول ہے جیسا کہ وان من اهل الکنب الایہ اور احادیث متواترہ سے حضرت عینی کا نزول قبل از قیامت فایت اور محقق ہے۔ (تغیر ابن کیر ۱۳۲ جو)

حضرت مسیح مریم کی حواریین کو اینے نزول کی بشارت اور جھوٹے مسیحوں اور جھوٹے مسیحوں اور جھوٹے کی ہدایت سیحوں اور جھوٹے کی ہدایت سیحوں اور جھوٹے کی ہدایت سیحوں اور کوئی تم کو گراہ نہ کردے۔ بہیرے میرے نام سے آئیں گے اور

کمیں مھے کہ میں متح ہوں۔ (انجیل متی بہ۲۷)

اس مقام پر مناسب معلوم ہو تا ہے کہ جھوٹے مدعیان میسیت اور جھوٹے مدعیان نبوت کے متعلق معلی نبوت کے متعلق حوریت اور اپنے نزول کے متعلق حول بین کویٹ کریں تاکہ موجب بھیرت اور باعث طمانیت ہو۔ انجیل متی باب ۲۲۰ ورس اول

(١) اور يوع بيكل سے فكل كر جا رہا تھا۔ (٣) اور جب وہ زينون كے بہاڑ پر بیٹا تھا اس کے شاگردوں نے الگ اس کے پاس آکر کما ہم کو بتا کہ باتیں كب مول كى اور تيرك آنے اور دنيا كے آخر (م) مونے كاكيا نشان مو كا؟ بيوع نے جواب میں ان سے کما کہ خبروار! (۵) کوئی تم کو محمراہ نہ کر وے 🔾 کیونکہ بتیرے میرے نام سے آئیں گے اور کمیں گے میں میچ ہوں اور بہت سے لوگوں کو گمراہ کریں گے ○ (۱۱) اور بہت نے جھوٹے نبی اٹھ کھڑے ہوں گے اور ہتیروں کو حمراہ کریں گے ○ (۱۲) ادر بے وینی کے بوھ جانے سے بہتیروں کی محبت مُصندی پڑ جائے گی 🔾 (۱۳) مگر جو آخر تک برواشت کرے گا وہ نجات پائے گا 🔾 اور باوشاہی (۱۳) کی اس خوش خبری کی منادی تمام دنیا میں ہوگی تاکہ سب قوموں کے لیے کواہی ہو تب خاتمہ ہو گا۔ ○ (۲۱) کیونکہ اس وقت الی بری معیبت ہو گی کہ دنیا کے شروع سے اب تک (۲۲) ہوئی نہ مجھی ہوگی 🔿 اور اگر وہ دن گھٹائے نہ جاتے تو کوئی بشرنہ بچتا مگر برگزوں کی خاطروہ دن گھٹائے جائیں کے 🔿 اس وقت (۲۳) اگر کوئی تم سے کے کہ دیکھو مسے یمال ہے یا وہال ہے تو یقین نہ کرنا ( (۲۴) کیونکہ جھوٹے مسیح اور جھوٹے نبی اٹھ کھڑے ہوں گے اور ایسے بڑے نشان ادر عجیب کام و کھائیں کے کہ اگر ممکن ہو تو برگزیدوں کو بھی (۲۵) مگراہ کرلیں 🔾 و کھو میں نے پہلے ہی تم سے کمہ دیا ہے (۲۹) پس اگر وہ تم سے کمیں کہ دیکھو وہ بیابان میں ہے تو باہرنہ جانا دیکھو وہ کو گھربوں میں ہے تو یقین نہ کرنا 🔿 کیونکہ جیسے بجلی (۲۷) بورپ سے کوند کر پہم تک دکھائی رہی ہے ویے ہی ابن آدم کا (۲۸) آنا ہو گا 🔾 جمال مردار ہے وہال گدھ جمع ہو جائیں کے 🔾 (۲۹) اور فورا ان دونول کی

معیبت کے بعد سورج تاریک ہو جائے گا اور چاند اپنی روشی نہ دے گا اور سارے آسان سے گریں گے اور (۳۰) آسانوں کی قوشی بلائی جائیں گی ○ اور اس وقت ابن آوم کا نشان آسان پر و کھائی دے گا اور اس وقت زبین کی سب قوشی چھاتی بیش گی اور ابن آوم کو بدی قدرت اور جلال کے ساتھ (۳۱) آسان کے بادلوں پر آتے ویکسیں گی ○ اور نرشکے کی بری آواز کے ساتھ اپنے فرشتوں کو بیج گا اور وہ اپنے برگزیدوں کو چاروں طرف سے آسان کے کنارے سے اس کنارے تک جمع کریں گے ○

#### اجماع امت

علامه سفاري شرح عقيدة سفارينيه م ٩٠ ج٢ يركيعة بن:

امالا جماع فقد اجمعت الامة على نزوله و لم يخالف فيه احد من الهل الشريعة و انما انكر ذلك الفلاسفة والملاحدة مما لا يعتد بخلافه و قد انقعد اجماع الامة على انه ينزل ويحكم بهذه الشريعة المحدية و ليس ينزل بشريعة مستقلة عند نزوله من السماء و ان كانت النبوة قائمة به و هو متصف بهاو يتسلم الامر من المهدى و يكون المهدى من اصحابه و اتباعه كسائر اصحاب المهدى حتى اصحاب الكهف الذين هم من اتباع المهدى كمامر -

می ایک اللہ سرہ فوحات کید کے باب (۷۳) میں فرماتے ہیں: الاخلاف فی انہ پنزل فے اخر الزمان۔

اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ وہ (عینی بن مریم) آخر زمانہ میں نازل ہوں گے۔

ابن حيان تغير بحرميط اور النم الماد من لكمة بن:

"اجتمعت الامة على ان عيسلى حيى في السماء و انه ينزل في اخر الزمان على ماتضمنه الحديث المتواتر (ص ٢٥٣٥)

# مرزاغلام احمر كااقرار واغتزاف

"اس بات پر تمام سلف اور خلف کا انظاق ہو چکا ہے کہ عیلی جب نازل ہو گا تو امت محمدیہ میں داخل کیا جائے گا۔"

(ازالته الادبام م ٩٦٩ هسه دوم ، رومانی خزائن ص ٣٠٧ ج ٣)

وعوائے نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب کا یہ عقیدہ تھاکہ آلے والا مسے دی عیلی بن مریم رسول اللہ میں جن کا قرآن کریم میں ذکر ہے اور حضرت محمد مصطفیٰ سے اللہ سے جو سو برس پہلے گزرے ہیں۔ چنانچہ مرزا صاحب اپنی المانی کاب میں لکھتے ہیں:

"اور جب مسيح عليه السلام دوباره اس دنيا مين تشريف لاوي مي تو ان ك باته سه دين اسلام جميع آفاق اور اقطار ميميل جادك كا-"

(پراین احدید ص ۴۹۸ و ص ۴۹۹ رومانی فزائن ص ۵۹۳ ج۱)

# احاديث نزول عيلى بن مريم صلى الله على نيبنا وعليه وسلم

اس بارہ میں سب سے زیادہ جامع ادر کمل اور مفعل رسالہ حضرت مولانا مفتی مجر شفیع صاحب دیوبندی سابق مفتی دارالعلوم دیوبند کا ہے جس میں نمایت تفسیل کے ساتھ مع حوالہ کتب احادیث نزول کو جمع فرمایا ہے میرے علم میں اب تک اس موضوع پر اس کتاب سے زیادہ جامع کوئی کتاب نہیں لکمی گئی یہ کتاب در حقیقت زہری وقت شخ الاسلام حضرت مولانا سید مجمد انور شاہ صاحب قدس اللہ سرہ سابق صدر مدرس دارالعلوم دیو بند کا الملاء ہے جس کو مولانا المحرم مفتی مجمد شخیع صاحب نے مرتب فرماکر اہل اسلام کے لیے ایک گراں قدر علی اور دینی تحفد پیش کیا۔ جزاہ اللہ عن الاسلام و المسلمین خیرا۔ (اس کا نام النصریح بما نواتہ فی نزول المسیح ہے) اب ہم چد فتخب احادیث مدید ناظرین کرتے ہیں:

حديث اول

عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم و الذى نفسى بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب و يقتل الخنزير و يضع الحرب و يفيض المال حتى لايقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من المنيا و مافيها ثم يقول ابو هريرة واقرؤا ان شتم و ان من اهل الكتب الاليومنن به قبل موته ويوم القيمة يكون عليهم شهيدان

(رواه البحاري ومسلم مل ۸۷ ج۱)

ترجمہ = حضرت ابو ہررہ اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ کھتا ہے ہے فرایا کہ ہم ہے اس پروردگار کی جس کے قبضہ بیں میری جان ہے بے شک قریب ہے کہ تم بیں عیمیٰ بن جریم حاکم عادل کی حیثیت سے نازل ہوں گے۔ لینی شریعت مجربہ کے مطابق فیعلہ کریں گے اور وہ صلیب کو توڑ دیں گے اور خریر کو تل کر دیں گے اور جنگ کو ختم کر دیں گے اور اس بال کی انتی بہتات کر دیں گے کہ کوئی اس کو قبول نہ کرے گا اور (اس وقت) ایک سجدہ ونیا و مافیما سے بہتر ہو جائے گا۔ لینی عبادت کا ذوق اور شوق دولت سے زیادہ بہتر معلوم ہو گا۔ پھر صفرت ابو ہری اللہ سجدہ روئے زئین کی دولت سے زیادہ بہتر معلوم ہو گا۔ پھر صفرت ابو ہری اللہ تھے کہ (اس کی تائید کے لیے) چاہو تو یہ آیت پڑھ لو وان من اہل الکنب (الایة) یعنی کوئی شخص اہل کا آب بیں سے نہ ہو گا گریہ کہ وہ ضرور بالضرور عیمیٰ کی دفات سے پہلے ایمان لے آئے گا اور قیامت کے دن وہ (عیمیٰ بر عیمٰ کی دفات سے پہلے ایمان لے آئے گا اور قیامت کے دن وہ (عیمٰ بر این پر شاہد ہوں گے۔

حديث ووم

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كيف انتم

اذانزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم

(رواه الخارى وملم ص ۸۷ ج۱) وفى لفظه لمسلم فامكم فى لفظه اخرى فامكم منكم و اخرجه احمد فى مسنده ص ۳۳۰ و لفظه كيف بكم اذا ازل الخ

•

اس مدیث سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عینی اور امام مدی وو مخض الگ الگ ہیں۔ امام مدی امامت کریں گے اور حضرت عینی ان کی اقتداء کریں گے۔

#### حديث سوم

عن النواس بن سمعان قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم المحال الى ان قال فبينما هو كذالك اذبعث الله المسيح بن مريم فينزل عند المنارة البيضا شرقى دمشق بين مهروذتين و اضعا كفيه على اجنحة ملكين اذا طاطا راسه قطر و اذا رفعه تحدر منه جمان كاللولوء فلا يحل لكا فريجد ريح نفسه الامات و نفسه منتهى الى حيث ينتهى طرفه فيطلبه حتى يدرك بباب لد في قتله الحديث بطوله

(رواه مسلم ص ۲۰۳ ج ۳ و ابودادوص ۱۳۵ ج ۲ والترندی ص ۷۷ ج ۲ و اجرنی منده ص ۱۸۱ ج ۴ و ص ۱۸۱ ج ۴)- ترجہ = نواس بن معان سے مردی ہیں کہ ایک روز نی اکرم مستن کا اور میں کہ ایک روز نی اکرم مستن کا اور خوایا اور دیر نک اس کا طال بیان فرمایا اور آرے کا اس کا طال بیان فرمایا کہ لوگ اس آرے کا کا حصہ ہم نے چھوڑ دیا اور پھر اخیر ہیں یہ فرمایا کہ لوگ اس طال ہیں ہوں کے کہ یکایک عیمیٰ بن مریم دمشق کی جامع مجد کے شرقی منارہ پر آسان سے اس شان سے نازل ہوں کے کہ اپنے دونوں ہا تھوں کو دو فرشتوں کے بازوؤں پر رکھے ہوئے ہوں گے جب اپنے سرکو اٹھائیں کے تو جمکائیں کے تو اس میں سے بوندیں نہیں گی اور جب سرکو اٹھائیں کے تو اس میں سے بوندیں نہیں گی اور جب سرکو اٹھائیں کے تو اس موتی کے سے قطرے ڈھلیں کے اور جس کافر کو ان کے سانس کی ہوا گئے گی دہ مرجائے گا اور ان کا سانس وہاں تک پنچ گا جمال تک ان کی نظر پنچ گی جمال تک کہ وہ دجال کو (دمشق کے) باب لدمقام پر پائیں گے اور اس کو قتل کر دیں گے۔

(اس مدیث کو مسلم نے ص ۴۰۳ ج ۲ اور الدواؤد نے ص ۱۳۵ ج ۲ اور ترزی نے ص ۲۲ ج ۲ اور امام احد نے مند عل ص ۱۸۱ وص ۱۸۱ ج ۴ پر روایت کیا ہے)

### حديث جمارم

وعن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه و سلم قال ليس بينى و
بين عيسلى نبى واته نازل فاظر ايتموه فاعر فوه رجل مربوع الى
الحمرة والبياض بين ممصرتين كان راسه يقطر وان لم يصبه
بلل فيقاتل الناس على الاسلام في في الصليب و يقتل الخنزير
و يضع الجزية و يهلك الله فى زماته الملل كلها الا الاسلام
ويهلك المسيح الدجال في مكت فى الارض اربعين سنة ثم
يتوفى فيصلى عليه المسلمون (راده الاداد من ١٣٥٥) واخرجه
احمد فى مسنده و زادفيه ويهلك الله فى زمانه المسيح الدجال
ثم تقع الامانة على الارض حتى ترتع الاسود مع الابل والنمار

معالبقر والنناب مع الغنم ويلعب الصبيان والغلمان بالحيات لاتضر هم فيمكث ماشاء اللهان يمكث ثم يتوفى فيصلى عليه المسلمون ويدفنونه وقال الحافظ العسقلاني رواه ابواؤد واحمد باسناد صحیر- (فع الباری ص ۳۵۷ ج۱ باب نزول مینی بن مریم)-ترجمہ = حفرت ابو ہررہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ منتفظی نے فرمایا کہ میرے اور عیلی کے ورمیان کوئی نبی نبی اور وہ (عیلی بن مریم) نازل ہونے والے ہیں اس جب تم ان کو دیکھو تو (ان علامتوں ہے) ان کو پہچان لینا وہ ایسے شخص ہو گے جن کا رنگ سرخی اور سفیدی کے درمیان ہو گا دو رکھین کپڑے سنے ہوئے ہوں مے (ان کا جم ایا شفاف ہو گا) کویا ان کے سرسے پانی ٹیک رہا ہے اگرچہ اس میں تری نہ پنجی ہو' پر اسلام کے لیے اوگوں سے قال کریں مے صلیب تو ز ڈالیں کے اور فزر کو فل کر دیں کے اور جزیہ موقوف کر دیں ہے۔ ان کے زمانہ میں اللہ تعالی سب فرہوں کو منا دے گا سوائے اسلام کے 'اور الله تعالی ان کے زمانہ میں مسے وجال کو ہلاک کروے گا۔ پھروہ عیلی بن مریم زمین پر چالیس سال رہیں گے اس کے بعد وفات پائیں گے اور مسلمان ان کی نماز جنازہ پڑھیں گے (بیر ردایت ابوداؤو کی ہے) اور امام احمد کی مند میں اس کے ساتھ یہ اضافہ اور ہے اور اللہ تعالی ان کے زمانہ میں مسیح وجال کو ہلاک کر دے گا اور امانت واری تمام روئے زمین ر قائم ہو جائے گی۔ یمال تک ٹیر اونٹول کے ساتھ اور چیتے گائے کے ساتھ اور بھیڑیے کریوں کے ساتھ چنے گئیں مے اور سے سانیوں کے ساتھ کھیلیں مے اور وہ ان کو نقصان نہ پنچائیں مے۔ پھر جب تک اللہ عاہے گا وہ زمن پر رہیں مے پھروفات پائیں کے اور مسلمان ان کی نماز جنازہ پر حیس مے (حافظ عسقلانی نے کہا ہے کہ اس صدیث کو ابوداؤد اور امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے) (فخ الباري م ٣٥٧ ج ١ باب نزول عيلي بن مريم)

## حديث ينجم

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صل الله عليه و سلم لقيت ليلة اسرى بي ابراهيم و موسى و عيسلى عليهم السلام فذكر والمر الساعة فردو امرهم الى ابراهيم فقال لا علم بى بهافرد والمرهم الى موسى فقال لا علم لى بها فرد والمرهم الى عيسلى فقال اماو جبتها فلايعلم بها احدا لا الله ويما عهد الى ربى ان المجال خارج و معيى قضيبان فاذا رائى ذاب كما يذوب الرصاص - (مندام اجرمن ابن ابي ثير من بحتى)

رجہ = حضرت ابن مسعولات میں حضرت ابراہیم اور حضرت موی اور فرایا میں شب معراج میں حضرت ابراہیم اور حضرت موی اور حضرت عینی علیم السلام ہے ملا پھر انہوں نے قیامت کا تذکرہ کیا اور سب نے اپنے اس امر کی تحقیق کے لیے بحضرت ابراہیم کی طرف رجوع کیا۔ تو انہوں نے کما کہ جھے قیامت کے وقت کا کوئی علم نہیں پھر سب نے حضرت موی کی طرف رجوع کیا۔ تو انہوں نے بھی ہی جواب دیا کہ جھے کو قیامت کے وقت کا علم نہیں پھر انہوں نے بھی ہی جواب دیا کہ طرف رجوع کیا۔ تو انہوں نے عمیلی علیہ السلام کی طرف رجوع کیا تو انہوں نے کما کہ اس کے وقوع کا علم تو سوائے اللہ طرف رجوع کیا تو انہوں نے کما کہ اس کے وقوع کا علم تو سوائے اللہ تعالیٰ کے کمی کو نہیں 'گرجو احکام جھے دیے گئے ہیں ان میں ایک بات یہ تعالیٰ کے کمی کو نہیں 'گرجو احکام جھے دیے گئے ہیں ان میں ایک بات یہ کہ دوبال نکلے گا اور اس وقت میرے باتھ میں دو لکڑیاں ہوں گی جب دہ جگھ کو دیکھے گاتو اس طرح بگھل جائے گا جیے سید بگھاتا ہے۔

حديث ششم

اخبر ناابوعبدالله الحافظ اناابوبكر بن اسحاق انا احمد بن ابر ابيم ثنا ابى بكير ثنى الليث عن يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى ابى قتادة الانصار على قال ان اباهريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذ انزل ابن مريم من السماء فيكم و امامكم منكم انتمى-

حفرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ متن کھی نے ارشاد فرمایا کہ کیا عال ہو گا تمہارا جب کہ عیلی بن مریم آسان سے نازل ہوں کے اور تمہارا امام تم بیں سے ہوگا۔ (اساد اس روایت کی میچ ہے)

(اور امام بیق نے کاب الاعاء والسفات میں اس کو تکھا ہے)

تنبيهم

اس ردایت بیں نزل کے ساتھ من السماء کالفظ مراحہ" موجود ہے-حدیث ہفتم

عن ابن عباس مرفوعا قال الدجال اول من ينبعه سبعون الفامن اليهود عليهم التيجان (الى قوله) قال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعندذلك ينزل اخى عيسى بن مريم من المساء على جبل افيق اماما هاديا حكما عادلا عليه برنس له مربوع الخلق اصلت سبط الشعربيده حربة يقتل الدجال فاذا قتل الدجال تضع الحرب اوزارها فكان السلم فيلقى الرجل الاسد فلايهيجه و ياخذ الحية فلا تضره تنبت الارض كنبا تها على عهد آدم و يومن به اهل الارض ويكون الناس اهل ملة واحدة على عهد آدم و يومن به اهل الارض ويكون الناس اهل ملة واحدة

ترجہ = حضرت ابن عباس ہے یہ مرفوع روایت ہے کہ انہوں نے کما کہ دجال کے اولین اتباع کرنے والے ستر ہزار یمودی ہوں گے جو سبز اونی چاور او رہے ہوں گے جو سبز اونی چاور او رہے ہوں گے (آگے چل کر) حضرت ابن عباس نے کما کہ رسول اللہ مستقد میں ہے فرمایا کہ اس قت میرے بھائی عینیٰ بن مریم

آسان سے افتی بھاڑ پر الم اور ہاوی اور حاکم اور عاول ہو کر نازل ہوں کے اور ان پر انکا برنس ہو گا۔ وہ متوسط القامت اور کھلے ہوئ بال والے ہوں گے۔ ان کے ہاتھ ہیں ایک نیزہ ہو گاجس سے وجال کا قتل کر دیں گے اور جب وجال کو قتل کر ڈالیں گے تو لڑائی (بالکل) ختم ہو جائے گا اور اس ورجہ امن اور سکون ہو جائے گا کہ آدی شیر کے سامنے گا اور اس ورجہ امن اور سکون ہو جائے گا اور سانپ کو آدی اٹھائے گا آت گا تو اس سے شیر غصہ ہیں نہ بھرے گا اور سانپ کو آدی اٹھائے گا تو وہ اس کو نہ کائے گا اور زہن سے پیدا وار حضرت آدم علیہ السلام کے زہن کے تمام لوگ ان پر (عیمیٰ بن فرائہ جیسی ہونے گئے گی اور روئے زہن کے تمام لوگ ان پر (عیمیٰ بن جائیں مریم) ایمان کے آئیں گے اور تمام لوگ ایک لحت (اسلامی) بن جائیں مریم) ایمان کے آئیں گے اور تمام لوگ ایک لحت (اسلامی) بن جائیں

# حديث بشتم

عن ابی هریرة مرفوعا" لیهبطن عیسی بن مریم حکما و اماما مقسطا و لیسلکن فجا حاجا اور معتمر الولیا تین قبری حتی یسلم علی ولار دن علیم (متدرک ماکم)

# مديث تنم

عن مجمع بن جارية عن رسول الله صلح الله عليه وسلم قال يقتل ابن مريم الدجال بباب لد

هذاحديث صحيح وفى الباب عن عمران بن حصين و نافع بن

عیینة و ابی برزة و حذیفة بن اسید و ابی هریرة و کیسان و عثمان بن ابی العاص و جبیر و ابی امامة و ابن مسعود عبدالله بن عمر و و سمرة ابن جندب والنواس بن سمعان و عمر و بن عوف و حذیفة بن الیمان (تدی م ۲۵ ۲ ۲ تب التن)

ترجمہ = معرت مجمع بن جاریہ سے روایت ہے کہ رسول فدا مشار کھیں ایک فرایا ابن مربع وجال کو باب لد (ومفق میں ایک جگد) میں قتل کریں گے۔ یہ حدیث مجمع ہے اور اس باب میں عمران بن حمین اور نافع بن عین اور ابوبرہ اور کیان اور عمان بن امید اور ابوبرہ اور کیان اور عمان بن ابی الحاص اور جابر اور ابو امامہ اور ابن مسعود اور عبداللہ بن عمرد اور سمرہ بن جندب اور نواس بن سمعان اور عمرو بن عوف اور حذیقہ بن اور سمرہ بن جندب اور نواس بن سمعان اور عمرو بن عوف اور حذیقہ بن بحان رضی اللہ عنم سے حدیثیں معول ہیں۔

#### حديث وجم

عن عبدالله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسلى بن مريم الى الارض فينزوج و يولد له و يمكث خمساوا ربعين سنة ثم يموت فيدفن معى فى قبرفا قوم انا و عيسلى بن مريم فى قبر واحد بين ابى بكر وعمر

(رواه اين الجوذي في كتاب الوقاكتاب الاذاعد ص ٤٤)

کویں عینی بن مریم کے ساتھ ابوبکر و عمرکے درمیان قبرے اٹھوں گا۔ اس مدیث کو ابن جوزی نے کتاب الوفاء میں روایت کیا ہے۔ فتلک عشرة کاملة

#### احايث نبوبيه

مرور عالم خاتم الانبیاء سیدنا محمد رسول الله ستن المنظمی نے قیامت کے قریب پیش آنے والے بہت سے اور ترب پیش آنے والے بہت سے واقعات کی خبر دی ہے جن میں نزول سمیح اور خروج دجال اور ظہور مهدی کی بھی خبرہے۔

چو تکه حضرت مسیح کا نزول اور قمل دجال اور ظهور مهدی به واقعات نمایت اہم تھے اس لیے حضور پرنور کے جس مراحت اور وضاحت کے ساتھ ان برسه امور کو بیان فرمایا شاید ی کمی اور علامت قیامت کو اس تنسیل اور مراحت کے ساتھ بیان فرمایا ہو۔ نزول مسے کے بارے میں جو احادیث منقول ہو کیں علاوہ غیر معمولی تواتر اور کثرت کے ان میں حقیقت نزول کی اس درجہ صراحت اور وضاحت کر دی گئی کہ کمی طحد اور زندیق کے لیے ذرہ برابر آویل کی مخبائش نہیں رہی مثلا احادیث میں حضرت میح کا نام اور لقب اور کنیت اور کیفیت ولادت اور والدهٔ مطمره کا نام اور ان کی طمارت و نزامت اور حعرت زکریا کی کفالت میں ان کی تربیت اور پر حفرت می کی صورت اور شکل اور قدو قامت اور ان کی نبوت و رسالت اور ان کے معجزات اور یہود بے یہود کی دیفتی اور عداوت اور رفع الی اکسماء اور قیامت کے قریب ملک شام میں آسان سے نازل ہونا اور دجال کو قتل کرنا اور نزول کے بعد چالیس پیٹالیس سال دنیا میں رہنا اور نزول کے بعد نکاح کرنا اور اولاد کا ہونا۔ اور تمام روئے زمین پر اسلام کی حکومت قائم کرنا اور سوائے دین اسلام کے كى ندب كو قبول نه كرنا يوديت اور تفرانيت كويك لخت صفحه بتى سے منا دينا اور لوگوں کے ولوں سے پغض اور کینہ کا ٹکل جانا اور مال پانی کی طرح بہا دینا اور

صلیب کو تو ژنا اور خزر کو ممل کرنا اور ہندوستان پر فوج کٹی کے لیے لئکر روانہ کرنا اور حج بیت اللہ کرنا اور پھر مدینہ منورہ میں وفات پانا اور روضہ اقدس میں نبی اکرم مسئول کھیں کے قریب مدفون ہونا اور اس کے سوا اور بھی علامتیں ہیں جو احادیث میں ذکور ہیں بغرض انتصار صرف اس پر اکتفاکیا گیا۔

# ناظرين ذرا انصاف تو فرمائين

کہ کیا ان تفریحات کے بعد بھی کوئی اہمام اور اشباہ باتی رہ گیا ہے اور کیا مرزائے قادیان میں ان میں سے کوئی ایک صفت بھی پائی جاتی ہے۔ اور دعوائے نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب کا بھی ہی عقیدہ تھاجو تمام مسلمانوں کا ہے۔ جیسا کہ براہین احمد یہ میں اس کی تفریح ہے۔

# مرزائیوں کی تحریف

بعان الله نزول سے تو والوت کے معنی مراد ہو گئے اور مسے سے میل می مراد ہو گئے اور مسے سے میل می مراد ہو گیا اور مریم سے مرزا صاحب کی مال کچراغ بی بی مراو ہو گی اور دمش اور بیت المقدس اور مکہ کرمہ اور مدید منورہ کا جو لفظ احادیث بی آیا ہے ان سب سے قادیان مراو ہو گیا کو تکہ قاویان ان سب کی ست بی واقع ہے اور باب لد جو کہ ملک شام بی ایک جگہ ہے اور جمال معرت مسے دجال کو قتل کریں گ اس سے مرزا صاحب کے نزدیک لدھیانہ مراو ہو گیا اور قتل دجال سے متاظمہ بی میں ایک می عیمائی کو شکست دینا مراو ہو گیا۔ سجان اللہ کیا ویوانہ اس سے بردھ کر چھے اور

نیز مرزا صاحب کو کرش مماراج ہونے کا بھی دعویٰ ہے اور کرش مماراج کافروں اور بت پرستوں کا او تار ہے ظاہر ہے وہ می بن مریم کے میں اور مثیل نہیں ہو سکا۔ معرت می کی صفات اور کرش مماران کی صفات کا ایک ہوتا

تطعا کال ہے۔

# عدالت کی ایک نظیر

اگر عدالت سے کی مجض کے نام کوئی ڈگری ہو جائے اور کوئی دو مرا فض عدالت میں بید وعویٰ دائر کرے کہ وہ ڈگری جس مخص کے نام ہوئی ہے اس ے وہ مخص حقیقتہ" مراد نہیں بلکہ اس کا مثیل اور شبیہ مراد ہے وہ مثیل اور شبیہ میں ہوں اور اس کی جائے سکونت سے میری جائے سکونت مراد ہے کو تکہ میری جائے سکونت اس کی جائے سکونت کی ست اور کاذات میں واقع ہے تو کیا عدالت اس دعویٰ کی ساعت کی اجازت وے سکتی ہے؟ مقام جیرت ہے کہ مکاتبات اور سرکاری مراسلات میں صرف نام اور معمولی پند کافی ہو جاتا ہے اور کسی کو اشتباہ نہیں ہو تا لیکن حعرت مسے بن مریم کے بارے میں باوجود ان بے شار تقریحات کے ا شباہ کی مخبائش لوگوں کو نظر آتی ہے اور قادیان کے ایک دہتان کی ہرزہ سرائی اور مجونانہ بکواس کے مننے کے لیے تیار ہو جاتے ہیں کسی نے خوب کما دیوانہ گفت ابلہ باور کرد۔ کوئی فخص کسی کے نام کا خط یا رجٹری بید کمہ کر وصول نہیں کر سکتا كه من كتوب اليه كاشبيه اور مثل مول اور ميرا مكان اى سمت من واقع ب-مرذا صاحب اگر ڈاکیہ سے کمی کے نام کی رجٹری یہ کمہ کر وصول کر لیتے کہ میں اس كتوب اليه كا مثل ادر شبيه مول اى ونت مسئله مماثلت كى حقيقت متكشف مو جاتی یا مثلاً کوئی سے وعوی کرے کہ میں پاکستان کا گور ز جزل ہوں اس لیے کہ قا كداعظم و مريك بين اور من ان كا عل اور بروز بوكر آيا بون لذا ميرا عم مانا مروری ہے۔ حق تو یہ ہے کہ مرزا صاحب اگر کی کا بروز ہو کتے ہیں تو میلم كذاب اور اسود منى كا يروز مو كے بيں۔ أكر مرزا صاحب وعوائے نبوت اور میحیت اور مهدویت می صادق مو سکتے ہیں تو دو سرے مرعیان نبوت اور میحیت ادر مدویت جو مرزا صاحب سے پہلے گزر بھے یا آئدہ آئے یا آئیں مے ان کے كاذب مونے كى كيا دليل باس كو بتلايا جائے۔

# احاديث نزول كاتواتر

نزول عيلى بن مريم كى مديث باجماع محدثين ورجه تواتر كو پنجى ب اب بم بطور نمونه چند ائمه مديث و تغير كى شادتى اس باره بن پيش كرتے بيں۔ حافظ ابن كيراني تغير من كي بيں۔ "وقد تواترت الاحادیث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه اخبر بنزول عيسلى عليه السلام قبل يوم القيمة اماما عادلا و حكما مقسطا۔ اه

اور علامه آلوى روح المعاني ص ٢٠٦ من لكعة بي:

ولا لقدح فى ذلك راى ختم النبوة ما اجتمعت عليه الامة واشتهرت فيه الاخبار و نطق به الكتاب على قول و وجوب الايمان به و كفر منكره كالفلا سفة من نزول عليه السلام فى اخر الزمان لا نه كان نبيا قبل تحلى نبينا صلح الله عليه وسلم بالنبوة فى هذه النشاة اله

اور حافظ عسقلانی نے فتح الباری اور تلخیص الجیر عی تصریح کی ہے ہے کہ حدیث نزول کی متواتر ہے۔ کذانی عقیدہ الاسلام ص س-

علامه شوكائى الى كتاب توضيح من كلين وجميع ماسقناه بالغ حدالتواتر كما لا يخفى على من له فضل اطلاع فتقرر يجمع ماسقناه فى هذا الجواب ان الاحاديث الواردة فى المهدى المنتظر متواترة والاحاديث الواردة فى الدجال متواترة والاحاديث الواردة نزول عيسلى متواترة-

### مرزائے قادیان کی جمارت

مرزائے قادیانی نے اول تو یہ کوشش کی کہ نزول مسیح کی رواندوں پر کوئی جرح کرے مگر جب مخیائش نہ ملی تو محابہ کرام پر زبان طعن دراز کی اور بے تخاشایہ کمہ دیا کہ وہ (یعنی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ) ایک غبی مخص تھا۔ (دیمو اجاز احدی من ۱۸ رومانی نزائن من ۱۲ ج ۱۹ اور حصرت عبداللہ بن مسعود کے متعلق یہ

کمہ دیا کہ وہ ایک کہ وہ ایک معمولی انسان تھا۔ (دیمو ازائه م ۵۹۷ رومانی تزائن می ۳۲ تا) سجان اللہ مرزا صاحب اور ان کے صحابہ تو بڑے ذکی اور سمجھ دار ہیں اور بوے غیر معمولی انسان ہیں۔ بھلا رسول اللہ سنتھ اللہ کا صحابہ کرام مرزا صاحب کے برابر کمال سمجھ کتے ہیں۔

مر جب علاء اسلام نے احادیث نزول کا ایک بے پایاں دفتر پیش کر دیا تو مرزا صاحب جمنجلا کر کئے گئے کہ آن حضرت مستنظمی پر ابن مریم اور دجال کی حقیقت کالمہ منکشف نہ ہوئی تھی۔

"ازالته الاوبام ص ١٩١ روحاني فزائن ص ٢٧٣ ج ٣)

مطلب یہ ہوا کہ سجان اللہ مہی موعود اور دجال کی صحیح حقیقت کو مرزا صاحب تو سیجھ کے بجائے مرزا علام احمد کی ولادت کے عینی بن مریم کا نزول سیجھ گئے اور کی حدیث میں یہ نہ فلام احمد کی ولادت کے عینی بن مریم کا نزول سیجھ گئے اور کی حدیث میں یہ نہ فرمایا کہ نزول میچ سے قادیان ضلع گورداسپور میں مرزا غلام احمد ولد غلام مرتضیٰ کا آتا مراد ہے بلکہ ساری عمر یکی فرماتے رہے کہ عینی بن مریم جن کو اللہ تعالی نے انجیل عطا فرمائی دہ قیامت کے قریب ومشق کی جامع میجد کے منارہ شرقی پر آسان انجیل عطا فرمائی دہ قیامت کے قریب ومشق کی جامع میجد کے منارہ شرقی پر آسان سے اتریں گے۔ معاذ اللہ خم معاذ اللہ حضور میتوں کی جمع کے اس بیان سے ساری امت گراہی میں جٹا ہوگئی اور این چراغ بی بی کو چھوڑ کر ابن مریم کے خیال میں عورہ کی تو بت آئی۔ ابن مریم کے ذکر کو چھو ڑو

(دافع البلاء ص ٢٠ روحاني نزائن ٢٣٠ ج ١٨)

اور مسلمان میہ پڑھتے ہیں چہ نسبت خاک رابا عالم پاک کجا عیسیٰ کجا و جال ٹاپاک

ایک طرفه

طرفہ یہ ہے کہ مرزا صاحب جن میج بن مریم کے مثل اور شبیہ ہونے

کے مدعی ہیں دل کھول کر ان کو ایک مغلظ گالیاں بھی دیتے ہیں ادر الی سمتیں لگائیں ہم میں تو ان گالیوں کے لگاتے ہیں کہ جو آج تک کی یہودی نے بھی شیں لگائیں ہم میں تو ان گالیوں کے نقل کی بھی ہمت شیں ان کے نصور سے بھی دل کانپتا ہے 'کی کا دل چاہے تو مرزا ساحب کی کابوں سے اس کی تقدیق کرے سب کو معلوم ہیں۔

## مسيح موعود كي صفات اور علامات

حق جل شانہ کے فضل اور رحمت اور اس کی توفیق اور عنایت سے امید واثق ہے کہ آیات شریفہ اور اعادیث ندکورہ بالا سے ناظرین اور قار کین پر مسیح موعود کی حقیقت اور اس کے نزول کی کیفیت پوری طرح واضح ہو گئ ہو گ لیکن اب ہم یہ چاہتے ہیں کہ مسیح موعود کی صفات اور علامات کو الی خاص ترتیب کے ساتھ چیش کریں کہ جس سے ناظرین کرام کو مسیح آسانی اور مرزائے آنجمانی کا فرق آعموں سے نظر آ جائے۔

مرزا صاحب کی سب سے بڑی ولیل سے ہے کہ مسے بن مریم دفات پا گئے
اس لیے بیں غلام احمد باشدہ قادیان مسے ہو سکتا ہوں سے دلیل بعینہ الی دلیل ہے کہ
کوئی مخص دعویٰ کرے کہ شمنشاہ انگشان کا انقال ہو گیا اس لیے بیں ان کے قائم
مقام ہو سکتا ہوں۔ بے شک عقلا سب کچھ ممکن ہے لیکن مدی کے لیے بادشاہ کی
صفات ادر خصوصیات کا حامل ہوتا بھی ضروری ہے محض کی بادشاہ کے مرجانے کو
اپی بادشاہت کے لیے دلیل بنانا مسحکہ خیز ہے اور جو ایسے دلائل سننے پر آمادہ ہو وہ
بھی اس سے میں ہے۔

احادیث ندکورہ بالات سے امر روز روش کی طرح واضح ہو گیا کہ آئے والے مسیح سے وہی عینی ابن مریم رسول الله مراد بیں جن کی ولاوت اور نبوت اور معجزات کے واقعات قرآن کریم میں ندکور ہیں ان کے علاوہ کوئی دو سرا مخص مراد نہیں کہ جو ان کا مثیل اور شبیہ ہو۔ عمد صحابہ اور آبعین سے لے کراس وقت تک پوری امت کے علاء اور صلحاء اور محددین نے بی سمجھا اور بی عقیدہ رکھا کہ نزول مسج سے اس مسج بن مریم کا نزول مراد ہے کہ جو نی کریم علیہ السلام سے چھ سوبرس پہلے نی اسرائیل میں نی بنا کر بھیج گئے اور جن پر انجیل نازل ہوئی اور مریم عذراء کے بطن سے بغیر میں ندکور ہے۔

باپ کے نفحہ جریلی سے پیدا ہوئے جن کا مفصل قصہ قرآن کریم میں ندکور ہے۔

و دائی سے ا

### مرزائیوں سے ایک سوال

کیا کوئی مرزائی کی مدیث یا صحابی یا تا جی یا امت محمدی میں ہے کی عالم کا کوئی قول پیش کر سکتا ہے کہ قرآن و صدیث میں جس می بن مریم کے زول کی خبر دی گئی ہے اس سے مراد مرزا غلام مرتفئی کا بیٹا غلام احمد ہے جو چراغ بی بی کی بیٹ سے قادیان میں پیدا ہوا۔ قرآن اور صدیث سے ثابت ہے کہ حضرت عینی بغیر باپ کے پیدا ہوئے اور مرزا غلام احمد کا باپ غلام مرتفئی موجود تھا۔ آل حضرت کی بیٹ سے کی اور پھر ابو ہری کا صدیث نزدل کو روایت کر کے بطور استشاد آت کا کی خور استشاد آت کا بیٹ مریم کے نزول کو بیان کرتا ہے کہ حضور نبی اگرم میں کی اندل کو روایت کر کے بطور استشاد آت کا بین مریم کے نزول کو بیان کرتا ہے جن کے بارے میں سے آت ازی کوئی دد سرا می مراد نہیں۔ امام بخاری اور مورة نساء کی آبات کو ذکر کرتا ہے بھی اس ان کی صریح دلیل مریم اور ال عمران اور سورة نساء کی آبات کو ذکر کرتا ہے بھی اس ان کی صریح دلیل ہو کہ امادیث میں ان مریم کا نزول مراد ہے جن کی توٹی اور رفع الی اسماء کا قرآن کریم میں ذکر ہے قرآن اور صدیث میں جمال میں بن مریم کا ذکر آبا ہے دونوں جگہ ایک بی ذات مراد ہے۔

یے مثال جھوٹ

مرزا اور مرزائیوں کا یہ دعویٰ که آنے والے مسیح بن مریم سے مرزا غلام احمد پنجابی مراد ہے ایساسفید جھوٹ ہے کہ دنیا میں اس کی نظیر نہیں۔

مرزائی جماعت سے ایک اور سوال

مرزا صاحب کو یقین کال تھا کہ جی اصلی مسیح نہیں اس لیے اپنے کو مثیل مسیح بتلاتے تھے اور پھر طرؤ یہ کہ اس نقل اور جعل کو اصل سے افضل اور اکمل بتلاتے تھے۔

اب ہم حضرت عیلی علیہ السلام کی چند مفات اور علامات کو بدیہ نا ظرین کرتے ہیں آکہ ناظرین کا یہ دعویٰ کہ ہیں مثل مسلح ہوں آگر منح ہے تو مرزا صاحب اپنے ہیں ان صفات اور علامات کا ہونا البت کریں جو آنے والے مسلح کی احادیث ہیں ذکور ہیں۔

#### الفاظ حديث اوران كامطلب

عن ابی هریر اقل قال رسول الله صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده لیوشکن ان پنزل فیکم ابن مریب حکما عدلا۔ ترجم = رسول الله مستون میں نے فرایا تم ہے اس ذات پاک کی جس کے تبند میں میری جان ہے عن قریب تم میں میری جان ہوں

ے در آنحا لیکہ کہ وہ حاکم اور عادل ہوں ہے۔ شریعت محرب کے موافق فیملہ کریں ہے۔

فيكسر الصليب ويقتل الخنزير

ترجمہ = یعنی وہ مسے نازل ہو کر صلیب کو تو ڑے گا اور خزر کو قل کرے گا۔ لیمنی آپ کے دور حکومت میں عیمائیت اور یمودیت کا خاتمہ ہو جائے گا اور کوئی صلیب پرست اور خزر خور باتی نہ رہے۔ خزر کے قل کو خاص طور پر اس لیے ذکر فرایا کہ تمام جانوروں میں خزر ہے حیائی اور بے فیرتی میں مشہور ہے۔ یمی وجہ ہے کہ جو قویمی خزر کھاتی ہیں وی بے حیائی اور بے حیائی اور بے حیائی اور بے خیرتی میں مشہور ہیں۔ صرت مسے کی آمدکی برکت سے زمین سے فیرتی اور بے خیرتی اور اس حم کے عیش و عشرت کے سامان سب ختم فرمادیں اور بے حیائی اور اس حم کے عیش و عشرت کے سامان سب ختم فرمادیں اور بے حیائی اور اس حم کے عیش و عشرت کے سامان سب ختم فرمادیں

# مرزائے آل جمانی پر ان کا عباق

آل حرت متنفظ المنائلة في اس مديث من آنے والے مي كے ادصاف بيان فرمائ بيلا وصف يہ كہ وہ ابن مربم ہو گا۔ يين اس مربم كا بينا ہو گا۔ يين اس مربم كا بينا ہو گا۔ جس كا قرآن كريم من ذكر ہے۔ اور مرزائ آنجمانی فلام مرتمئی كا بينا تھا جو چراغ بی بی كے بیث سے پيدا ہوا تھا۔ المذا يہ كمنا كہ ابن مربم كے نزول سے ابن فلام مرتمئی قاديانی كی پيدائش مراد ہے حدیث كے ماتھ تشخر ہے۔ دو مرا اور تيمرا وصف اس آنے والے مي كا يہ بيان فرايا كہ وہ دنيا كا حاكم اور عادل ہو گا۔ مرزا صاحب كو قاديان بيم كاؤں كى بمى حكومت حاصل نہ تھی۔ اہل صليب كے محكوم اور دعاكو تھے (اور كى بمى كومت حاصل نہ تھی۔ اہل صليب كے محكوم اور دعاكو تھے (اور كى بين كوئى على ہذا) عدل اور انساف بر قادر بمى نہ تھے۔ جب بمى مرزا صاحب بركس كوئى علم ہو تا تو اس كے عدل و انساف كے ليے انگريزى عدالت

میں عدل د انساف کی درخواست پیش کرتے اور گورداسپور کے حکام سے ملتے ادر کچری میں جاکر اوب سے ان کو سلام کرتے اور صلیب پرستوں کا نکمٹ اور ان کا سکہ استعال کرتے۔

مرزا صاحب کی آمدے صلیب اور صلیب پرستوں کو ذرہ برابر کوئی نقصان نہیں پنچا۔ مرزا صاحب کا وعویٰ ہے کہ میں تثلیث پرسی کے ستون کو تو ٹرنے آیا ہوں۔ مردہ ستون مرزا صاحب کی آمدے ٹوٹا تو کیا اپنی جگہ سے ہلا بھی نہیں بلکہ نہلے سے زیادہ مضبوط ہو گیا اور مرزا صاحب مع تمام امت کے اس کی مضبوطی کے لیے وعاکرتے رہے۔

تنبيهر

جاننا چاہیے کہ بے غیرت آدی کمی برادر نہیں ہو تا۔ جب بے غیرتی آتی ہے ول سے شجاعت نکل جاتی ہے۔ یکی دجہ ہے کہ اس جنگ عظیم میں گوروں کی فوج اس شجاعت کے ساتھ نہ او سکی 'جو مسلمانوں کی فوجوں نے جاپان اور جرمن کے مقابلہ میں برادری دکھلائی۔ برادر تو مسلمان ہی ہے۔ صاحب برادر 'برادر نہیں اس کے پاس سامان برت ہے۔ ایک کمزور لؤکی جس کے پاس را تفل ہو ایک نہتے فوجی جرنیل پر گولی چلا کتی ہے گر برادر نہیں کملا کتی۔

ويضعالحرب

اور وہ میح آکر لڑائی کو اٹھا وے گا۔ اور ایک روایت بی ہے ویصع الجزیة یعنی جزید کو اٹھا وے گا۔ یعنی سب مسلمان ہو جائیں کے اور کوئی کافر اور ذی باتی نہ رہے گاجس پر جزید اور فراج لگایا جائے۔

مرزا صاحب ووسرول کا جزیہ تو کیا اٹھاتے وہ اپنا ہی جزیہ نہ اٹھا سکے۔ ساری عمر نصاریٰ کے باج گزار رہے اور اپنا افلاس ظاہر کر کے ایم نیکس کی معانی کی التجاکرتے رہے۔ اس مدیث سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام جماد اور جزیہ کو منسوخ نئیں فرمائیں کے بلکہ اس دفت جماد اور جزیہ کی ضرورت ہی باتی نہ رہے گا۔ کیوں کہ اس دفت کوئی کافر ہی نہ رہے گاجس سے جماد کیا جائے اور جزیہ لیا جائے۔ منسوخ تو جب ہو تاکہ کافر باتی رہتے اور پھر ان سے جماد اور جزیہ اٹھا لیا جائے۔

نیز اس وقت جماد اور جزید کا ختم ہو جانا نی اکرم مشتر ہے۔ کا عظم ہے۔ حضرت عیلی کا عظم نیں۔ حضرت مسلح نازل ہونے کے بعد شریعت محدید کے اس عظم کو جاری اور نافذ فرما دیں گے۔

ويفيض المالحتى لايقبله احد

اور مال کو پانی کی طرح بمادیں گے۔ یعنی حضرت مسیح کے زمانہ میں مال کی اتنی کثرت ہوگی کہ سب غنی ہو جائیں گے اور کوئی صدقہ اور خیرات کا قبول کرنے والا نہ ملے گا۔

حتى تكون السجدة الواحدة خير امن الدنيا ومافيها

یعن حضرت می کے زمانہ میں عبادت الی لذیذ ہو جائے گی کہ ایک سجدہ کی لذت کے مقابلہ میں دنیا اور مانیما کی دولت حقیر معلوم ہوگ۔ یا یہ معنی ہیں اس زمانہ میں اللہ کا تقرب عاصل کرنے کا ذریعہ صرف سجدہ اور عبادت رہ جائے گا۔ صدقہ اور زکوۃ کا ذریعہ ختم ہو جائے گا اس لیے کہ سب غنی ہو جائیں مے صدقہ لینے والا کوئی باتی نہ رہے گا۔

مرزا صاحب کے زمانہ میں اس کے برعکس ہوا۔ مرزا صاحب قادیان میں
پیدا ہوئے ہنددستان سے اسلامی حکومت کا خاتمہ ہوا اور مسلمان غریب
اور فقیر ہوئے حتی کہ مرزا صاحب بھی لوگوں سے اپنے مکان اور لُنگر خانہ
اور پرلیں اور کتب خانہ کے لیے چندہ مانگنے پر مجبور ہوئے۔

مرزا صاحب کے زمانہ میں خدا پرتی کے بجائے دنیا پرتی اور زربتی کا غلبہ مواحق کہ مرزا صاحب کا گھرانہ عشرت کدہ بتا۔ اور ابھی

مرزا صاحب کے خلیفہ راشد مرزا محمود زندہ ہیں ان کے گرانہ کو جاکر دکھ لو۔ فریکی کی معاشرت اور سامان عیش و عشرت ہیں کوئی فرق نہ پاؤ کے اور خدادند ذوالجلال سے غفلت کے جملہ سامان تم کو نظر آئیں گے۔ اللہ تعالی مسلمانوں کو اس شراور فتنہ سے محفوظ رکھے۔ آئین شم آئین۔

گرچہ ورویٹی بود سخت اے پیر ہم ز درویٹی نباشد خوب تر

ظاصہ یہ ہوا کہ حفرت مسے کے زمانہ میں تمام لوگ اسلام میں داخل ہو جائیں گے۔ مرزا صاحب کے زمانہ میں اس کے بر عکس ہوا۔ یہود اور نصاری تو کیا اسلام میں واخل ہوتے جو پچاس کروڑ مسلمان ونیا میں موجود سے مرزا صاحب کے آنے بعد وہ بھی اسلام سے خارج ہو گئے اور سوائے چھ ہزار قادیانیوں کے روئے زمین پر کوئی مسلمان باتی نہ رہا۔

مرزا صاحب کے ہاتھ پر استے لوگ بھی مسلمان نہ ہوئے ہتنا کہ فیخ عبدالقاور جیلائی اور خواجہ معین الدین اجمیری کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے۔ ہندوستان تو سارا کفرستان تھا اولیاء اللہ اور علماء اور صلحاء کے موافظ سے کرو ژول ہندد مسلمان ہوئے گر مرزا صاحب کی ذات سے اسلام کو کوئی فائدہ نہ بہنچا مرزا صاحب کی وجہ سے ہندد اور عیمائی تو مسلمان نہ ہوئے الماللہ و الماللہ

ثم يقول ابوهريرة واقراوا ان شئتم وان من اهل الكتب الاليومنن به قبل موته و يوم القيمة يكون عليهم شهيدا -

ر جمہ = ابو ہررہ ا حضرت مسے بن مریم کے نزول کی مدیث بیان کرنے کے بعد عاضرین مجلس سے فرماتے کہ آگر تم نزول مسے کے بارے میں قرآن کریم سے شادت چاہتے ہو تو یہ آیت پڑھ لو وان من اهل الکنب
الے بینی حفرت مسے کے نزول کے بعد یبود اور نصاری میں سے کوئی
مخص ایبا باتی نہ رہے گا کہ جو حفرت مسے پر حفرت مسے کی وفات سے
پہلے ایمان نہ لے آئے۔ یہ حدیث بخاری اور مسلم کی تھی ختم ہوئی۔
خلاصہ یہ کہ حفرت مسے کے زمانہ میں تمام یبود اور نصاری اسلام میں
داخل ہو جائیں گے۔

### مرزاصاحب کا اپنے اقرار کے بموجب کاذب ہونا

اس منفق علیہ حدیث کی بناء پر تو آپ نے دیکھ لیا کہ مرزا صاحب مسح موعود نہیں ہو سکتے۔ اب یہ دیکھیے کہ مرزا صاحب اپنے صریح اقرار اور قول کے · بوجب بھی میے موعود نہیں ہو سکتے۔ مرزا صاحب کا مقولہ ہے کہ "میں عیلی پرسی كے ستون كو توڑنے كے ليے آيا ہوں اور اس ليے كه بجائے تشيف برسى كے توحید کو پھیلاؤں اور آنخضرت سنتن میں کہا ہے کہ جلالت شان کو ظاہر کروں پس اگر جھے سے کرو ژوں نشان بھی ظاہر ہوں اور یہ علت عائی ظہور میں نہ آئے تو میں جھوٹا ہوں اگر میں نے اسلام کی جمایت میں وہ کام کر دکھایا جو مسیح موعود کو کرنا جاہیے تھا تو میں سچا ہوں اور اگر کچھ نہ ہوا اور مرگیا تو سب گواہ رہیں کہ میں جھوٹا ہوں۔" (بیہ مغمون اخبار البدر مورخہ ۱۹ جولائی ۱۹۰۲ء میں ہے اور اس کی مزید تائیہ اس اعلان کے حاشہ ص ۱۱ و ۱۷ سے ہوتی ہے جو حقیقتہ الوحی ۸۲۸۔ ۸۲۷ روحانی خزائن ص ۸۲۸: ۸۲۷ ج ۲۲)۔ ك آخر اور تمته سے پہلے ہے۔ اس كى عبارت يہ ہے "ميں كامل يقين كے ساتھ كهتا ہوں کہ جب تک وہ خدمت جو اس عابز کے حصہ میں مقرر ہے بوری نہ ہو اس دنیا سے اٹھایا نہ جاؤں گا کیوں کہ خدا تعالیٰ کے وعدے کمل نہیں جاتے اور اس کااراوہ نہیں رک سکتا۔" پھراس حاشیہ کے شروع میں یہ بھی ہے کہ "میرایہ اعلان میری طرف سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔"

(حقیقت الوحی ۴۱۹ روحانی نزائن ص ۴۱۹ ج ۲۲)

#### بے ٹک

یہ اعلان من جانب اللہ ہے۔ اللہ تعالی نے مسلمانوں پر آپ کی حقیقت واضح کرنے کے لیے واضح اور مرج اعلان آپ کی زبان اور قلم سے کرایا ہے آکہ مسلمان عموا " اور مرزائی خصوصا " مرزا صاحب کے صدق اور کذب کو مرزا صاحب کے قول کے بموجب بھی جانچے لیں۔

الحمد للله مرزا صاحب دنیا سے چلے گئے اور دنیا نے اپنی آگھوں سے دکھ لیا کہ مثلیث پرسی کا ستون ٹوٹنا تو کیا اپنی جگہ سے بھی نہ ہلا۔ اسلام کو کوئی غلبہ نہ ہوا بلکہ اس کے بر عکس عیسائیوں کو ترتی اور عروج ہوا اور اسلای حکومتیں ختم ہوئیں اور جمال جمال مسلمان تھے وہ نصاریٰ کے محکوم اور تختہ جور و چھا ہے اور مرزائی امت تو نصاریٰ کی ذر خرید غلام ہی بن گئی جس کا فریضہ دبنی اور دنیوی نصاریٰ کی شکر گزاری اور دعا کوئی رہ گیا۔

غور تو سیجے کہ تیرہ سو سال سے جس میح کی آمد کی خوش خبری مسلمانوں کے کانوں بیں گونج رہی ہے معاذ اللہ کیاوہ ایبا بی میح ہے کہ جو صلیب پرستوں اور اسلای حکومتوں کے دشمنوں کا بداح اور ثاخواں ہو اور ان کے شکر اور دعا بیں مع اپنی تمام امت کے رطب اللمان ہو اور اسلای حکومتوں کے زوال پرچ اعال کرنے والا ہو' اور مسلمانوں کے قاتلوں کو مبارک باد کے تار دینے والا ہو۔ میح کا کام تو کفر کی حکومت کو ختم کرنا ہے' نہ کہ دشمنان اسلام کی تائید اور جمایت کرنا اور ان کی سایہ کو سایہ رحمت کی بقاء اور ترقی کے لیے دل و جان سے دعا کرنا اور ان کے سایہ کو سایہ رحمت سیجھنا۔

## مرزائيو! خداراغور كروادر پے اوپر رحم كرو

اپنے ایمان کی حفاظت کرو اور ایک جھوٹے کے پیچیے اپنی عاقبت نہ خراب کرو' اور ان احادیث کو پڑھو اور آل حفرت مشتن کھیں نے جو آنے والے مسیح کے نشانات اور علامات بتلائی ہیں ان میں غور کرو کہ ان کا کوئی شمٹے اور شائبہ بھی مرزا صاحب میں پایا جاتا ہے حاشا و کلا۔ بلکہ محاملہ بر عکس ہے۔ حضور پر نور سین الکھیں کے جو بھی مسیح موعود کی علامت اور نشانی بتلائی ہے مرزا صاحب میں وہ نشانی صرف مفتود ہی نہیں بلکہ اس کی ضد اور صریح نتیض ان میں موجود ہے۔

## حفرت مسيح بن مريم كي صفات

اور معج مسلم کی روایت میں ہے

ولتذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد

ترجمہ = بینی مسے کی آمد کے بعد مسلمانوں کے دل کینہ اور عداوت اور حمد سے پاک ہو جائیں گے۔

یہ حضرت مسے کی آمد کی دسویں نشانی ہے۔ اور یہ حدیث مند احد اور سنن الی داؤد وغیرہ میں بھی ہے۔ سنن الی داؤد وغیرہ میں بھی ہے۔

حعرت عینی علیہ السلام کی گیار مویں نشانی ہے ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام ومشن شام کی جامع مجد کے شرقی منارہ پر آسان سے نازل مول کے جیسا کہ پہلے حدیث سوم میں گزر چکا۔

حدیث میں ہے کہ میلی بن مربم نازل ہونے کے بعد دجال کو باب لد پر ممل کریں مے۔

لد ملک شام (کا وہ حصہ جو اسرائیل کے پاس ہے) ہیں ایک جگہ کا نام ہے۔ حدیث ہیں ہے کہ عینی علیہ السلام جج اور عمرہ کے لیے کمہ کرمہ آئیں کے اور پھر مدینہ آئیں کے اور میری قبر پر حاضر ہو کر جھے پر سلام کریں گے۔

حدیث میں ہے کہ نزول کے بعد چالیس سال زندہ رہیں گے۔ مدینہ منورہ میں وفات پائیں گے اور روضہ اقدس میں حضور پرتور سنتان کی تھیں کے قریب مدفون ہوں گے۔

مرزائے آں جمانی کی جانچ پڑ تال

مرزا صاحب کی آمد کے بعد مسلمانوں میں جس قدر اخلاق رذیلہ کی زیادتی موئی ہے دہ لوگوں کے سامنے ہے عمیاں راچہ بیاں

اول ہو وہ وہ وہ سے اسے ہوں دہ ہے ہیں اور ہے ہیں اور اصاحب فرماتے ہیں کہ نزول مسیح بن مریم ہے مجازا "مرزا غلام اجمد ولد غلام مرتعنیٰ کی قادیان ہیں ولاوت مراد ہے۔ گر منارہ ہے حقیقی معنی مراد ہیں اس لیے مرزا صاحب نے نازل ہونے کے بعد چندہ کر کے قادیان ہیں ایک منارہ تغیر کرایا جس کا نام منارۃ المسیح رکھا۔ بجان اللہ نزول تو پہلے ہوگیا اور منارہ بعد ہیں چندہ کر کے تغیر کرایا گیا۔ جیسا کہ کسی کا واقعہ مشہور ہے کہ ایک مخص قشاء حاجت کرنے کے لیے پانی کا برتن لیکر چلا' برتن کی تلی ہیں سوراخ تھا اس لیے طمارت تو پہلے کر لی برتن لیکر چلا' برتن کی تلی ہیں سوراخ تھا اس لیے طمارت تو پہلے کر لی اور قشاء حاجت بعد ہیں کی' اسی طرح می قادیان نازل تو پہلے ہو گئے اور منارہ بعد میں بنوایا کہ آخر کمال تک حد ۔ شوں میں آویل کوں اور ساری باتوں کو مجاز پر محمول کروں۔ سوائے منارہ بنائے کے اور کوئی شے ساری باتوں کو مجاز پر محمول کروں۔ سوائے منارہ بنا فظ حقیق منی من رہ گیا اور باتی سب مجاز اور استعارہ۔ مرزا صاحب کے نزدیک باب لد پر قتل کرنے سے لد حیانہ ہیں کسی کافر کو مناظرہ ہیں مخلت دینا مراد

مرزا صاحب نے نہ جج کیا اور نہ عمرہ اور نہ مدینہ منورہ میں عاضری نصیب ہوئی۔

> مرزا صاحب وعوائے نبوت کے بعد چند سال زندہ رہے۔ مرزا صاحب قاویان میں مرے اور وہیں وفن ہوئے۔

اے مسلمانو! مسیح موعود کی یہ علامتیں ہیں جو احادیث میں تم نے بڑھ کی ہیں اور یہ بھی دیکھ لیا کہ ان میں سے مرزا صاحب میں کوئی علامت بھی نہیں پائی جاتی اور ان مرز احادیث میں مرزائی جو بادیلیں اور تحریفیں کرکے ان احادیث کو مرزا صاحب پر منطبق کرنا چاہتے ہیں تو الی تادیلوں سے جس کا جی جاہے مسیحیت کا

وعویٰ کرے اور اس سے بھی بڑھ کر آیات اور احاویث کو اپنے اور منطبق کرے اور جس کا جی چاہے اور فرعون بے اور جس کا جی چاہے ہوا پر ستوں پر ایمان لائے نواب بے ملک اور فرعون بے سامان ایسے ہی لوگوں کی مثال ہے۔ و ما علینا الا البلاغ صممہ

حضرت عیسی علیہ السلام نزول کے بعد شریعت محربہ کا تابع کریں گے

تمام امت محمیہ کا یہ اجماعی عقیدہ ہے کہ عینی علیہ السلام آسان سے نازل ہونے کے بعد شریعت محمیہ کا اجاع کریں گے۔ حضرت عینی کی شریعت کا اجاع ان کے رفع الی السماء تک محدود تھا۔ خاتم الانبیاء محتود تھا۔ جاتم جن وانس پر شریعت محمدیہ کا اجاع واجب ہے۔

حعرت عینی علیہ السلام اگرچہ اور رسول ہوں سے گر ان کا نزول نی اور رسول ہونے کی حیثیت سے نہ ہو گا بلکہ شریعت اسلامیہ اور امت محریہ کے ایک مجدد ہونے کی حیثیت سے ہو گا۔ نزول کے بعد انجیل کا اتباع نہیں فرائیں سے بلکہ کتاب و سنت کا اتباع فرمائیں ہے۔

مانظ عسقلانی ینزل عیل بن مریم حما" عدلا" کی شرح بین لکھتے ہیں:
ای حاکما و المعنی انه ینزل حاکما بهذه الشریعة فان هذه
الشریعة باقیة لاتنسخ بل یکون عیسلی حاکما من حکام هذه الامة
(ق الاری ص ۲۵۹ ت)

وقال النووى فى شرح مسلم ليس المراد بنزول عيسلى انه ينزل بشرع ينسخ شرعنا ولا فى الاحاديث شى من هذا بل صحت الاحاديث بانه ينزل حكما مقسطا يحكم بشر عناو يحيى من امور شرعنا ماهجره الناس و من الاحاديث الواردة فى ذلك مااخر جه احمد والبزار والطبرانى من حديث سمرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل عيسلى بن

مريم مصدقا بمحمد صلى الله عليه وسلم و على ملته فيقتل الدجال ثم و اتما هو قيام الساعة واخرج الطبراني في الكبير و البيهقي في البعث بسند جيد عن عبدالله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبث الدجال فيكم ماشاء الله ثم ينزل عيسلى بن مريم مصدقا بمحمد و على ملة اماما مهديا و حكما عدلا فيقتل الدجال" واخرج ابن حبان في صحيحه عن ابي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ينزل عيسلى بن مريم فيومهم فاذار فع راسه من الركعة قال سمع الله من حمدة قتل الله عليه والمومنين"

و وجه الاستدلال من هذا الحديث ان عيسنى يقول فى صلوته يومئذ سمع الله لمن حمده و هذا الذكر فى الاعتدال من صلوة هذه الامة كماورد فى حديث ذكرته فى كتاب المعجزات و الخصائص و اخرج ابن عساكر عن ابى هريرة قال يهبط المسيح بن مريم فيصلى الصلوات و يجمع الجمع" فهذا صريح فى انه ينزل بشر عنا لان مجموع الصلوات الخمس و صلوة الجمعة لم يكونا فى غير هذه الملة و اخرج ابن عساكر من حديث عبدالله بن عمروبن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تهلك امة انا لولها و عيسنى بن مريم اخرها كذافى الاعلام بحكم عيسلى عليه السلام (الحافظ اليول من ١٥٥ تر من الحاوى)-

یہ فیخ جلال الدین سیوطی کی عبارت ہے جس میں ان روایات کو ذکر فرمایا ہے جن میں ان روایات کو ذکر فرمایا ہے جن میں اس امرکی تفریح ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام نزول کے بعد شریعت محدید کے مطابق نماز اور جعد اور آپ میں اور آپ میں اور جعد اور دیگر عبادات اوا فرمائیں گے۔

میخ می الدین بن عربی نے فوعات کید کے باب ۱۲ میں لکھا ہے کہ نبوت کا وروازہ بعد رسول اللہ مستقل اللہ کے بند کر دیا گیا اب کمی کو یہ بات میسر نہیں کہ کمی شریعت منسوخہ سے خدا کی عبادت کرے اور عینی علیہ السلام جس وقت

اتریں مے تو ای شریعت محریہ کر عمل کریں ہے۔

حضرت عیسیٰ علیه العلوة والسلام کو احکام شریعت کاعلم کس طرح ہو گا؟

و الله الدين سيوطي في الى سوال كه جواب من الك متعل رساله لكما به جس الك متعل رساله لكما به جس كا نام "آلاعلام بحكم عيلى عليه السلام" به جو معر من طبع موا به معرات الل علم اصل رساله كى مراجعت فرائيس- بم بطور ظامه بحمد بديه ناظرين كرتے بن:

شخ سیوطی فراتے ہیں کہ بروز پنج شنبہ ٢ جمادی الادلی ٨٨٨ه میں جھ سے
سے سوال کیا گیا کہ عیلی علیہ السلام آسان سے نازل ہونے کے بعد کس شریعت کے
مطابق تھم کریں گے۔ آیا اپنی شریعت کے مطابق تھم کریں گے یا شریعت محمدیہ کے
مطابق اور اگر شریعت محمدیہ کے مطابق تھم دیں گے تو آپ کو شریعت محمدیہ کے
احکام کا علم کیسے ہو گا' اور کیا ان پر وی نازل ہوگی یا نہیں اور اگر وی نازل ہوگی تو
وی المام ہوگی یا وی مکلی ہوگی یعنی بذریعہ فرشتہ کے وی نازل ہوگی۔ یہ تین
سوال ہوئے اب ہم بالتر تیب جواب ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔

### سوال اول اور اس کا جواب

پہلے سوال کا جواب میہ ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام نزول کے بعد شریعت محمدیہ کا اتباع کریں گے تفسیل اس جواب کی گزر گئی۔ سوال دوم اور اس کا جواب

دو سرا سوال بیہ تھا کہ زول کے بعد حضرت عیلی علیہ السلام کو شریعت

محریہ کے احکام کا علم کس طرح ہو گا؟ یکن جلال الدین سیوطی ہے اِس کے چار طریقے ذکر فرمائے ہیں جن کو ہم اختصار اور وضاحت کے ساتھ پیش کرتے ہیں۔ طریقتہ اول(۱)

جس طرح ہرنی اور رسول کو بذریعہ وی اپی شریعت کا علم ہوتا ہے اس طرح ہرنی کو بذریعہ وی کے انجیاء سابقین اور لا حقین یعنی گزشتہ اور آئندہ انجیاء سی شریعتوں کا علم بھی ہوتا ہے جبریل علیہ السلام کی زبانی یہ معلوم ہوتا ہے کہ فلاں پنجیرر فلاں کتاب نازل ہوئی اور قلال نی پر فلاں کتاب نازل ہوئی اور توریت اور انجیل اور زبور میں تو خاص طور پر آل حضرت میں تو خاص مقاصد میں یہ تھا۔ کے اوصاف ذکور ہیں۔ اور عیلی علیہ السلام کی بعثت کے اہم مقاصد میں یہ تھا۔ میں ابر سول یاتی من بعدی اسمہ اجمد یعنی اپنی امت کو اس کی بشارت نا میں کہ جس نبی آخر الزبان میں اسمہ اجمد یعنی اپنی امت کو اس کی بشارت نا دیں کہ جس نبی آخر الزبان میں اسمہ اجمد یعنی اپنی امت کو اس کی بشارت نا دیں کہ جس نبی آخر الزبان میں انتخاب کی تمام انبیاء خردیتے آئے اب اس کا زبانہ قریب آگیا ہے۔

(۱) قال السيوطى الطريق الاول ان جميع الأنبياء قد كانوا يعلمون فى زمانهم بحميع شرائع من قبلهم و من بعد هم بالوحى من الله على لسان جبريل و بالتنبيه على بعض ذلك فى الكتاب الذى ازل عليهم والدليل على ذلك انه ورد فى الاحاديث والاثاران عيسلى عليه السلام بشرامة بمجيك النبى صلى الله عليه وسلم و اخبرهم بجملة من شريعة ياتى بها تخالف شريعة عيسلى و كذلك وقع لموسى دواؤد عليهما السلام لى اخر ماقال كذافى الاعلام من ١٥٤ ج ٢ من الحادى - بعد ازان في سيوطي في قريت اور انجل اور زيور عن يو يشار عن صنور پرتور متنافي كي آيد اور آپ سيتنافي كي شريعت اور محاب كرام كي متعلق بين ان كو نش كيا ہے - ايل علم اصل كي مراجعت كريں -)

حفرت عیلی علیہ السلام نے بار بار اپنی امت کو اس کی تاکید اکید کی کہ اگر اس نبی آ خرالزماں کا زمانہ پاؤ تو ضرور ان پر ایمان لانا اور آپ سے ایک ایک کے محابہ کرام کے اوصاف بتلائے۔ محابہ کے اوصاف میں یہ بھی ارشاد فرمایا:
اناجیلهم فی صدور همر هبان باللیل لیوث بالنهار
ترجمہ = ان کی انجیل ان کے سیوں میں محفوظ ہوگی لین وہ اپنی کتاب
لینی قرآن کے حافظ ہوں گے رات کے راہب اور دن کے شیر ہوں
گے۔

### طريقته دوم

حضرت عیلی علیہ السلام قرآن کریم کو دیکھ کر شریعت کے تمام احکام سمجھ جائیں گے نبی اور رسول کا فنم اور اوراک تمام امت کے فنم اور اوراک سے بالا اور برتر ہوتا ہے۔ امت کے تمام فقہاء اور مجتدین نے مل کرجو شریعت کے احکام کو سمجھا ہے حضرت عیلی علیہ السلام کا تما فنم و اوراک ہزارال ہزار ورجہ اس سے بلند اور برتر ہوگا۔ نبی کی قوت قدسیہ بنزلہ آفاب کے ہے اور فقہاء اور ائمہ اجتمادکی قوت اور اکیہ بنزلہ ستارول کے ہے۔

### طريقته سوم

مافظ ذہی اور مافظ بکی فرماتے ہیں کہ حضرت عیلی علیہ السلام باوجود نی ہونے کے محابی بھی ہیں۔ حضرت عیلی نے اپنی وفات سے پہلے نی اکرم مسلم المحابی کو دیکھا۔ علاوہ شب معراج کے بار بار نی اکرم مسلم المحاب کرنا روایات سے ثابت ہے۔ پس جس طرح محابہ کرام کو حضور مسلم المحاب کی علیہ السلام کو حضور پر نور "کی شریعت کا علم حضور سے بلاواسطہ ہوا ہو تو کوئی مستعبد نہیں۔ خصوصا جب کہ مضور سے بلاواسطہ ہوا ہو تو کوئی مستعبد نہیں۔ خصوصا جب کہ حضور پر نور ایک میرے اور ابن مریم کے درمیان کوئی نی اور امادیث میں ہے کہ حضور پر نور مستم میرے اور ابن مریم کے درمیان کوئی نی اور کوئی رسول نہیں وہ میرے بعد میری امت میں میرے فلیفہ ہوں گے۔ اور گاہر ہے جب عیلی علیہ السلام حضور پر نور مستم میں میرے فلیفہ ہوں گے۔ اور گاہر ہے جب عیلی علیہ السلام حضور پر نور مستم میں میرے فلیفہ ہوں گے۔ اور گاہر ہے حقور آپ حسیلی علیہ السلام حضور پر نور مستم میں میرے فلیفہ ہوں گے تو ضرور آپ حسیلی علیہ السلام حضور پر نور مستم میں میرے فلیفہ ہوں گے۔ و ضرور آپ حسیلی علیہ السلام حضور پر نور مستم میں میرے فلیفہ ہوں گے تو ضرور آپ حسیلی علیہ السلام حضور پر نور مستم میں علیہ السلام حضور پر نور مستم میں علیہ السلام حضور پر نور مستم میں علیہ میں گائیں کی شریعت سے واقف ہوں گے۔

(۱) روی- ابن عساکر عن ابی هریرة قال قال- رسول الله صلی الله علیه وسلم الا ان ابن مریم لیس بینی و بینه نبی ولا رسول الا انه خلیفتی فی امتی بعدی- (کذافی الاطام ص ۱۲۱ ج ۱ من الحادی ۱۲)

عافظ ذہبی فرماتے ہیں کہ عینی علیہ السلام نبی بھی ہیں اور محالی بھی۔ اور صور محالی بھی۔ اور صور معتقد معالیہ ہی میں است سے اخیر میں معاربہ کی وفات موگ ۔ باتی تمام محابہ معنزت عینی سے پہلے گزر گئے۔

(كذافي الاعلام ص ١٦١ ج ٢ من الحادي)

## طريقه چهارم

حفرت عینی علیہ السلام نزول کے بعد روحانی طور پر آل حفرت سیر المقالی کی معالت بیداری بار بار ملاقات فرمائیں کے اور جس چیز کی مفرورت ہوگی وہ براہ راست بالشافہ حضور سیر کی ہے کی سے دریافت فرمالیں گے۔

اعادیث محید سے فابت ہے کہ نی اکرم مشکر اپنی حیات مبار کہ بی محرات انبیاء مابقین ملیم السلام کی ارواح طیبہ سے طاقات فرماتے تھے۔ کمہ کرمہ سے جب معراج کے لیے براق پر روانہ ہوئے تو راستہ میں حفرت ابراہیم اور حفرت میں علیا کے اور حفرت میں علیا کا اور حفرت میں علیم السلام سے ملاقات ہوئی۔ ان حفرات نے حضور مشکر کی اور حضور مشکر کی گھا۔ ان کو سلام کا جواب دیا۔ ایک مرتبہ حضور مشکر کی علیہ السلام کو بیت اللہ کا طواف کرتے دیکھا اور مولی علیہ السلام کو بیت اللہ کا طواف کرتے دیکھا اور مولی علیہ السلام کو قرمیں نماز پڑھتے دیکھا۔

پس جس طرح نی اکرم مستفظی اس عالم میں تشریف فرما سے اور حضرت موی اور حضرت عیلی طبیحا السلام عالم برزخ میں سے اور ملاقات ہوتی ری اور سلام و کلام ہوتا رہا۔ حضور مستفلی نے شب اسراء میں بیت المقدس میں امامت فرمائی اور تمام انبیاء ملیم السلام نے حضور مستفلی کی افتداء کی ای طرح اس کا برعش بھی ممکن ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام نزول کے بعد اس عالم طرح اس کا برعش بھی ممکن ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام نزول کے بعد اس عالم

مِی تشریف فرما موں اور حضور پر نور میتن کا اللہ عالم بزخ میں موں اور طرفین میں ملاقات موسکے اور افاضہ اور استفاضہ کا سلسلہ جاری رہ سکے۔

وان جماعة من المة الشريعة نصوا على ان من كرامة الولى انه يرى النبى صلى الله عليه وسلم ويجتمع به فى اليقظة و ياخذ عنه ماقسم له من المعارف و المواهب و ممن نص على ذلك من المة الشافيعة الغزالي و البارزى و التاج السبكى و العفيف اليافعى و من اتيمة المالكية القرطبى و ابن ابى جمرة وابن الحاج فى المدخل و قد حكى عن بعض الاولياء انه حضر مجلس فقيه فروى ذلك الفقيه حديثا فقال له الولى هذا الحديث باطل فقال الفقيهه و من اين لك هذا فقال له الولى هذا النبى صلى الله عليه وسلم واقف على رائسك يقول انى لم اقل هذا الحديث و كشف للفقيه فراه وقال الشيخ ابوالحسن الشاذلى لو حجبت عن النبى صلى الله عليه وسلم فراه وقال الشيخ ابوالحسن الشاذلى لو حجبت عن النبى صلى الله عليه وسلم فراه وقال الشيخ ابوالحسن الشاذلى لو حجبت عن النبى صلى

فاذا كان هذا حال الاولياء مع النبى صلى الله عليه وسلم فعيسلى النبى صلى الله عليه وسلم فعيسلى النبى صلى الله عليه وسلم اولى بذالك ان يجتمع به وياخذ عنه ما اراد من احكام شريعة من غير احتياج الى اجتهاد ولا تقليد الحفاظ (كذاني اعلام ص ١٦٣ ج ٢ من الحادي)

ترجہ = اور ائمہ شریعت کی ایک جماعت نے اس امر کی تصریح کی ہے کہ
ولی کی کرامات میں سے یہ ہے کہ وہ حالات بیداری میں نبی کریم
مین میں اور آپ سے علوم و معارف میں سے جو اس کے لیے
ماصل کرتا ہے اور آپ سے علوم و معارف میں سے جو اس کے لیے
مقدر ہے حاصل کرتا ہے اور ائمہ شافعیہ میں سے امام غزائی اور بارزی اور تاج الدین سکی اور عفیف یافی نے اور ائمہ ما کیہ میں سے قرطبی ابن ابی جمرہ اور ابن حاج نے مرحل میں تصریح کی ہے۔ اور ابعض اولیاء

ے متول ہے کہ وہ کی نقیہ کی مجلس میں تشریف لے گئے۔ ان سے
اس نقیہ لے کوئی حدیث روایت کی و ان ولی لے یہ فرمایا کہ یہ حدیث و
باطل ہے۔ تو نقیہ نے فرمایا کہ کیے؟ انہوں نے کما کہ دیکھتے یہ نی کریم
مشریکا کہ تمہارے سرائے تشریف فرما ہیں اور فرما رہے ہیں کہ میں نے
اس حدیث کو نہیں کما اور ان نقیہ کو بھی کشوف ہوا اور انہوں نے
بھی نی اکرم مشریکا کہ کہ کا بعالت بیداری اپنی آتھوں سے زیارت کی۔
اور شخ ابوالحن شاذلی فرماتے ہیں کہ اگر میں ایک پیک جھیلئے کی مقدار
بھی حضور سے توالی فرماتے ہیں کہ اگر میں ایک پیک جھیلئے کی مقدار
بھی حضور سے توالی کی زیارت سے تجاب میں رموں تو میں اپنے کو
مسلمان نہ سمجھوں۔ ہی جب اولیاء کرام کا نی کریم مشریکا کہا ہے کہ
سامان نہ سمجھوں۔ ہی جب اولیاء کرام کا نی کریم مشریکا کہا ہے کہ
سامان نہ سمجھوں۔ ہی جب اولیاء کرام کا نی کریم مشریکا کہا ہے کہ
سامان نہ سمجھوں۔ ہی جب اولیاء کرام کا نی کریم مشریکا کہا ہے کہ
سامان نہ سمجھوں۔ ہی جب اولیاء کرام کا نی کریم مشریکا کہا ہے کہا کہا م شرعیہ کا
ساتھ مجتمع ہوں کے اور آپ مشریکا کہا جہاد یا حفاظ حدیث کی تقلید کی
ساتھ مجتمع ہوں کے اور آپ کو کمی اجتماد یا حفاظ حدیث کی تقلید کی
طاحت نہ ہوگی۔

## سوال سوم اور اس كاجواب

کیا خفرت عیسیٰ علیه السلام پر وحی نازل ہوگی اور وحی کس فتم کی ہوگی۔ وحی نبوت ہوگی یا وحی الهام؟

جواب میہ ہے کہ عبیلی علیہ السلام پر دحی نبوت کا نزول ہو گا۔ مند احمد اور صحح مسلم اور سنن ابی داؤد اور ترندی اور نسائی میں نواس بن سمعان کی حدیث میں ہے: ہے:

كذلك لوحى الله الى عيسلى بن مريم الى قد اخرجت عبادا من عبادى لابدان لهم بقتا لهم فخرج عبادى الى الطور فيبعث الله يا جوجو ماجوج - الحديث

ترجمہ = حصرت عیلی علیہ السلام کی طرف اللہ تعالی کی وجی آئے گی کہ تم

#### مسلمان کو لے کر کوہ طور پر چلے جاؤ۔

اس مدیث سے صاف ظاہر ہے کہ نزول کے بعد وی کا نزول ہوگا۔ اور لوگوں میں جو یہ مشہور ہے کہ حضور منتفظ المائی کے بعد جریل امین زمین پر نہیں آئیں گے یہ بالکل بے اصل ہے۔ شب قدر میں طائیکہ اور جریل امین کا زمین پر اثرنا قرآن اور مدیث سے فابت ہے تنزل الملئکة والروح فیہا باذن ربھہ من کل امر سلم ھیسی حنی مطلع الفجر ۞ مدیث میں ہے کہ جریل امین اس کی موت جنابت میں بغیروضو کے نہ سونا چاہیے۔ مجھے اندیشہ ہے کہ جریل امین اس کی موت کے وقت مومن کے پاس فرشتے اور جریل ائین ماضر ہوتے ہیں آگر مرتے وقت وہ باوضو ہو۔

وقد زعم زاعم ان عيسلى بن مريم اذا نزل لا يوحى اليه وحيا حقيقيا بل وحى الهام و هذا القول ساقط مهمل لامرين احدهما منابذته للحديث المذكور و الثانى ان ماتوهمه هذا الزاعم من تعذ رالوحى الحقيقى فاسد لان عيسلى عليه السلام بنى فاى مانع الخ (كذان الاعلام ص ١٦٥ ج ٢ من الحاوى)

رجہ = اینی جم فض نے نہ گمان کیا کہ عینی علیہ السلام پر حقیقی وہی کا خوص نہ ہوگا ہیں۔ اسلام ہوگا ہے۔ اول تو اس مدیث صحیح کے خلاف ہے جو بیان کر چکے۔ دوم یہ کہ عینی علیہ السلام اللہ کے نبی اور رسول ہیں اور نبی سے وصف نبوت بھی ذائل نبیں ہو سکتا۔ (واللہ اعلم)

#### ظهور مهدي

"مهدی" لفت میں ہدایت یافتہ مخص کو کہتے ہیں۔ معنی لغوی کے لحاظ سے ہر ہدایت یافتہ مخص کو مهدی کمہ سکتے ہیں۔ لیکن احادیث میں جس مهدی کا ذکر آیا ہے اس سے ایک خاص محض مراد ہیں جو اخیر زمانہ میں عیسیٰ علیہ السلام سے پہلے

ظاہر ہوں گے۔

ظہور مہدی کے بارہ میں احادیث اور روایات اس درجہ کثرت کے ساتھ
آئی ہیں کہ درجہ تواتر کو پیٹی ہیں اور اس ورجہ صراحت اور وضاحت کے ساتھ
آئی ہیں کہ ان میں ذرہ برابر اشباہ کی مخبائش نہیں۔ مثلاً امام مہدی کا کیا نام ہو گا۔
ان کا حلیہ کیا ہو گا' ان کی جائے ولادت کماں ہوگی اور جائے بجرت اور جائے وفات کماں ہوگی اور جائے بجرت ان کے ہاتھ پر کماں ہوگی 'کیا عمر ہوگی' اپنی زندگی میں کیا کیا کریں گے' اول بیعت ان کے ہاتھ پر کماں ہوگی اور کتنی مرت تک ان کی سلطنت اور فرماں روائی رہے گی وغیرہ وغیرہ خرض یہ کہ تفصیل کے ساتھ ان کی علامتیں احادیث میں نہ کور ہیں۔

تقریا" حدیث کی ہرکتاب میں امام ممدی کے بارے میں جو روایتیں آئی
ہیں وہ ایک متعقل باب میں درج ہیں۔ شخ جلال الدین سیوطی نے امام ممدی کے
بارے میں ایک متعقل رسالہ لکھا ہے جس میں ان تمام احادیث کو جمع کیا ہے کہ جو
امام ممدی کے بارے میں آئی ہیں العرف الوردی فی اخبار المهدی (جو چھپ
چکا ہے) علامہ سفار بی نے شرح عقید ہ سفار بنیہ میں ان تمام احادیث کی تلخیص
کی ہے اور ان کو خاص تر تیب سے بیان کیا ہے۔ (معزات الل علم شرح عقید م سفار ۔نیہ
ص مرح علی مراجعت کیں۔)

ا۔ حدیث میں ہے کہ مہدی موعود اولاد فاطمہ ہے ہوں گے قال رسول الله صلی الله علیه وسلم المهدی من عترتی من اولاد فاطمة (رواه ابوداؤد) اور امام مهدی کے آل رسول اور اولاد فاطمہ ہے ہونے کے بارے میں روایات اس ورجہ کیر ہیں کہ ورجہ تواتر تک پی جاتی ہیں۔ (شرع عقیدة سفارینیه ص ۱۹ ج ۲)

حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا اس وفت

تک ختم نہ ہوگی جب تک میرے اہل بیت میں سے ایک مخص عرب کا

مالک نہ ہو جائے۔ اس کا نام میرے نام اور اس کے باپ کا نام میرے

باپ کا نام ہوگا۔ (رواہ ابوداؤر والترندی)

س۔ حدیث بس ہے ان کی پیٹانی کشادہ اور ان کی ناک اوپر سے پھھ انھی موگ ۔ (راواہ ابواؤو)

٧- حدیث میں ہے کہ ان کے ہاتھ پر بیعت مکہ معظمہ میں مقام ابراہیم اور جراسود کے ورمیان ہوگی۔ (ابوداؤد و الترزی)

۵۔ . حدیث بی ہے کہ امام ممدی فلیفہ ہونے کے بعد تمام روئے زبین کو عدل اور انساف سے بھر ویں گے جس طرح وہ پہلے ظلم اور ستم سے بھری ہوگی۔

۲- حدیث میں ہے کہ جب امام ممدی مدینہ سے مکہ آئیں گے تو لوگ ان
 کو پیچان کر ان سے بیعت کریں گے اور اپنا باوشاہ بنا ویں گے اور اس
 وقت غیب سے یہ آواز آئے گی۔

هذاخليفة الله المهدى فاسمعواله واطيعوا

ترجمہ = خدا تعالیٰ کا خلیفہ مہدی ہیہ ہے اس کے تھم سنواور اس کی اطاعت کرو۔

اور بے جار روایات ہے امام ممدی کا کافروں پر جماد کرنا اور روئے زین کا بادشاہ ہونا البت ہے۔

### ناظرين غور كرس

کہ مرزا صاحب میں امام مہدی کی صفات کا کوئی شمہ بھی تو ہونا چاہیے جب ہی تو وعوائے مہدویت چہاں ہو سکے گا۔ ورنہ صفات تو ہوں کافروں اور عمراہوں کی اور وعویٰ ہو مہدی ہونے کا۔

ع این خیال است د محال است و جنول

ایک ضروری تنبیهه

کتب حدیث میں سے صبح بخاری اور صبح مسلم' امام مهدی کے ذکر سے خال ہیں۔ لیکن دیگر کتب معترہ میں ظہور مهدی کی روایتیں اس قدر کیڑ ہیں کہ

محدثین نے ان کا تواتر تنکیم کیا ہے۔ اور یہ مسئلہ اجماعی ہے کہ بخاری اور مسلم نے اسلام علی مسئلہ اجماعی ہے کہ بخاری اور مسلم نے اصادیث محید کا استیعاب نہیں کیا۔ بخاری اور مسلم میں کسی حدیث کا نہ ہونا اس کے غیر معتبر ہونے کی دلیل نہیں۔ مسئد احمد اور سنن الی واؤد اور ترندی وغیرہ میں صدیا اور بڑارہا الی روایتیں ہیں جو بخاری اور مسلم میں نہیں۔

## حضرت عيسى عليه السلام اور امام مهدى دو فخص بين

ظہور مهدى اور نزول عينى عليه السلام كے بارے ميں جو احادیث آئى ہيں ان سے صاف ظاہر ہے كہ حضرت عينى بن مريم اور امام مهدى دو فض عليحدہ عليحدہ بيں۔ عمد صحابة و آبعين سے لے كراس وقت تك كوئى اس كا قائل نئيں ہواكہ نازل ہونے والا مهدى ايك ہى فض ہو گا۔

صرف مرزائے قادیان کہتا ہے کہ میں ہی عینی ہوں اور میں ہی مدی ہوں اور میں ہی مدی ہوں اور ہوں ہی مدی ہوں اور ہوں اور ہوں اور پھر اس کے ساتھ یہ بھی دعویٰ ہے کہ میں کرشن مہاراج بھی ہوں اور حالمہ بھی آریوں کا بادشاہ بھی ہوں اور حالمہ بھی ہوں اور حالمہ بھی ہوں اور جالمہ بھی ہوں اور چر خود ہی مولود ہوں۔ سب بچھ ہوں کے محر مسلمان نہیں۔

یہ مرزائے قادیان کا ہریان ہے۔ جس کا جی جاہے اس پر ایمان لائے اور جس کا جی جاہے اس کا کفر کرے۔ امنت باللہ و کفرت بالطاغوت ومن یکفر بالطاغوت الخ

احادیث نبویہ سے یہ امرروز روشن کی طرح واضح ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام اور امام مهدی ود الگ الگ شخصیتیں ہیں۔

حفرت عینی بن مریم اللہ کے نی اور رسول نیں۔ اور المام ممدی
امت محمدیہ کے آخری فلیفہ راشد ہیں جن کا رتبہ جمہور علماء کے زویک
ابوبکر اور عمر فلفائ راشدین کے بعد ہے امت میں۔ امت محمدیہ میں
سے صرف ابن سیری کو تردو ہے کہ المام ممدی کا رتبہ ابوبکر و عمر کے بال برابر ہے یا ان سے بودھ کر ہے۔ شرح عقید ، سفار ۔ لیہ م ۱۸ ج ۲ میں شخ جال

-Ut

الدین سیولی فرائے ہیں۔ احادیث محید اور اجماع امت سے یکی قابت ہے کہ انبیاء اور مرسلین ملیم السلام کے بعد مرتبہ ابوبر اور عمر کا ہے۔

(العرف الوردي ص 22 ج من الحاوي)-

حفرت عینی علیہ السلام مریم بنول کے بطن سے بغیر باپ کے نفخه جہر کئی سے نبی اسرائیل میں پیدا جہر کئی سے نبی اسرائیل میں پیدا ہوئے اور امام مهدی آل رسول سے بیں قیامت کے قریب مدید منورہ میں پیدا ہوں گے۔ والد کا نام عبداللہ اور والدہ کا نام آمنہ ہوگا۔ اب صاف طاہر ہے کہ عینی بن مریم اور مهدی ایک فخص نہیں بلکہ دو فخص

امادیث متواترہ سے بید ثابت ہے کہ الم مدی کا ظهور پہلے ہو گا اور الم مدی روئے زین کو عدل و انساف سے بحر دیں گے۔ اس کے بعد حطرت عیلی علیہ السلام کا نزول ہو گا۔ حضرت عیلی علیہ السلام نازل ہو گا۔ حضرت عیلی علیہ السلام نازل ہو گا۔ حضرت کو برقرار رکھیں ہوئے کے بعدالم مدی کے طرز عمل اور طرز حکومت کو برقرار رکھیں گے۔

(كذاتى الاعلام بحكم عيني عليه السلام ص ١٩٢ ج من الحاوى)

اس سے بھی صاف ظاہر ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام اور امام ممدی دو علیمدہ مخض ہیں-

حطرت على كرم الله وجه سے منقول ہے كه امام مهدى مدينه منوره بين بيدا ہوں كے۔ مدينه منوره ان كا مولد جائے ولادت ہو كا اور مماجر (جائے جرت) بيت المقدس ہو گا۔

(العرف الوروي م ٣٧ ج ٢ من الحاوي)

اور بیت المقدس بی میں امام مهدی وفات پائیں سے اور وہیں مدفون ہوں گے۔ اور حضرت عیلی علیہ السلام امام مهدی کی نماز جنازہ پڑھائیں گے اور حضرت عیلی علیہ السلام امام مهدی کے ایک عرصہ بعد وفات پائیں مے اور ہدینہ منورہ میں روضہ اقدس میں مدفون ہوں گے۔

(شرح عقيده سفارينيه ص ٨١ ج ٢)

امادیث میں ہے کہ امام مہدی دمشق کی جائع مجد میں صبح کی نماز کے
لیے معلی پر کھڑے ہوں گے ایک منارہ شرقی پر عینی علیہ السلام کا زول
ہو گا۔ امام مہدی حضرت عینی کو دیکھ کر مصلے سے ہٹ جائیں گے اور
عرض کریں گے کہ اے نی اللہ آپ امامت فرمائیں۔ حضرت عینی
فرمائیں گے کہ نمیں تم بی نماز پڑھاؤ یہ اقامت تممارے لیے کی گی۔
امام مہدی نماز پڑھائیں گے اور حضرت عینی افتداء فرمائیں گے ناکہ
معلوم ہو جائے کہ رسول ہونے کی حیثیت سے نازل نمیں ہوئے بلکہ
امت جمریہ کے تالع اور مجدد ہونے کی حیثیت سے تازل نمیں ہوئے بلکہ

(العرف الوردي م ٨٣ ج ٢ و م ٢٥ ج ٢ و شرح العقيدة السفار يتيه م ٨٣ ج ٢-)

٧- حفرت عيىٰ عليه السلام بنزله اميرك بول كے اور امام ممدى بنزله وزير كے بول كے اور وونوں كے مغورے سے تمام كام انجام بائيں كے۔

(شرح عقيدة سفار النيه ص ٩١ ج ٢ و ص ٩٢)-

### ایک شبه اور اس کاازاله

ایک طایت میں آیا ہے کہ:

لامهدی الاعیسلی بن مریم دونیس بے کوئی مهدی گرعیلی بن مریم" اس مدیث سے بظاہر معلوم ہو آ ہے کہ مهدی اور عیلی دونوں ایک بی معنی ہیں۔

جواب

یہ ہے کہ اول تو یہ صدیث میج نہیں عدمین کے نزدیک یہ صدیث ضعیف اور غیر متندہے۔ قال الحافظ العسقلاني- قال ابوالحسن الخسعى الالدى في مناقب الامام الشافعي تواترت الاخبار بان المهدى من هذه الامة وان عيسلي يصلي خلفه ذكر ذلك ردالحديث الذي-

(افرج ابن ماج من الس و نيد لا ممدى الاصلى فخ البارى من ١٥٨ ج ١)
دوم يد كه بيه حديث ان ب شار احاديث محيحه اور متواتره ك ظلاف ب جن سے حضرت عيلى عليه السلام بن مربم اور امام مهدى كا دو فض مونا آفاب كى طرح واضح ب-

اور اگر اس مدیث کو تھوڑی دیر کے لیے صحیح تنکیم کرلیا جائے تو یہ کما جائے کہ مدیث کے معنی یہ ہے کہ اس وقت حضرت عیلی علیہ السلام بن مریم سے بڑھ کر کوئی مخص ہدایت یافتہ نہ ہو گا۔ کیونکہ حضرت عیلی علیہ السلام نبی مرسل ہوں گے اور امام مهدی خلیفہ راشد ہوں گے نبی نہ ہوں گے۔ اور ظاہر ہے کہ غیر نبی کی ہدایت نبی اور رسول کی ہدایت سے افضل اور اکمل نہیں ہو سکتی۔ اس لیے کہ نبی کی ہدایت معصوم عن الحطا ہوتی ہے اور عصمت خاصہ انبیاء کا ہے اور اولیاء کھوظ ہوتے ہیں۔ جیسے مدیث میں ہے۔

لافتی الاعلی "کوئی جوان شجاعت میں علی کرم اللہ وجہ کے برابر سیں۔"

اور بیہ معنی نہیں کہ ونیا بیں سوائے علی کے کوئی جوان نہیں۔ اس طرح اس حدیث کے بیہ معنی ہول گے کہ کوئی مہدی اور کوئی ہدایت یافتہ عصمت اور فغیلت اور علومنزلت بیں عیسیٰ علیہ السلام بن مریم کے برابر نہیں

(كذافي العرف الوردي ص ٨٥ ج ٢)

قال المناوى اخبار المهدى لا يعارضها خبر لامهدى الاعيسلى بن مريم لان المرادبه كما قال القرطبى لامهدى كاملا معصوما الاعيسلى (كذا في نين القدر م ٢٤٩ ج٥)

قال القرطبي و يحتمل ان يكون قوله عليه السلام و لامهدي

الاعيساى اى لا مهدى كاملا معصوما الاعيساى قال و على هذا تجتمع الاحاديث و يرفع التعارض وقال ابن كثير هذا الحديث فيما يظهر لى ببادى الراى مخالف للاحايث الواردة في اثبات مهدى غير عيساى بن مريم و عند التامل لاينا فيهابل يكون المراد من ذلك ان المهدى حق المهدى هو عيساى و لا ينفى ذلك ان يكون غيره مهديا ايضا انتهى المهدى هو عيساى و لا ينفى ذلك ان يكون غيره مهديا ايضا الردى م ٢٥ ٢٥ ٢٥)

### مرزا کا مهدی ہوتا محال ہے

اس لیے کہ مہدی کی جو علامتیں احادیث میں ندکور ہیں وہ مرزا میں قطعا" مفتود ہیں۔

- ا۔ امام ممدی امام حسن بن علی کی اولاو سے ہوں سے اور مرزا مغل اور علی اور علی اور علی اور علی اور علی اور علی ا
- ۲- امام ممدی کا نام محمد ٔ اور والد کا نام عبدالله اور والده کا نام آمنه ہو گا اور مرزا کا نام محمد اور یاپ کا نام فلام مرتضیٰ اور مال کا نام چراغ بی فلا۔

  بی قعا۔
- س۔ اہام مدی مدینہ منورہ میں پیدا ہوں کے اور پھر مکہ آئیں گے۔ مرزا صاحب نے بھی مکہ اور مدینہ کی شکل بھی نہیں ویکھی ان کو یقین تھا کہ مکہ اور مدینہ میں اسلامی حکومت ہے۔ وہاں میلم پنجاب کے ساتھ وہی معالمہ ہوگا جو بمامہ کے میلم کذاب کے ساتھ ہوا تھا۔ جیسا کہ مرزا صاحب کی تحریروں سے طاہر ہوتا ہے۔ اور اسی وجہ سے مرزا صاحب جج بیت اللہ اور زیارت مدینہ بھی نہ کر سکے۔
- ۳۔ امام ممدی روئے زمین کے باوشاہ ہوں گے اور ونیا کو عدل اور انساف سے بھر دیں گے۔ اور مرزا صاحب تو اپنے پورے گاؤں (تاویان) کے بھی چودھری نہ تھے۔ جب بھی زمین کا کوئی جھڑا پیش آتا

تو گرداس پور کی کچری میں جا کر استفایہ کرتے۔ خود فیصلہ نہیں کر سکتے تھے ورنہ گرفتار ہو جاتے۔

امام مهدی ملک شام میں جاکر دجال کے لشکر سے جماد و قال کریں گے
اس وقت دجال کے ساتھ ستر ہزار یہودیوں کا لشکر ہوگا۔ امام مهدی اس
وقت مسلمانوں کی فوج بنائیں گے اور دمشق کو فوجی مرکز بنائیں گے۔
مرزا صاحب نے دجال کے کس لشکر سے جماد و قال کیا؟ اور دمشق اور
بیت المقدس کا دیکھنا بھی نصیب نہیں ہوا۔

اس کے علاوہ احادیث نبویہ میں امام مهدی کے متعلق اور بھی بہت ہے امور ندکور ہیں جن میں سے کوئی بھی مرزا صاحب پر منطبق نہیں۔

امام ربانی مجمع مجدد الف ٹانی رحمہ اللہ تعالی اپنے ایک طویل کمتوب میں تحریر فرماتے ہیں جس کا بلغد ترجمہ ہدیہ نا ظرین ہے۔

"قیامت کی علامتیں جن کی نسبت مخرصادق علیہ السلوۃ و السلام نے خبر وی ہے سب حق ہیں۔ ان میں کی کا خلاف نہیں۔ لینی آ فاب عادت کے برخلاف مغرب کی طرف سے طلوع کرے گا۔ حضرت مہدی علیہ الرضوان فلا ہر ہوں گے حضرت عینی علیہ السلوۃ والسلام نزول فرمائیں گے۔ دجال ٹکل آئے گا اور یا جوج و ماجوج فلام ہوں گے۔ دجال ٹکل آئے گا اور یا جوج و ماجوج فلام ہوں گے۔ دابہ الارض فلے گا۔ اور وحوال جو آسان سے پیدا ہو گا وہ تمام لوگوں کو گیرلے گا اور ورد ناک عذاب دے گا اور لوگ بے قرار ہو کر کمیں گے اے ہمارے پروروگار اس عذاب سے ہم کو دور کر ہم ایمان لائے۔ اور اخیر کی علامت وہ آگ ہے۔ جو عدن سے نکلے گی۔ بعض ناوان گمان کرتے ہیں کہ جس فضص نے اہل ہند میں سے مہدی ہونے کا وعویٰ کیا تھا وہی مہدی موعود ہوا ہے پی ان ان کے مان میں مہدی گزر چکا ہے اور فوت ہو گیا ہے اور اس کی قبر کا پہ ویت ہیں کہ فراء میں ہے۔ احادیث صحیحہ جو حد شرت بلکہ حد توا تر تک پہنے چکی ہیں ان لوگوں کی تکذیب کرتی ہیں۔ کیونکہ آخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم نے جو علامتیں حضرت مہدی رضی اللہ عنہ کی بیان فرمائی ہیں ان لوگوں کے متعقد مخض علامتیں حضرت مہدی رضی اللہ عنہ کی بیان فرمائی ہیں ان لوگوں کے متعقد مخض

کے حق میں مفتود ہیں۔ احادیث نبوی منتفظ میں آیا ہے کہ مهدی موعود آئیں ك ان ك مربر اير مو كا- اس ابريس ايك فرشته مو كاجو يكار كر ك كاب فخض مدی ہے اس کی متابعت کرو۔ نیز رسول اللہ متن میں نے فرمایا ہے کہ تمام زمین كے مالك جار محض موئے ہيں۔ جن ميں سے ود مومن ہيں ود كافر- ذوالقرنين اور سلیمان مومنوں میں سے ہیں اور نمروو و بخت نصر کافروں میں سے اس زمین کا پانچواں مالک میرے اہل بیت سے ایک محض ہو گا۔ یعنی مدی علیہ الرضوان- نیز رسول الله متفاقع في في الله عنه من الله عنه الله تعالى ميرك افل بیت میں سے ایک محض کو معبوث نہ فرائے گا۔ اس کا نام میرے نام کے موافق اور اس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے موافق ہو گا۔ زین کو جو رو ظلم کی بجائے عدل و انساف سے ہر کروے گا۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ اصحاب كف حفرت مهدى كے مدد گار ہول گے۔ اور حفرت عيلي عليه السلام ان كے زمانہ میں نزول فرمائیں گے۔ اور دجال کے قتل کرنے میں ان کے ساتھ موافقت کریں گے۔ اوران کی سلطنت کے زمانہ میں زمانہ کی عادت اور نجومیوں کے حماب کے برخلاف ماہ رمضان کی چود هویں تاریخ کو سورج کہن اول ماہ میں جاند کمن گلے گا۔ نظر انصاف سے دیکھنا چاہیے کہ بیہ علامتیں اس مردہ محض میں موجود تھیں یا نہیں۔ اور بھی بہت می علامتیں ہیں جو مخبرصادت علیہ السلوۃ والسلام نے فرمائی ہیں۔

بیخ ابن حجر رحمته الله علیه نے مدی معظری علامات میں ایک رساله لکھا ہے جس میں وو سو تک علامتیں لکھی ہیں۔ بوی تاوائی اور جمالت کی بات ہے کے مدی موعود کا حال واضح ہونے کے باوجود لوگ مراہ ہو رہے ہیں هداهم الله سبحانه الى سواء الصراط (الله تعالی ان کو سیدھے راستے کی ہدایت دے)"

(منقول از ترجمه کمتوبات ص ۲۲۰ وفتر دوم کمتوب نبر ۷۷)

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمين و صلى الله تعالى على خير خلقه سيد ناو مولانا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه اجمعين و علينا معهم يا ارحم الراحمين

(۲۰ جمادي الثانية ١٣٤٣ هايوم چهارم شنبه جامعه اشرفيد الاور)



## بم الله الرحل الرحيم

الحمد لله رب العالمين و العاقبة للمتقين و الصلوة والسلام على خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه و ازواجه و ذرياته اجمعين وعلينا معهم يالرحم الراحمين

#### امابعد

امت محدید علی صاحبه الف الف صلوة و الف الف تحیت کا اس پر اجماع ہے۔ کہ حضرت عیلی علیہ السلام اسی بدن کے ساتھ زندہ آسان پر اٹھا لیے گئے۔ اور قیامت کے قریب آسان سے نازل ہوں گے۔ جیسا کہ احادیث محیحہ اور مریحہ اور متواترہ سے ثابت ہے اس وقت اس مخفر رسالہ میں حضرت مسیح بن مریم علیما العلوة والسلام کے رفع الی الماء اور زول کے پچھ اسرار و حکم بیان کرنا مقصوو ہے۔ ناکہ اہل ایمان کے ایمان میں زیادتی ہو۔ اور اہل علم کے لیے موجب بصیرت ہو۔ اور اہل علم کے لیے موجب بصیرت ہو۔ اور اہل منالت کے لیے سبب ہو۔ اور اہل تذہذب کے لیے باعث طمانیت ہو اور اہل منالت کے لیے سبب بدایت ہو۔ حق تعالی شانہ اپنے فضل و کرم سے اس رسالہ کو تجول فرمائے۔ ربنا نقبل منا انک انت السمیع العلیم و تب علینا انک انت التواب الرحیم اور اس رسالہ کا نام "لطا نف الحکم فی اسرار زول سیدنا عیلیٰ بن مریم" صلی اللہ تعالی علیہ و علی نینا و بارک و سلم تجویز کرتا ہوں اور اللہ کے نام سے مقصود کو شروع کرتا ہوں۔

# بهم الله الرحن الرحيم

سنت النی اس طرح جاری ہے۔ کہ ہر محض کے ساتھ اس کی استعداد اور اصل فطرت کے مناسب معالمہ کیا جائے۔ اور مقتفائے حکمت بھی ہی ہے۔ اب و یکنا یہ ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام کی فطرت عام بنی آوم کی طرح ہے۔ یا اس سے جدا اور متاز ہے۔ قرآن کریم نے کمی نی کی فطرت کو بیان نیس کیا۔ قرآن كريم نے صرف دو پيغبرول كى فطرت بيان كى ہے۔ ايك حضرت آوم عليه السلام كى اور وو مرے حضرت مسے بن مریم طبھما السلام کی عبیا کہ آل عمران اور سورة مريم ميں بالتفصيل فدكور ہے۔ شخ أكبر فرماتے ہيں۔ حق تعالى شاند نے وائرہ نبوت كو آوم علیہ السلام سے شروع فرمایا۔ اور اس وائرہ کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر تختم قرمایا۔ اور نبی اکرم سرور عالم محمد رسول الله کھٹائی کا ات بابر کات کو وائزہ نبوت کے تمام خطوط کا منتہی اور مرکزی نقطہ بنایا' نبوت کے لیے بیہ ضروری ہے۔ کہ صاحب نبوت مرد ہو عورت نی نہیں ہو عتی۔ لقولہ تعالے۔ ومالر سلنامن قبلک الارجالا- ليني اور نيس بيج بم نے پہلے تھ سے گرمور اس ليے دائرہ نبوت كو مرد سے شروع کیا اور نقط مرو سے نقط عورت کو بیدا کیا لینی حضرت آدم علیہ السلام سے حفرت حواکو پیداکیا اور جب دائرہ نبوت کو ختم کیا تو نقط عورت سے نقط مرد کو پیدا کیا لین حضرت مریم سے حضرت عیلی کو بغیر باپ کے پیدا کیا ماکہ دائرہ نبوت کی برایت و نیابت دونول متاسب رین - کما قال تعالی ان مشل عیسلی عندالله كمثل آدم اور الله كے زويك عيلى عليه السلام كى شان آدم عليه السلام جيسى ہے نیز حضرت آدم علیہ السلام کے خمیر میں مٹی شامل تھی اس لیے ان کو آسان سے زمین پر اتارا ادر حضرت عینی علیه السلام نفخه جرائیل سے پیدا ہوئ اس لیے ان كو زمين سے آسان ير اٹھايا۔ جس طرح ان مثل عيسلى عندالله كمثل آدم" الله تعالى ك زويك عيلى عليه السلام كى شان آدم عليه السلام جيسى ہے-" نیز حفرت آدم کے خمیر میں مٹی شامل متی۔ اس لیے ان کو آسان سے زمین پر آبارا۔ اور حفرت عیلی نفخه جرئیل سے پیدا ہوئے۔ اس لیے ان کو ، زمین سے آسان پر اٹھایا۔

ان مثل عیسلی عندالله کمثل آدم ترجم = الله تعالی کے زویک عیلی کی ثمان آدم جیسی ہے خوب صاوق آیا۔

آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ سے یہ امر روز روش کی طرح واضح ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام نفخہ جرئیل سے پیدا ہوئے۔ جسانی حثیت سے حضرت می کا تعلق حضرت مربم سے ہو اور روحانی حثیت سے افضل الملائکة المقربین لینی جرئیل المین سے ہے۔ صورت اگرچہ آپ کی بشری اور انسانی ہے۔ مگر آپ کی فطرت اور اصلی حقیقت مکی اور جرئیل ہے۔

قش آدم لیک معنی جرئیل رسته از جمله موا دقال و قیل

ادرای بنا پر آپ کو کلمة القاها الے مریم وروح منه ترجمه = عین ایک کلمه اور روح بین خدا تعالی کی طرف سے جن کو مریم"

کی طرف ڈالا <sup>م</sup>یا۔

فرمایا کہ جس طرح کلمہ میں ایک لطیف معنی مستور ہوتے ہیں۔ ای طرح جناب میج کے جم مبارک میں ایک نمایت لطیف شی مینی حقیت ملکیہ مستور اور مخفی ہے۔

نقا یست ہر سطر من زین کیب فرد ہشتہ بر عارض ولفریب معانیست در زیر حرف سیاہ چودر پروہ معثوق د در منخ ماہ ادر چوککہ آپ کو حت تعالی نے فرمایا روح منہ ادر ردح کا خاصہ ہیہ ہے

ہے۔" کا معجزہ آپ کو دیا گیا۔

کہ جس ٹی ہے دہ بنتی ہے۔ اس کو زندہ کر دیتی ہے اس لیے آپ کو احیاء موتی

(معنی مردوں کو زندہ کرنے کا کام) اعجاز عطاکیا گیا۔ اور چونکہ آپ کی ولادت میں

نغر جرکیل کو وضل تھا۔ کما قال تعالٰی فنفخنا فیہا من روحنا

رجہ = ہم نے اس میں اپنی ایک فاص روح بذریعہ نغی جرکیل پھوگی۔"

اس لیے فانفخ فیہ فیکون طیر اباذن اللّہ

رجمہ = میں اس میں پھوٹک مار آ ہوں۔ ہی وہ باؤن اللہ پرندہ ہو جا آ

## آمدم بر سمطلب

پس جبکہ یہ طابت ہو گیا کہ آپ کی اصلی فطرت مکلی ہے اور آپ کا اصل تعلق جرئیل اور ملائیکہ مقربین سے ۔ اور دو سرا تعلق آپ کا معفرت مریم سے ہے۔ اس لیے مناسب معلوم ہوا۔ کہ دونوں فتم کا تعلق معرض ظہور میں آئے اور پھے حصہ حیات کا ملائیکہ مقربین کے ساتھ گزرے اور پچھ حصہ زندگی کا بنی نوع انسان کے ساتھ۔ انسان کے ساتھ۔

وستوریہ ہے کہ اگر ولاوت انقاقا " بجائے وطن اصلی کے وطن اقامت میں ہو جاتی ہے۔ تو چند روز کے بعد وطن اصلی میں بچہ کو ضرور لے جاتے ہیں۔ ماکہ وہ بچہ اپنے وطن اصلی کی زیارت سے محروم نہ رہے۔ اور چو تکہ جناب میچ کی ولادت نفخۂ جرئیل سے ہوئی ہے۔ اس لیے اگر مقرطا کہ لینی شموات کو جناب میچ کا وطن اصلی کما جائے تو پچھ فیر مناسب نہ ہوگا۔

گر جسمانی حیثیت سے موت طبی کا آنا ہمی لازی تھا۔ اس لیے آپ کے
لیے نزول من السماء مقدر ہوا اور چونکہ رفع الی السماء مکی اور نشبه
بالملائکه کی بناء پر تھا۔ اس لیے قبل الرفع آپ نے نکاح بھی نہیں فرمایا۔ اس
لیے کہ لمائیکہ میں طریق ازدواج نہیں۔

اور نزول چو تکہ جسمانی اور بشری تعلق کی بناء پر ہو گا اس لیے بعد نزول

نکاح بھی فرمائیں گے۔ اور اولاو بھی ہوگ۔ اور وفات پاکر روضہ اقدس کے قریب دفن ہوں گے۔

اور چونکہ آپ کی ولادت نفخہ جرئیل ہے ہوئی اور حضرت جرئیل کا عودج اور نزول قرآن میں ذکر کیا گیا ہے۔

كماقال الله تعالى تعرج الملئكة والروح تنزل الملكة والروح رجمه = فرشة اور روح (جرئيل) آسان پر جاتے بیں۔ فرشته اور روح (جرئيل) آسان پر سے ارتے بیں۔

اس لیے مناسب ہوا کہ کم از کم ایک مرتبہ آپ کے لیے بھی عودج الی المماء اور نزول الی الارض ہو۔ آگہ آپ کی فطرت کا مکی ہونا اور نفی روح القدس سے پیدا ہونا اور عل جرئیل ہونا خوب عیاں ہو جائے ' بلکہ جس طرح . حضرت جرئیل کو روح کما گیا ہی طرح جناب مسے کو بھی روح کما گیا ہے قال تعالٰی کلمہ القاھا الی مریم و روح منہ وہ ایک کلمہ بیں خدتحالی کی طرف سے جن کو مریم کی طرف ڈالا۔

پی جس طرح روح عمعنی جرئیل کے لیے عودج و نزول ثابت کیا گیا۔
ای طرح جناب مسے کے لیے بھی جو کہ خدا کی ایک خاص روح ہیں 'عروج و نزول
ہونا چاہیے۔ اور چونکہ حصرت مسے کو سمراپا روح قرار دیا گیا اور یہ کما گیا کہ وہ
سمراپا روح ہیں اور یہ نہیں کما گیا فیہ روح یعنی اس میں روح ہے اس لیے یمود
قل پر قادر نہیں ہوئے۔ اس لیے کہ روح کا قل کی طرح ممکن نہیں۔ نیز آپ کی
شان کلمة القاھا الی مریم ذکر کی گئی ہے۔ اور وو سمری جگہ ارشاد ہے۔

اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه

ترجمہ = ای کی طرف کلمات طیبات چڑھتے ہیں۔ اور وہی عمل صالح کو اند کر تا ہے۔

اس لیے آپ کا رفع الی السماء اور بھی مناسب ہوا۔ نیز خدا کا کلمہ کسی کے پہت کرتے ہے کہی ہیشہ بلند ہی رہا کر تا ہے۔

وجعل كلمة الذين كفر واالسفلى و كلمة الله هى العليا-ترجمه = اور خدا تعالى نے كافروں كے كلمه كو پست كرديا اور خدا كاكلمه بلندى رہتا ہے-

اس لیے اللہ تعالی نے کلمتہ اللہ لینی عیلی روح اللہ کو آسان پر اشا لیا۔
اور کافروں کا کلمہ لین وجال بت ہو گا لین قبل کیا جائے گا۔ اور چو تکہ آپ کی
ولاوت کے وقت حضرت جرئیل بھیل بشر متمثل ہوئے تھے۔ کما قال تعلی۔
فنمثل لھابشراسویا۔ اس لیے رفع الی الماء کے وقت ایک مخص آپ کے ہم
شکل بنا کر صلیب دے ویا گیا۔ کما قال تعالیے۔ وماقتلوہ و ماصلبوہ ولکن
سشبهلهم

' ترجمہ = یعنی اور (یہود نے) نہیں گلّ کیا ان (عیسیٰ") کو لیکن ان کے لیے شبیہ بنا دیا گیا تھا۔

اور جس طرح ولادت کے وقت اختلاف ہوا تھا۔ کما قال تعالے فاختلف الاحزاب من بینهم

ترجمہ = پس جماعتوں نے آپس میں اختلاف کیا۔ اس طرح رفع الی السماء کے دفت بھی اختلاف ہوا۔

وان الذين اختلفوا فيه لفى شك منه مالهم به من علم الا اتباع الظن وماقتلوه يقينا بلر فعه الله البه وكان الله عزيز احكيما- ترجمه = جن لوكول في حفرت ميح كي بارك مين اختلاف كيا وه شك من بين ان كو علم نهين محض اتباع عن به حضرت ميح كو يقيياً " قتل نهين كيا بلكه الله في ان كو افي طرف الحاليا اور في شك الله عالب اور عكمت والا به -

جناب میں بن مریم کو نزول من السماء اور قتل دجال کے لیے خاص کیوں کیا گیا

تک شیطان زندہ ہے۔ اس وقت تک اس کے مقابلہ کے لیے طائیکہ کرام بھی زندہ ہیں۔ جس طرح شیاطین کو ہر طرح کی تشکل اور تمثل کی اور عروج اور نزول کی اور شرق سے غرب تک ایک آن میں منتقل ہونے کی طاقت عطاکی گئے۔ اس طرح بالقائل طائیکہ کرام کو بھی یہ تمام طاقتیں علی وجہ الاتم عطاکی گئیں۔ آکہ تقائل مکمل رہے۔ قلب انسانی کے ایک جانب آگر شیطان ہے۔ تو دو سری جانب اس کے مقائل ایک فرشتہ موجود ہے۔

شیطان اگر اس کو برکا آ ہے۔ تو فرشتہ اس کو ہدایت کی جانب بلا آ ہے۔
اور اس کے لیے دعا اور استغفار کر آ ہے۔ لیکن شیاطین اور بلائیکہ کرام کا یہ مقابلہ
ایک عرصہ تک پوشیدہ اور مخفی طور سے چانا رہا۔ اس کے بعد حکمت الی اور مشیت خداوندی اس جانب متوجہ ہوئی کہ یہ مقابلہ کسی قدر معرض ظہور میں بھی آئے۔
چانچہ اولا" الی ذات کو پیدا فرمایا کہ جس کی حقیقت اور اصل فطرت میں منقول ہے۔ کہ دجانی اور انسانی ہے۔ یعنی "میح دجان" جیسا کہ فتح الباری میں منقول ہے۔ کہ دجان دراصل شیطان ہے۔ اور وہ ایک جزیرہ میں محبوس ہے کہ شیطانی ہے۔ اور وہ ایک جزیرہ میں محبوس ہے کہ شیطانی ہے۔ اور وہ ایک جزیرہ میں محبوس ہے کہ شیطانی ہے۔ اور وہ ایک جزیرہ میں محبوس ہے

جیسا کہ صحیح مسلم میں معرح ہے۔
کما جاتا ہے۔ اس دجال اکبر کو ایک جزیرہ میں محبوس کرنے والے حضرت
سلیمان علیہ السلوۃ والسلام ہیں۔ جیسا کہ فتح الباری میں منقول ہے۔ خلاصہ سے کہ خق
تعالی نے اولا" وجال کو پیدا کیا۔ کہ جس کی حقیقت شیطانی اور صورت انسانی ہے۔
اس کے بعد اس کے مقابلہ کے لیے ایک ایسے نبی کو پیدا فرمایا کہ جس کی
فطرت اور اصل حقیقت کمکی اور جرکملی ہے۔ اور صورت اس کی بشری اور انسانی

اور الیے نبی سوائے جناب میج بن مریم علیہ العلوۃ والسلام کے کوئی نہیں نظر آئے ، پھر جس طرح دجاب میج بناب میج بن مریم بھی بنی اسرائیل سے ہے۔ اس طرح جناب میج بن مریم بھی بنی اسرائیل سے ہیں۔ جس طرح وجال کو ایک جزیرہ بیں محبوس کرکے

'n

ایک طویل حیات عطائی گئی۔ اس طرح اس کے مقابل جناب میے بن مریم کو آسان پر زندہ اٹھایا گیا۔ اور قیامت تک آپ کو قتل دجال کے لیے زندہ رکھا گیا۔ اور اس وجہ سے احادیث میں وجال کے لیے یخرج اور یظھر کا لفظ آیا ہے (یعنی نکلے گا اور ظاہر ہو گا) جس سے صاف معلوم ہو تا ہے۔ کہ وجال موجود ہے۔ گراہمی ظاہر نہیں ہوا۔ جیسا کہ جناب میے کے متعلق ینزل من السماء کا لفظ آیا ہے۔ (یعنی آسان سے تازل ہوں گے) جناب میے بن مریم اور میے وجال کے لیے یولد (یعنی پراکیا جائے گا) کا لفظ کسی جگہ نہیں آیا۔ وجال چو نکہ وعوے الوہیت کا کرے گا اس لیے جناب میے بن مریم کی زبان مبارک سے پہلا کلمہ جو کہلایا گیا وہ یہ تھا قال اس لیے جناب میے بن مریم کی زبان مبارک سے پہلا کلمہ جو کہلایا گیا وہ یہ تھا قال کے لیے ادیاء موتی ظہور میں آئے گا۔ اس لیے اس کے مقابل جناب میے بن مریم کی بھی احیاء موتی ظہور میں آئے گا۔ اس لیے اس کے مقابل جناب میے بن مریم کو بھی احیاء موتی کا اعجاز عطاکیا گیا۔

شیخ اکبر فراتے ہیں۔ کہ دجال جس دفت ظاہر ہو گا۔ تو کہل لین ادھیر عمر ہوگا۔

ای طرح جناب حضرت میمج آسان سے نازل ہوں گے تو کمل ہوں گے۔ کما قال تعالی۔ و کھلا و من الصالحین۔ ترجمہ = اور وہ (عینی ً) کمل ہوں گے۔ اور صلحاء میں سے ہوں گے۔

اور جس طرح حفزت میح کو آیت کماگیا۔ ولنجعله آیة للناس۔ اسی طرح وجال کو بھی آیت کماگیا ہے کما قال الله تعالے

اویاتی بعض آیات ربک یوم یاتی بعض آیات ربک ترجمہ = یا آپ کے رب کی لبعش نثانیاں آ جائیں جس روز آپ کے رب کی لبعش نثانیاں ظاہر ہوں گی۔

اور حدیث میں معرح ہے کہ بعض آیات ربک سے دجال وغیرہ کا ظاہر ہونا مراد ہے۔ گر جناب مسیح من جانب اللہ آیت رحمت ہیں۔ اور دجال آیت ابتلا غرض یہ کہ جناب میے بن مریم اور وجال کے اوصاف اور احوال میں اس ورجہ مقابلہ کی رعایت کی گئے۔ کہ لقب تک میں نقابل کو نظر انداز نہ کیا گیا۔ جس طرح عیلی علیہ السلام کا لقب میے ہدایت رکھا گیا۔ وجال کا لقب میے صلالت رکھا گیا۔ اور چونکہ وجال ملک شام میں ظاہر ہو گا۔ اس لیے جناب میے بن مریم بھی اس کے قتل کے لیے شام میں جامع ومثل کے مشرقی مینار پر نازل ہوں گے۔ اور باب لد کے قریب اس کو قتل کریں گے۔ اور وجال چونکہ ظاہر ہو کر شدید کا وبرا

فعاث يميناو شمالا رجمه = وه مرجكه فساد كهيلائ كا-

اس لیے جناب میں بن مریم تھم و عدل ہو کر نازل ہوں گے۔ اور چونکہ دجال کے ساتھ زمین کے خزائن ہوں گے۔ اور چونکہ دجال کے ساتھ زمین کے فزائن ہوں گے اس لیے اس کے مقابل جناب میں بن مریم انٹا مال تقتیم فرمائیں گے کہ کوئی اس کا قبول کرنے والا نہ ہو گا۔ اور چونکہ بغض و عدادت یہود کا خاص شعار ہے۔ اس لیے اس کو یک لخت مٹاویں گے۔

واغرينا بينهم العداوة والبغضاء الىيوم القيمة

ترجمہ = اور ہم نے ان میں قیامت تک بغض و عداوت وُال دیا۔

اور چونکہ وجال یمود ہے ہو گا۔ اور ای دفت سے زندہ ہے۔ اس ہے حطرت میں بن مریم فقط وجال کو قتل فرمائیں گے۔ اور باقی دجال کے معاون اور مدد گار کافر ہوں گے۔ اس لیے ان کا مقابلہ اس وقت کے مسلمان امام مهدی کے ماتحت ہو کر کرس گے۔

اور چونکہ یہود اپنی دشنی اور عدادت کی دجہ سے جناب مسے بن مریم پر
ایمان نہ لائے تھے۔ اس لیے اس وقت لینی نزدل کے بعد ایمان لے آئیں گے۔
اور انساری ظاہرا" ایمان تو لائے۔ گر عقیدہ و بنیت کی دجہ سے وہ
ایمان کفرسے بھی بڑھ کر تھا۔ اس لیے ان کی بھی اصلاح فرمائیں گے۔ اور آپ کی
اصلاح سے وہ صحیح ایمان لے آئیں گے۔ غرض یہ کہ کل اہل کتاب ایمان لے
آئیں گے۔ کما قال اللہ تعالے۔

وان من اهل الكتاب الاليومنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا

ترجہ = اور نیں ہے۔ کوئی اہل کتاب میں سے گر ضرور ایمان لائے گا۔ حضرت عیلی پر حضرت عیلی کی وفات سے پہلے اور قیامت کے ون حضرت عیلی ان پر شہید ہوں گے

اور چونکہ اہام مہدی کے خاندان سے بزید نے خلافت غصب کی تھی۔ اس لیے اس کے صلہ میں اہام مهدی کو تمام روئے زمین کی خلافت اور سلطنت عطا ہوگی۔

اور جناب مسيح بن مريم نه كوئى سلطنت ركھتے تھے۔ اور نه ظافت اُ آپ كا امت سے تعلق نبوت اور رسالت كا تھا۔ آك آپ پر ايمان لائيں۔ گريوو تو ايمان بى نه لائے اور نسارى لائے تو غلط۔ قندا آپ كا حق الل كتاب كے ذمه صرف ايمان ہے۔ اس ليے نزول كے بعد كوئى فخص الل كتاب ميں ايما باتى نه ركھا جائے گا۔ كہ جو آپ پر ايمان نه لائے۔

### دجال اس امت میں کیوں ظاہر ہو گا

نظام عالم پر ایک نظر ڈالنے سے ہر فخص سے سمجھ سکتا ہے کہ ہر سلسلہ کا سرچشمہ اور کوئی نہ کوئی مخزن اور کوئی نہ کوئی معدن ضرور ہے۔ آفآب ہے کہ تمام روشنیوں کا مخبع ہے۔ کرہ نار ہے کہ جو تمام حرار توں کا مخزن ہے۔ کرہ آب ہے کہ تمام بردد توں کا معدن ہے۔ کرہ ارضی اور کرہ ہوائی ہے کہ جو تمام رطوبتوں اور پیوستوں کا سرچشمہ ہے۔ ٹھیک ای طرح ضرور ہے کہ اس عالم اجسام میں ایک معدن اور منبع ایمان کا ہو کہ جس سے تمام موشین کے ایمان مستفاد میں۔ اور ایک مخزن ہوں۔ جس طرح زمین کے ایمان مستفاد ہیں۔ اور ایک مخزن کفرکا ہو۔ کہ اس سے تمام کافروں کے کفر نظتے ہوں اور ہرکافرکا کفراسی مخزن کفرکا ایک پر توہ ہو۔ سو وہ مخزن ایمان ذات بابرکات بنی اکرم سرور عالم سید نا محمد

مَنْ اللَّهُ اللَّهُ ہے۔ اور مخزن کفروہ سرایا شیطنت اور معدن کفرو معصیت وجال اکبر ہے۔

اور جس طرح نبی اکرم مَتَنْ الله الرواح موسنین کے لیے روحانی والد ہیں۔ دجال ارواح کافرین ہے۔ اور ہیں۔ دجال ابوالکافرین ہے۔ اور نبی اکرم مَتَنْ الله الموسنین ہیں۔ کما قال تعالی۔

النبى اولى بالمومنين من انفسهم و از واجه امهاتهم اور ايك قرات من به وهو ابلهم

ترجمہ = نبی کریم موسنین کے حق میں ان کے نفوس سے زیادہ اقرب ہیں اور آپ کی ازواج مطرات موسنین کی روحانی مائیں ہیں لیعنی نبی کریم مسئل موسنین کے روحانی باپ ہیں۔

اور جس طرح آپ فاتم الانبياء و الرسلين بين- دجال اكبر فاتم الدجالين

-4

اور جس طرح خاتم الانبیاء کی ایک مرنبوت ہے۔ اس طرح خاتم الدجالین کی مرکفرہے۔ جیساکہ حدیث میں ہے

مكتوببين عينيه كافر

ترجمہ = یعنی وجال کی پیشانی پر صاف کا فر لکھا ہوا ہو گا۔

جس طرح مر نبوت حضور کی نبوت و رسالت کی حسی دلیل تھی۔ اسی طرح وجال کی پیثانی پر کافر کی کتابت اس کے دجل اور کفر کی حسی اور بدیمی دلیل ہوگی۔

اور جس طرح تمام انبیاء سابقین ٹی کریم علیہ العلوۃ و السلیم کی بشارت دیتے چلے آئے۔ اس طرح انبیاء کرام علیم السلام وجال سے ڈراتے آئے۔ (مدیث میں ہے)

مامن نبى الاوقدانذر قومهمن الدجال

ترجمہ = کوئی نی ایسا نسیں گزرا کہ جس نے اپنی قوم کو دجال سے نہ ڈرایا

- 38

اور جس طرح خاتم الانبیاء کی نبوت بذریعہ مر نبوت اور خاتم الدجالین کا کفربڈریعہ کتابت بین عینیه کافر خالم کیا گیا۔ ای طرح قیامت کے قریب وابتہ الارض کے ذریعہ سے مومنین کا ایمان اور کافرین کا کفرپیشانی پر خالم کیا جائے گا۔ اس لیے کہ یہ جماعت مومنین کی اور کافرین کی آخری جماعت ہوگی۔ اور انہیں پر الملہ ایمان اور کفرکا فتم کر کے قیامت قائم کی جائے گی۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔ کہ قیامت کے قریب کہ یا اجیاو کے زمین سے ایک جائور نکلے گا۔ جس کے ہاتھ میں ایک مرہوگی۔ مومن اور کافرکی پیشانی پر ایمان اور کفرکا فتان لگائے گا۔ مومن کی پیشانی پر ایمان اور کفرکا فتان لگائے گا۔ مومن کی پیشانی پر سفید کھتے۔ اور کافرکی پیشانی پر ایمان اور کفرکا فتان لگائے گا، اور اے مومن اور اے کافر سے ایک ود سرے کو خطاب کریں گے۔ وابتہ الارض کا زمین سے لکانا قرآن اور احادیث متواترہ سے قابت ہے۔ خلاصہ سے کہ جس طرح سلسلہ نبوت اور سلسلہ وجل کے خاتم پر نبوت اور وجل کی مرلگائی گئی۔ ای طرح سلسلہ ایمان اور کفرک خاتم پر نبوت اور وجل کی مرلگائی گئی۔ ای طرح سلسلہ ایمان اور کفرک خاتم سے معتی جس طرح سلسلہ ایمان اور کفرک خاتم سے معتی جس طرح ماحب مرک بھی ہیں۔ پس خاتم کے معتی جس طرح ماحب مرک بھی ہیں۔ پس خاتم کے لیے مرکا ہونا نمایت مناسب ہے۔

## آرم برمرمطلب

پس جس طرح خاتم الانبیاء کی بعثت اخیر زمانہ میں اخیر امم کی طرف ہوئی ای طرح خاتم الدجالین کا ظہور اخیر زمانہ میں مناسب ہوا۔

### ایک شبه اور اس کاازاله

قیاس اس کو مقتضی ہے کہ خاتم الدجالین کا مقابلہ خاتم النیین کریں۔ اور آپ ٌ خود اپنے وست مبارک ہے اس کو قمل کریں اور اگر بالفرض نبی اکرم ٌ خود نہ قمل فرہائیں تو حضرت مسیح بن مریم ؓ کی کیا خصوصیت ہے کہ وہی نازل ہو کر دجال کو نبی کریم ؓ کی طرف ہے قمل فرمائیں؟

#### جواب

یہ ہے کہ اول تو نبی کریم مستفری دوبارہ کمالات نبوت و رسامت اس ر حتہ کو پہنچ چکے ہیں کہ نہ کوئی آپ کا مماثل ہے اور نہ مقابل۔ جس طرح آقاب کے سامنے کسی ظلمت کا ظاہر ہونا ناممکن اور محال ہے اس طرح آقاب رسالت کے سامنے دجل کی ظلمت کا ظاہر ہونا محال ہے اور غالبا وجال اسی وجہ سے آپ کی موجودگی میں ظاہر نہ ہو سکا دوم ہے کہ آ ہے شریفہ:

و اذا اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيتكم من كتاب و حكمة ثم جاءكمرسول مصدق لما معكم لتومنن به و لتنصر نه قال اقررتم و اخذتم على ذالكم اصرى الاية

ترجمہ = اس وقت کو یاد کرو جبکہ اللہ نے سب انجیا سے عمد لیا کہ جب
میں تم کو کتاب اور حکمت ووں اور پھرتم سب کے بعد ایک رسول آئیں
جو تماری کتاب اور حکمت کی تقدیق کریں تو ان پر ضرور ایمان لانا اور
ان کی ضرور مدو کرنا۔ اللہ تعالی نے فرمایا کہ کیا تم نے اس عمد کو قبول کیا
سب نے اس کو قبول کیا۔

حضور پرنور پر ایمان اور نفرت کا عمد دو سرے انبیاء علیم السلام ہے لیا کیا ہیں اندا آپ کی ارداد کے لیے انبیا سابقین علیم السلام سے سی کا ظهور ضروری ہے۔ اور انبیاء سابقین سے کوئی نی دجال کا ضد اور مقابل ہونا چاہیے ماکہ نی اگرم متن اللہ اللہ کی طرف سے آپ کی است کی نفرت ظهور میں آئے۔

اب رہا یہ امرکہ اس بارہ میں کون آپ کی نیابت کرے تو غور کرنے سے
یہ معلوم ہوا کہ جناب مسیح بن مریم آل حضرت مسئل اللہ کے نائب خاص ہیں۔
اس لیے کہ حق تعالی نے نبی کریم مسئل اللہ کے لقب
سے المقب فرمایا ہے۔

لماقام عبدالله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا

ترجمہ = جب اللہ کا بعدہ اللہ کو پکارنے کھڑا ہو تا ہے۔ تو لوگ جمع ہو باتے ہیں۔

اور حفرت میں نے بھی اپنے لیے اس لقب کو ثابت فرمایا ہے۔ قال انی عبد اللّه اور دو سرے حفرات انبیاء سے یہ ادعاء ثابت نمیں ہوا۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ یمال خود حفرت عیلی علیہ السلام وصف عبدیت کے مخبر اور مظر ہیں۔ اور نبی اکرم مشرف کی عبدیت کو خود جناب باری عزاسمہ نے بیان فرمایا ہے۔ اور غالبا ''ای نیابت خاصہ کی وجہ سے سرور عالم مشرف کی آمد آمد کی بارت کا منصب حفرت میں بن مریم کو سرد کیا گیا۔

و اذقال عیسلی بن مریم یا بنی اسرائیل انی رسول الله الیکم مصدقا لما بین یدی من النوراة و مبشرا برسول یاتی من بعدی اسمه احمد

ترجمہ = حضرت عیلی نے فرمایا کہ اے بنی اسرائیل بیں اللہ کا رسول ہوں۔ اور ایسے رسول کی بشارت دیتا ہوں۔ اور ایسے رسول کی بشارت دیتا ہوں۔ کہ جو میرے بعد آئیں گے۔ نام اِن کا احمد ہوگا۔

اور ای طرح حضرت میح قیامت کے دن شفاعت کے طلب گاروں کو نبی اکرم مشاری کی خدمت بابر کت میں حاضر ہونے کا مشورہ دیں گے۔ حدیث میں عاضر ہوں ہے۔ جدیث میں ہے کہ جب لوگ حضرت عیلی علیہ السلام کے پاس اس شفاعت کے لیے حاضر ہوں گے۔ تو عیلی علیہ السلام اس وقت یہ جواب دیں گے۔ ان محمدا خاتم النبیین قد حضر الیوم آج تو خاتم النسین محمد مصطفیٰ مشاری اللہ تریف فرما بیل ان سے شفاعت کی در خواست کرو۔ علاوہ ازیں حضرت عیلی السلام کو آل حضرت سے ایک خاص قرب بھی ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔

وقال النبی صلی الله علیه وسلم انا اولی الناس بعیسلی بن مریم لیس بینی و بینه نبی (رواه الجاری)

رجمہ = نبی کریم متن المنا نے ارشاد فرمایا۔ میں عیلی بن مریم سے بہت

بی اقرب ہوں میرے اور ان کے در میان میں کوئی نی نہیں۔

ادر غالبا" حفرت مسے علیہ السلام کو نبی اکرم کی طرح معراج جسمانی میں شریک کرنا اسی اولویت کی وجہ سے ہوا اور جس طرح خاتم الانبیاء سے پیٹخر نبوت و رسالت کا سلسلہ جاری رکھا گیا۔ اسی طرح خاتم الدجالین سے پہلے وجل کا سلسلہ جاری رکھا گیا۔

كما قال النبى صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلثين كلهم يزعم انه رسول الله وانه لا نبى بعدى

ترجمہ = نمی کریم مشکل کی ارشاد فرمایا کہ قیامت اس وقت تک قائم نہ ہو گی۔ جب تک بہت سے وجال ادر کذاب نہ آئیں' ہرایک ہے۔ کتا ہو گاکہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ حالانکہ میرے بعد کوئی نمی نہیں۔ اس حدیث میں غور کرنے سے یہ معلوم ہو تا ہے کہ دجل کا مدار اصل میں خاتم الانبیاء کے آجائے کے بعد دعوائے نبوت د رسالت پر ہے۔

اس لیے کہ آپ مستور اللہ ایسی فقط آپ مستور کی علامت ہی ہے قرار وی ہے کہ میں اللہ اسرول اللہ ایسی فقط آپ مستور کی گرنا کہ میں اللہ کا رسول بنایا گیا ہوں اس کے وجال ہونے کی قطعی اور بیٹی دلیل ہے نیز وجل کے معنی التباس کے ہیں۔ اور وعوی الوہیت میں چندال التباس اور اشباہ نہیں جتنا کہ وعوی نبوت میں ہے۔ اس وجہ سے فرعون کو باوجود وعوائے الوہیت کی وجال نہیں کہا گیا۔ اس لیے کہ بشرکی عدم الوہیت میں کوئی اشباہ نہیں۔ ہر محض سمجھ سکتا ہے کہ ایک کھانے پینے والا اور بھنے موشنے والا بھی خدا نہیں ہو سکتا گر انبیاء کرام چو نکہ جنس بشرس آئے ہیں' اس لیے وعادئے نبوت میں عشا اشہاہ ہو سکتا ہے لیکن خاتم النبیاء کے بعد نبوت کے بعد کسی قتم کا کوئی اشباہ باتی نہیں رہا۔ غرض ہے کہ خاتم الانبیاء کے بعد نبوت کا دعویٰ کرنا سراسر وجل اور کھا ہوا ارتداد ہے۔ کہ جس کی سزا بجو قتل کے اور پچھ نہیں' اس لیے جناب میے بن

مريم تازل موكر وجال مدى نبوت كو قتل فرائيس كے كه خاتم الانبياء كے بعد كون نبوت كا دعوى كيا۔

ادر ان لوگوں ہے کہ جو اس مری نبوت کا ساتھ دیں گے امام ممدی آکر قال کریں گے جس طرح صدیق اکبر رضی اللہ تعالی عنہ نے سیلم کذاب سے قال کیا۔ سجان اللہ حق تعالی نے کس طرح خاتم الانبیاء کے بعد مدی نبوت کا واجب الفتل ہوتا ظاہر فرمایا کہ اس امت مرحومہ کے اول اور آخر خلیفہ دونوں سے مری نبوت کی جماعت کو خوب اچھی طرح قتل کرایا۔ نیز یمود کے قتل میں حکمت یہ ہے کہ میود جتاب می مین مریم کے کھھ خاص مجرم ہیں۔

اول۔ تو یہ کہ جناب مسیح علیہ السلوۃ والسلام پر ایمان نہ لائے۔ دوم۔ یہ کہ آپ کی والدہ ماجدہ پر طمرح طمرح کے افتراء باندھے۔ سوم۔ یہ کہ آپ کے قمل میں پوری کوشش اور تدبیرے کام لیا مگر حق تعالیٰ نے آپ کو بالکل صبح و سالم آسان پر اٹھایا۔

چارم۔ یہ کہ آپ کے بعد جس نمی لین خاتم الانبیاء کی آپ نے بثارت وی تھی اس پر ایمان نہ لائے اور اس کے قل میں بھی پوری کوشش کی محرسب ماکام رہے۔

بیجم۔ یہ کہ مسیح دجال کو خاتم الانجیاء کے بعد نبی مان بیٹھے۔ حالاتکہ خاتم النبیسین کے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔

اس لیے مناسب ہوا کہ اب یہود کا استیمال کیا جائے۔ اس لیے کہ اب کفرانتا کو پینچ چکا ہے۔ فاتم الانبیاء کے بعد جو نبوت کا دعویٰ کرے اور جو اس مرعی کا اتباع کرے وہ شرعا مرکز جرگز زندہ نہیں رکھے جا کتے اینما ثقفوا اخذو او قنلوا تقنیلا۔

کھریے کہ وجال اپنے کو مسیح کمہ کر خاتم الانبیاء کے بعد نبوت کا دعویٰ کرنے لگا اور لوگ دھوکہ سے اس مسیح مثلالت کو مسیح ہدایت لینی مسیح بن مریم (ملیما السلوة والسلام) سمجھ کر ایمان لائیں کے اور غلطی میں جتلا ہوں گے۔ اس

لے حضرت میے بن مریم کو اس ناقابل مخل غلطی کے ازالہ کے لیے نازل کرنا ضروری ہوا۔ اس لیے آپ اس کے قتل پر مامور ہوئ ٹاکہ لوگ سمجے لیس کہ کون میے ہدایت ہے اور کون میے ضلالت۔ ذلک عیسلی بن مریم قول الحق الذی فیمیمنرون۔

و اخر د عوانا ان الحمد لله رب العلمين وصلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا و مولانا محمد النبى الامى خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه و ازواجه و ذرياته اجمعين و علينا معهم يا لرحم الراحمين و يا آكرم الأكرمين و يا اجود الاجودين - آمين يارب العلمين



# بهم الله الرحن الرحيم

الحمد لله رب العالمين- والعاقبة للمتقين و الصلاة والسلام على سيدنا و مولانا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على اله واصحابه و الرواجه و ذرياته اجمعين-

امابعد بہت ہے لوگ اس غلط فنی ہیں جٹلا ہوں گے کہ مرزائی اور قادیانی ندہب اسلام ہے کوئی علیمدہ ندہب نہیں۔ بلکہ ندہب اسلام ہی کی ایک شاخ ہے اور ویگر اسلامی فرقوں کی طرح ہے بھی ایک اسلامی فرقہ ہے اس لیے یہ لوگ قادیا نیوں کو مرتد اور واڑ ہا اسلام ہے فارج سجھتے ہیں آئل کرتے ہیں یہ بالکل غلط ہے ان لوگوں کی یہ غلط فنی سرا سر اصول اسلام سے لاعلی اور بے خبری پر جنی ہے یہ مسلمان کی جمالت کی انتها ہے کہ اسے اسلام اور کفریس فرق نہ معلوم ہوا۔ جانتا یہ مسلمان کی جمالت کی انتها ہے کہ اسے اسلام اور کفریس فرق نہ معلوم ہوا۔ جانتا ایک ندہب وو سرے ندہب کے کہ اصول اور عقائد ہوتے ہیں کہ جن کی بناء پر ایک ندہب وہ سرے ندہب سے جدا اور ممتاز سمجھا جاتا ہے' اس طرح اسلام کے بھی کچھے بنیاوی اصول اور عقائد ہیں کہ ان اصولوں اور عقائد کے اندر رہ کرجو اختلاف ہو وہ فروی اختلاف ہے اور جو اختلاف ان مسلمہ اصول اور عقائد کی صدود سے نکل کر ہو وہ اصولی اختلاف کہلا تا ہے اور اس اختلاف سے وہ فخص وائرہ اسلام سے فارج اور مرتد سمجھا جاتا ہے۔

اس مختصر تحریر میں ہم نمایت اختصار کے ساتھ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ قادیائی ندمب' ندمب اسلام کے اصول اور عقائد سے کس درجہ متصادم اور مزاحم ہے تاکہ یہ امر روز روشن کی طرح واضح ہو جائے کہ اسلام اور مرزائیت کا اختلاف اصولی اختلاف ہے مرزائی ندہب کے اصول اور عقائد ندہب اسلام کے اصول اور عقائد کے باکل مہاین اور فقیض ہیں عقائد کے بالکل مہاین اور فقیض ہیں فلام اور مرزائیت ایک جاجم نہیں ہو سکتے۔ فاقول باللّه التوفیق وبیده فرمة التحقیق .۔

مرزائیوں کے نزدیک بھی اسلام اور مرزائیت کا اختلاف اصولی اختلاف ہے فروعی نہیں

یہ بات قو بالکل غلط ہے کہ ہارے اور غیر احمدیوں کے ورمیان میں کوئی فردی اختلاف ہے کسی مامور من اللہ کا انکار کفر ہو جاتا ہے' ہارے مخالف حضرت مرزا صاحب کی ماموریت کے منکر ہیں' بتاؤیہ اختلاف فردی کیونکر ہوا قرآن مجید میں فو لکھا ہے لانفرق بین احد من رسلہ لیکن حضرت مسیح موعود کے انکار میں فو تفرقہ ہوتا ہے۔ (نج المعل مجوعہ فزی احمدید میں ۱۲۲۲۳)

### ببلا اختلاف

مسلمانوں کے ٹی اور رسول محمد عربی فداہ امی و ابی مشکلی ہیں اور مرزا ئیوں کے ٹی مرزا غلام احمد قادیانی ہیں (دانع ابداء من اا ردحانی نزائن من ۱۳۱ خ ۱۸) اور فلام ہے کہ ٹی بی کے بدلنے سے قوم اور غدمب جدا سمجما جاتا ہے۔ مسلمانوں کی قوم یہود اور نصاری سے ای لیے جدا ہے کہ ان کا ٹی ان کے ٹی کے علاوہ ہے۔ حالا تکہ مسلمان بھی حضرت موی اور حضرت عیلی پر ایمان رکھے ہیں۔ جو شخص فظ حضرت موی یا فظ حضرت عیلی پر ایمان رکھے اور محمد مشکل اور جو ایمان نہ لائے وہ یہودی اور عیمائی ہے مسلمان اور محمد نہ کہلا سکا اور جو سمائی مسلمان محمدی کملا آ ہے۔

ای طرح جو فخص مردا غلام احمد پر ایمان لائے وہ مسلمان اور محمدی نہیں کملا سکتا اس لیے کہ نے پیغیر پر ایمان لانے کی وجہ سے پہلے پیغیر کی امت سے

فارج ہو جاتا ہے اور نے نی کی امت میں داخل ہو جاتا ہے معلوم ہوا کہ تمام مرزائی مرزا فلام احمد کو نی مانے کی وجہ سے محمد رسول اللہ منتوزی ہوئی امت اور دین اسلام سے فارج ہو بچے ہیں ان کو مسلمان محمدی یا احمدی کمنا جائز نہیں ان کو مرزائی اور فلامی اور قاویانی کما جائے گا اور انکا دین اسلام نہیں ہو گا بلکہ ان کا دین مرزائی دین ہوگا۔

#### دوسرا اختلاف

مرزا فلام احمد کہتا ہے کہ نبوت حضور ﷺ پر ختم نہیں ہوئی آپ کے بعد بھی نبوت کا وروازہ کھلا ہوا ہے گویا کہ مرزا صاحب کے زعم میں حضور ؓ خاتم النسین نہیں ہلکہ فاتح النسین ہیں یعنی نبوت کا وروازہ کھولنے والے ہیں۔

(يرايين احمه يه پنجم من ۱۳۹ روحانی ثزائن من ۳۰۹ ج ۲۱)

### امت محربہ میں سب سے بہلا اجماع

حضور کی اجماع ہوا وہ است محریہ میں جو پہلا اجماع ہوا وہ اس محصد میں جو پہلا اجماع ہوا وہ اس کو اس کو اس کو اس کو قتل کیا جائے۔ قتل کیا جائے۔

اسود عنی نے حضور کے زمانہ حیات میں دعویٰ نبوت کیا حضور کے ایک محابی کو اس کے قتل کے لیے روازنہ فرمایا محابی کے جاکر اسود عنی کا سر تلم کیا۔

میلہ کذاب نے بھی نبوت کا وعویٰ کیا صدیق اکبڑ نے ظافت کے بعد سب سے پہلا کام جو کیا' وہ یہ تھا کہ میلہ کذاب کے قتل اور اس کی جماعت کے مقابلہ اور مقاتلہ کے فالد بن ولیڈ سیف اللہ کی سرکردگی بیں صحابہ کرام کا ایک لشکر روانہ کیا' کی محابی نے مسیلہ سے یہ سوال نہیں کیا کہ تو کس تیم کی نبوت کا دعویٰ کرتا ہے' مستقل نبوت کا مدعی ہے یا نظی اور بروزی نبوت کا مدعی ہے اور نہ کسی نے مسیلہ گذاب سے اس کی نبوت کے ولائل اور براہین پوچھے' اور نہ کوئی مجڑہ دکھلانے کا سوال کیا' صحابہ کرام کا لشکر میدان کارزار بیں پہنچا مسیلہ گذاب کے مساتھ چالیس ہزار جوان شے فالد بن ولیڈ سیف اللہ نے جب توار پکڑی تو مسیلہ کے اللہ کی مارا کیا فالد بن ولیڈ منظر و مسیلہ بھی مارا کیا فالد بن ولیڈ منظر و مسیلہ کے اللہ مندورہ واپس آئے اور خود مسیلہ بھی مارا کیا فالد بن ولیڈ منظر و مسیلہ کے بعد منصور بدینہ منورہ واپس آئے اور مال غنیمت مجاہدین پر تقسیم کیا گیا۔ مسیلہ کے بعد منصور بدینہ منورہ واپس آئے اور مال غنیمت مجاہدین پر تقسیم کیا گیا۔ مسیلہ کے بعد منصور بدینہ منورہ واپس آئے اور مال غنیمت مجاہدین پر تقسیم کیا گیا۔ مسیلہ کے بعد منصور بوت کا وعویٰ کیا۔ صدیق آگر نے اس کے قتل کے لیے بھی مضرت خالہ کو روانہ کیا۔ (نوح البلدان ص ۱۰۲۔)

اس کے بعد خلیفہ عبد الملک کے عمد میں حارث نای ایک فخص نے نبوت کا وعویٰ کیا۔ خلفہ وقت نے علاء محابہ و تابعین کے متفقہ نوی سے اس کو قتل کر کے سولی پر چڑھایا اور کسی نے اس سے وریافت نہ کیا کہ تیری نبوت کی کیا دلیل ہے اور نہ کوئی بحث اور مناظرہ کی نوبت اور نہ معجزات اور دلائل طلب کیے۔

قاضی عیاض شفاء میں اس واقعہ کو لفل کر کے لکھتے ہیں۔ وفعل ذلک غیر واحد من الخلفاء و الملوک باشباهم ترجمہ = بہت سے خلفاء اور سلاطین نے مدعیان نبوت کے ساتھ ایہا ہی معالمہ کیا ہے۔

فلیفہ ہارون رشید کے زمانہ میں ایک ہخص نے نبوت کا وعویٰ کیا خلیفہ ہارون رشید نے علاء کے متفقہ فتوی ہے اس کو محل کیا۔ خلاصہ یہ کہ

قرون اولی سے لیکر اس دفت تک تمام اسلای عدالتوں اور درباروں کا یمی فیصلہ رہا ہے کہ مدعی نبوت اور اس کے مائے والے کافر اور مرتد اور واجب القتل

ہیں اب بھی مسلمانان پاکتان کی وزراء حکومت سے استدعا ہے کہ خلفائے راشدین اور سلاطین اسلام کی اس سنت پر عمل کرکے دین اور دنیا کی عزت حاصل کریں۔
عزیز یکم ازور کش سر بتافت
بسر ور کہ شد آئی عزت نیافت
متعلق مرزائی خلیفہ اول حکیم نورالدین کا فتوی

مجھے (حکیم نورالدین صاحب کو) خدائے خلیفہ بنا دیا ہے۔ اور اب نہ تہارے کہنے سے معزول کروے تہارے کہ معزول کروے اگر تم زیادہ زور دو کے تو یاد رکھو میرے پاس ایسے خالد بن دلید ہیں جو تہیں مرتدول کی طرح مزادیں گے۔

(رساله شيد الاذبان قاديان جلد ٩ نبر ١١ م ١٨ بابت ماه نومبر ١٩١٣ء)

اس عبارت سے صاف ظاہرہے کہ نورالدین صاحب کے نزدیک بھی مرتد کی سزا قتل ہے اس لیے مخالفین کو خالد اس دلید کے اجاع بیں اس سنت کے جاری کرنے کی دھمکی دے رہے ہیں۔

# قادیا نیوں کو حج بیت اللہ کی ممانعت کی وجہ

مرزائیوں کے نزدیک قادیان کی حاضری ہی بنزلہ ج کے ہے اور مکہ کرمہ جانا اس لیے ناجائز ہے۔ کہ وہاں قادیا نعوں کو قتل کردینا جائز ہے۔

چتانچہ مرزا محمور صاحب قاریانی خلیفہ ٹانی ایک خطبہ جعد میں تقریر کرتے ہوئ کتے ہیں۔

آج جلسہ کا پہلا دن ہے اور ہمارا جلسہ بھی تج کی طرح ہے۔ جج خدا تعالیٰ نے مومنوں کی ترقی کے لیے مقرر کیا تھا آج احمدیوں کے لیے دینی لحاظ سے تو ج مغید ہے گراس سے جو اصل غرض لینی قوم کی ترقی تھی وہ انہیں حاصل نہیں ہو عتی کیونکہ جج کامقام ایسے لوگوں کے قبضہ میں ہے جو احمدیوں کو قتل کر دیناہمی جائز سیجھتے ہیں اس لیے خدا تعالیٰ نے قادیان کو اس کام کے لیے مقرر کیا ہے۔ (معلوم ہواکہ علاء حرمین کے زریک قادیانی مرتد اور واجب ا تھل ہیں)

(بركات ظافت ص ه)

### تيرااخلاف

تمام مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ اخروی نجات کے لیے حضرت محمد مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ اخروی نجات کے لیے حضرت محمد مسئل کا اور و بدار مرزا غلام احمد پر ایمان لائے پر ہے (اربین نبر مس ۲ رو مانی خزائن مس ۲۵ من کا اور جو مخص مرزا غلام احمد پر ایمان نہ لائے وہ کافر ہے اور ابدی جنم کا مستحق ہے (مجموعہ اشتمارات مسلم ۲۵ ج سختات الوی مسلم الرو مانی خزائن مسلم ۱۲ ج ۲۲) نہ اس کے ساتھ نکاح جائز (برکات خلاف م ۵۵) اور نہ اس کی نماز جنازہ درست ہے۔

. (انوار خلافت مل ۹۳)

مرزا صاحب کے متبھین کے سوا دنیا کے پچاس کروڑ مسلمان کافر اور اولاد الزنا ہیں۔ (آئید کالات اسلام مل ۸۵۸ روحانی ٹزائن مل ۸۵۸ ج ۵ آئید مداقت مل ۳۵)

چنانچہ اس بناء پر چود هری ظفر اللہ نے قائد اعظم کے نماز جنازہ میں شرکت نہیں کی کہ ظفر اللہ کی نزویک قائد اعظم کا فراور جنمی تھے۔

قائداعظم کی وصیت بیر تھی کہ میری نماز جنازہ شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عشمانی قدس الله نسر در هائیں چنانچہ وصیت کے مطابق شیخ الاسلام ؒ نے تمام ارکان دولت اور مسلمانان ملت کی موجودگی میں قائد اعظم کا جنازہ پڑھا اور اپنے وست مبارک سے ان کو دفن کیا۔

## قائداعظم كاندبب

اس وصیت اور طرز عمل سے صاف طاہر ہے کہ قائد اعظم کا نہ بب وہی قاء و حضرت فی السلام علامہ شہر عثائی کا تھا اور پاکتان ای هم کی اسلامی حکومت ہے کہ جس هم کا اسلام حضرت فی الاسلام کا تھا۔ مولانا شبیر احر "ای پاکتان کے فیخ الاسلام تھے اور ساری ونیا کو معلوم ہے کہ فیخ الاسلام عثائی مرزائی جماعت کو مرتد

اور خارج از اسلام سجھتے تھے اور ان کی نظر میں سیلم پنجاب کا وہی تھم تھا جو شریعت میں کیامہ کے مسیلم کذاب کا ہے شخ الاسلام مولانا شہر احمد عثانی کی تحریات اس بارہ میں صاف اور واضح ہیں۔

# تمام روئے زمین کے کلمہ کو مسلمان مرزائیوں کے نزدیک کافر اور جہنمی اور اولاد الزناہیں

مرزا صاحب کا عقیدہ ہے کہ آگر کوئی مخص قرآن و صدیث کے ایک ایک حرف پر بھی عمل کرے مگر مرزا صاحب کو نبی نہ مانے تو وہ ایسا ہی کافر ہے جیسے یمود اور نصاری اور دیگر کفار اور مرزا صاحب کے تمام محر اولاد الزنا ہیں۔ (قادیاتی ذہب ص ۱۳۲)

### چوتھا اختلاف

مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی تغیروی معترہے جو حضور پر نور مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی تغیروی معترہ کا ورجہ ہے مرزا صاحب کا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی وہی تغیر معترہے جو میں بیان کروں اگر چہ وہ تمام احادیث متواترہ اور صحابہ اور تابعین اور امت محمریہ کے تمام علماء کے خلاف ہو۔

(ا كجاز الحدى ص ٣٠ روحاني فرائن ص ١٨٠ ج ١٩)

## بإنجوال اختلاف

مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ قرآن کریم مجورہ ہے بینی حد اعجاز کو پنچا ہوا ہے۔ کوئی اس کا مثل نہیں لا سکا ہے۔

مرزا صاحب اور مرزائی جماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ مرزا صاحب کا کلام بھی معجزہ ہے۔ مرزا صاحب اپنے تعبیدہ اعجازیہ کو قرآن کی طرح معجزہ قرار دیتے تھے۔ مرزائیوں کے نزدیک مرزا صاحب کی دحی پر ایمان لانا ایبا بی فرض ہے جیسے قرآن رِ ایمان لانا فرض ہے) اور جس طرح قرآن کریم کی تلاوت عبادت ہے اس طرح مرزا صاحب کی ومی اور الهامات کی تلاوت بھی عبادت ہے۔ معلوم نہیں کہ کیا مرزا صاحب کے انگریزی الهامات کی بھی قرآن کی طرح تلاوت عبادت ہے یا نہیں' واللہ علم)

( خطبه عيد مرزا محود مندرج الغمل قاويان ج ١٥ نمبر ١٨ ص ٢- مورضه ٣ اريل ١٩٢٨)

اب ظاہر ہے کہ قرآن کریم کے بعد اگر کی اور کتاب پر بھی ایمان لاتا فرض ہو تو قرآن کریم اللہ کی آخری کتاب نہ ہوگی مرزا صاحب فرماتے ہیں۔

خدا	زوگی	بشنوم	من	آنچه
160	از	والخمش	پاک	بخرا
دانم	اش	مشزه	قرآك	2
ايمانم	است	پمیں	خطابا	از
		4		

(در شن قارى من ٢٨٧ نزول المسيح من ٩٩ روماني فزائن من ٢٨٧ ج ١٨) ..

#### چھٹا اختلاف

مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ رسول الله مستن اللہ کا مدیث جمت ہے اور اس کا اتباع ہر مسلمان پر فرض اور واجب ہے من یطع الرسول فقد اطاع الله ومالر سلنا من رسول الالیطاع باذن الله مرزا صاحب کا عقیدہ یہ ہے کہ جو صدیث نبوی میری وی کے موافق نہ ہو اس کو ردی کی ٹوکری میں پھینک ویا جائے۔ مرزا صاحب مدیث نبوی کے متعلق کھتے ہیں:

(۱) جو فخص تھم ہو کر آیا ہے اس کو افتیار ہے کہ حدیثوں کے ذخیرے میں سے جس انبار کو چاہے خدا سے علم پاکر رد کرے۔

(ماثيه منيمه تحذم كولژويه ص ١٠ روحاني نزائن ص ٥١ ج ١٤)

(۲) اور دو سری مدستول کو ہم ردی کی طرح پینک دیتے ہیں۔

(اعجاز احمدي ص ٣٠ روحاني خزائن ص ١٣٠ج ١٩)

#### ساتوال اختلاف

قرآن اور حدیث جهاد کی ترغیب اور اس کے احکام سے بحرا پڑا ہے۔ مرزا صاحب کتے ہیں کہ جهاد شرعی میرے آنے سے منسوخ ہو گیا اور انگریزوں کی اطاعت اولی الامرکی اطاعت ہے اور انگریزوں سے جہاد کرنا حرام قطعی ہے۔

(مميد تحد كولزويه ص ٢٤ روحاني خزائن ص ١٤ ج ١١)-

مر پاکتان کی تخریب کے لیے فوجی تیاریاں اور ریشہ دوانیاں ' قادیا نیوں کے نزدیک فرض عین ہیں اور لیل و نمار ای وهن میں لگے ہوئے ہیں۔

### آثموال اختلاف

مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ حضور مسئلہ اللہ خاتم السین ہیں آپ کے بعد آ
آنے والا خواہ کتنا ہی صالح اور متی ہو وہ انبیاء مرسلین سے افغل و بهتر نہیں ہو سکا۔ مرزا صاحب کا دعویٰ ہے ہے کہ میں تمام انبیاء کرام سے افغل ہوں۔ مرزا صاحب فرماتے ہیں۔

انبیاء گرچہ بوده اندہے

من لحرفان نه کمترم از کے
انچہ داد ست ہر نبی را جام
داد آن جام را مرا بہم
کم نیم زان ہمہ بردے یقین
ہم کہ گوید دروغ است و لعین

(در شمن قاري مل ۲۸۷ و ۲۸۸ تزول المسيح مل ۹۹ روحاني فزائن مل ۲۷۷ ج ۱۸)

#### نوال اختلاف

ازروئے قرآن و حدیث معرت عینی علیہ السلام اللہ کے رسول اور برگزیدہ بندے بغیر باپ کے مریم صدیقہ کے بطن سے پیدا ہوئے صاحب مجزات

\_=

مرزا صاحب کا دعویٰ ہے کہ جس می بن مریم سے افضل ہوں اور صحرت علیٰ علیہ السلام کی شان اقدس جس جو مخلقات اور بازاری گالیاں تکمی ہیں ان کے تصور سے بی کلیج شق ہو تا ہے بلور نمونہ ایک عبارت ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔ مرزا صاحب کتے ہیں۔ ابن مریم کے ذکر کو چھو ژو۔ اس سے بہتر غلام احمد ہے۔

دافع البلاء م ۲۰۰ دومانی نزائن م ۲۳۰ ج ۱۸

خدا نے اس امت بل سے می موعود بھیجا جو اس پہلے می سے اپنی تمام شان بی بہت برد کر ہے جمعے حسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ بیں میری جان ہے اگر میں بہت برد کر ہے جمعے حسم ہو آتو وہ کام جو بی کر سکتا ہوں وہ ہرگزنہ کر سکتا اور وہ نشان جو جمع سے فلام ہو رہ بیل ہرگز د کھلا نہ سکتا۔ (حقیقہ الوق می ۱۳۸۵) اس اور وہ نشان جو جمع سے فلام ہو رہ بیل ہرگز د کھلا نہ سکتا۔ (حقیقہ الوق می ۱۳۸۸) آپ کا فائد ان بھی نمایت پاک اور مطر ہے تین دادیاں اور تانیاں آپ کی زتا کار کسبی عور تیں تھیں جن کے فون سے آپ کا وجود دادیاں اور تانیاں آپ کی زتا کار کسبی عور تیں تھیں جن کے فون سے آپ کا وجود کھور پذیر ہوا (ماثیہ حمیہ انجام آتم می کو رومانی خوائن می ۱۹۹ ج ۱۱) اس نادان اسرائیلی کے ان معمولی باتوں کا پیشین گوئی کیوں نام رکھا۔ (ضیر انجام آتم می سرومانی خوائن می ۱۸۸ ج ۱۱) سے بھی یاد رہے کہ آپ کو کس قدر جموث ہولئے کی عادت تھی۔

مر ۱۸۸ ج ۱۱) سے بھی یاد رہے کہ آپ کو کس قدر جموث ہولئے کی عادت تھی۔
(ماثیہ ضیرہ انجام آتم می ۵ رومانی خوائن می ۱۸۹ ج ۱۱)

#### وسوال اختلاف

تمام مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ محمد عربی فداہ نفسی و امی و ابی مسئل مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ محمد عربی فداہ نفسی و امی و ابی اور مسئل الانبیاء و المرسلین ہیں اور قادیان کا ایک در ترید غلام تادیان کا ایک در ترید غلام لین مرزا غلام قادیانی مجمی تو حضور پر توریخ اللہ کی برابری کا دعوی کرتا ہے۔ اور مجمی ہے کتا ہے کہ میں عین مجمد ہوں اور مجمی ہے کتا ہے کہ میں انتخار اور مجمی ہے کتا ہے کہ میں انتخار اور محمد میں اکرم مسئل کا مربد سول اور محمد میں اکم مسئل اور محمد ہوں۔ نی اکرم مسئل کے مجرات مرف

تین بڑار تھے۔ (تحد کوارویہ م ۳۰ رومانی خوائن م ۱۵۳ ج ۱۵) اور مرزا صاحب کے معروات کی تعداد (برابین احمدیہ حصد پنجم م ۵۱ میں رومانی خوائن م ۲۲ ج ۲۱) میں دس لاکھ بتائی ہے کویا معاذ اللہ کھر رسول اللہ کھر اللہ کا اللہ عرزائے قادیان سے شان اور مرتبہ میں تین سو تینتیں درجہ کم ہیں۔ اور قرآن کریم میں جو آیتیں حضور پرنور کے بارے میں اتری ہیں ان کے متعلق یہ کہتا ہے کہ یہ آیتی میرے بارے میں اتری ہیں۔ مثل

(۱) آیت سبحن الذی اسری بعبده النج جم ی حنور پر نور کے معجزة معراج کا ذکر ہے کین مرزا کتا ہے کہ یہ میرے بارے می معراج کا ذکر ہے لیکن مرزا کتا ہے کہ یہ میرے بارے میں نازل ہوئی (تذکرہ می ۱۲۵ - ۲۷۵ معرب) 24 - ۲۷۵ - ۲۲۵ معیم ۲)

(۲) ثم دنی فندلی فکان قاب قوسین او ادنی-جس پس حضور سین کا ذکر ہے۔ لیکن مرزا کتا ہے کہ یہ میرے پر نازل ہوئی (تذکرہ ۱۸ - ۳۹۰ - ۳۹۰ ملح سوم)

(۳) المافتحنالک فتحا مبینالین مرزا کتا ہے کہ مجھ پر نازل ہوئی (۳) (۳۲ م ۱۳۱ میں ۱۳۱ میں الکی مرزا کتا ہے کہ مجھ پر نازل ہوئی

(۳) قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني (تدكره ص ١٣١ طيع ٣) (۵) الما اعطينك الكوثر وغير ذلك من آلايات

(تذكره ص ٩١ ص ١٠١ طبع سوم)

مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ یہ آیتیں میرے بارے میں مجھ پر نازل ہوئی ہیں۔ اور مثل قرآن کریم میں ہو مجھ پر نازل ہوئی ایس۔ اور مثل قرآن کریم میں ہو مجھ رسول اللہ مشتر ایک اللہ علی کا ازار من اور میٹرا برسول یاتی من بعدی اسمه احمد آیا ہے اس سے بھی مرزا صاحب می مراد ہیں (انوار خلاف من ۱۸) اور مجھ اور احمد میرا نام ہے۔ (نعوذ باللہ) مرزا کیا ہے۔ اور نقال بھی ہے۔

قادیان بنزلہ کہ اور مینہ کے ہے

مرزائیوں کا قادیان بنزلہ کمہ اور معدد کے ہے اس مجد کے بارے بن

كہ جو مرزا صاحب كے چوبارہ كے پہلوش بنائى كئى ہے۔

(برابین احمدید م ۵۵۸ ماشید در ماشید روحانی نزائل ۲۱۲ ج۱)

قادیان کی زمین ارض حرم ہے

زمین قادیان اب محترم ہے چوم طلق سے ارض حرم ہے (در ثین اردو م ۵۲ مجومہ کلام مرز غلام احمہ)

قادیان کی حاضری بمنزلہ جے کے ہے

مرزا بشرالدین محود اپنایک خطبہ میں فرماتے ہیں۔ یہ امارا جلمہ بھی ج کی طرح ہے اور جیسا تج میں رف اور فوق اور جدال منع ہے ایما ہی اس جلمہ میں بھی منع ہے۔ (گویا کہ آیت فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فی الحج قادیان کے جلمہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔) (برکات ظانت می د۔ ز) لاحول ولاقوۃ الاباللّه

قاديان ميس مسجد حرام اور مسجد اقصى

اس مجد اقصى سے مراد مي موتودكى مجد ہے ہو قاديان ميں واقع ہے.... پس كچھ شك نبيں ہو قرآن شريف ميں قاديان كا ذكر ہے جيماك الله تعالى فرانا ہے سبحن الذى اسرى بعبدہ ليلامن المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذى باركنا حوله (خط المام عائيه م ٢١ دومانى نوائن م ٢١ ج ١١) ايك ادر جگہ لكھ ين كم مجد اقصى وى ہے كہ جس كو مسح موعود نے بنايا۔

قاديان ميس بمشتى مقبره

قادیان میں بعثی مقبرہ کے نام سے ایک مقبرہ ہے۔ مرزا صاحب فرماتے

(خلبه الهاميه حاشيه م ۲۵ روحانی خزائن حاشيه م ۲۵ ج ۱۷)

ہیں جو اس میں وفن ہو گا وہ نبیثتی ہو گا۔ (ملو لات احربہ ص ۳۲۳ ج ۸) اور پھر الهام ہوا کہ روئے زمین کے تمام مقابر اس زمین کامقابلہ نہیں کر سکتے۔

(مكاشقات مرزاص ٥٩)

### مرزاصاحب کی امت

مرزا صاحب نے جا بجا اپنے ماننے والوں کو اپنی امت بتایا ہے۔ مرز اصاحب کے مریدین ممنزلہ صحابہ کے بیں

امت محمدیه کی طرح مرزا صاحب کی امت میں طبقات ہیں مرزا صاحب کے دیکھنے والے صحابہ کملاتے ہیں۔ (خطبہ الهامیہ ص ۱۷۱٬ روحانی نزائن ص ۲۵۸٬ ۲۵۹ج ۱۲) تو ان کے دیکھنے والے تابعین اور تنج تابعین۔ (معاذ اللہ)

# مرزا صاحب کے اہل وعیال بننزلہ اہل بیت کے ہیں

اور مرزا صاحب کے خاندان کو اہل بیت اور خاندان نبوت اور مرزا صاحب کی بیوں کو ازواج مطرات کما جاتا ہے۔ (سرۃ المدی م ۱۱۷ ج ۲) (معاذالله)

#### مرزاصاحب كاخاندان خاندان نبوت ہے

اور مرزا صاحب کے خاندان کو خاندان نبوت کے نام سے پکارا جاتا ہے اور قرآن اور حدیث میں اہل بیت اور ذوی القربی کے جو حقوق اور احکام آئے وہ سب مرزا صاحب کے خاندان اور اہل بیت کے لیے ٹابت کیے جاتے ہیں۔ (تقریر مرزا محود الفضل تادیان ج ۲۰ نبرا۸ م سر ۸ جوری ۱۹۳۳)

# مرزاصاحب کی امت میں ابو بکرو عمر

حکیم نورالدین کو قادیانی خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق کی طرح مانا گیا ہے اور مرزا بشیر محمود خلیفہ ٹانی کو اس امت کا عمر فاروق اعظم کی طرح کہا جاتا ہے کسی

نے خوب کماہے۔

کربہ میرو سگ وزیر و موش رادیوان کنند ایں چنیں ارکان دولت ملک را دیران کنند مرزاصاحب پر مستقلاصلوۃ وسلام کی فرضیت اور مرزاصاحب کے مریدین اور کنبہ کی اس میں شرکت اور شمولیت

پس آیت "یا ایها الذین امنوا صلوا علیه وسلموا تسلیما" کی رو

ی اور ان اعاویث کی رو سے جن پس آل حضرت مشتری المنوا والسلام پر درود بھیجنا کی بائی جاتی ہے حضرت مسے موعود (مرزا صاحب) علیہ العلوۃ والسلام پر درود بھیجنا از بس ضروری بھی ای طرح ضروری ہے جس طرح آل حضرت مشتری از بھی از بس ضروری ہے۔ (رمالہ درود شریف مصنف محر اسائیل تادیانی من ۱۳۱۱) ازروئ سنت اسلام و اعاویث نبویہ ضروری ہے کہ تصریح موعود علیہ اس سے بدرجما بڑھ کر یہ بات ضروری ہے کہ حضرت مسے موعود علیہ ای طرح بلکہ اس سے بدرجما بڑھ کر یہ بات ضروری ہے کہ حضرت مسے موعود علیہ المعلوۃ والسلام پر بھی تصریح سے ورود بھیجا جائے اور اس اجمالی درود پر اکتفا نہ کیا جائے جو آخورت می بھی بہتے جاتا ہے۔

العلوۃ والسلام پر بھی تصریح سے ورود بھیجا جائے اور اس اجمالی درود پر اکتفا نہ کیا جائے جو آخورت می بھی بھی بھی بھی جاتا ہے۔

# چودهری ظفرالله کاسلام ٹریکٹ

وس نی اور ایک بندے کا انتخاب

خدا کے راست باز نبی را پمندر پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نبی کرشن پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نبی بدھ پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نبی زرتشت پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نبی کیفنوس پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نبی کیفنوس پر سلامتی ہو

خدا کے راست باز نبی ابراہیم پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نبی موکا پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نبی مسیح پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نبی محمصتان کی المحمد پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نبی احمد پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نبی احمد پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز بندہ بابا نائک پر سلامتی ہو
درا کے راست باز بندہ بابا نائک پر سلامتی ہو
درا کے راست باز بندہ بابا نائک پر سلامتی ہو
درا کے راست باز بندہ بابا نائک پر سلامتی ہو

اس ٹریکٹ سے چود ہری ظفر اللہ کے ایمان کی حقیقت بھی واضح ہو جاتی ہے کہ ان کے نزدیک حضرت ابراہیم اور حضرت عیلی علیم السلام کی طرح را مجندر اور کرشن بھی نبی اور رسول تھے اہل اسلام کے نزدیک تو سرور عالم محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر حضرات انبیاء کو را مجندر اور کرشن کے ساتھ ذکر کرنا سراسر گشافی اور گراہی ہے۔ اور گراہی ہے۔

البنة مرزا غلام احمد كو كرش اور رام چندر كے ساتھ ذكر كرنا نمايت مناسب ہے۔ سب كے سب آئمته الكفراور كافروں كے پیشوا تھے۔

# خلاصه كلام

# یہ کہ اسلام اور مرزائیت کا اختلاف اصولی ہے فروعی نہیں

مرزائی ذہب نے اسلام کے اصول اور تعیات ہی کو تبدیل کر ویا ہے اب کوئی چیزان کے اور اہل اسلام کے ورمیان مشترک باقی شیں رہی ہے جماعت بہ نبت یمود اور نصاری اور ہنود کے اہل اسلام سے زیادہ عداوت رکھتی ہے جو مسلمان مرزائے قادیان کو نمی نہ مانے وہ ان کے نزدیک کافر ہے اور اولاد زنا ہے اس کے ساتھ کوئی تعلق جائز نہیں مثلاً مسلمانوں کی عورتوں سے نکاح جائز نہیں اور اس کی نماز جنازہ نہیں۔

دین کی بنیاد دو چیزوں پر ہے قرآن اور صدیف قرآن کے متعلق تو مرزایہ کہتا ہے کہ قرآن کریم کی تغییروہی صحیح ہے کہ جو بیل بیان کروں اگرچہ وہ تغییر کل علاء امت کی تغییر کے ظاف ہو اور صدیف نبوی کے متعلق یہ کہتا ہے کہ جو صدیف میری وہی کے مطابق ہو وہ قبول کی جائے گی اور جو میری وہی کے ظاف ہو گی وہ ردی کی ٹوکری بیل پھینک وی جائے گی اس طرح اسلام کے ان دو بنیادی اصول کو ختم کیا' اور اپنی من مانی تاویلات اور تحریفات کو اسلام کے سر لگایا الفاظ تو شریعت کے رہے گر معنی بالکل بدل دیدے اور آیات اور احادیث بیل وہ تحریف کی کہ یہود اور نعماری بھی پیچے رہ کے اور تعلیم یافتہ طبقہ اکثر چو تکہ دین اور اصول دین ہے جراور عربی زبان سے تادافف ہے اس لیے یہ طبقہ زیادہ تر اس گراہی کا شکار ہوا اللہ تعالی ہراست دے۔ آئین

# ایک ضروری گزارش

قادیانی کتابوں کے دیکھنے سے یہ بات پوری طرح روش ہو جاتی ہے کہ قادیانی نرمب اس مثل کا مصدات ہے کہ

# میرے تھلے میں سب چھ ہے

ایمان مجی ہے اور کفر مجی ہے ' ختم نبوت کا اقرار مجی ہے اور انکار مجی ہے :
ہے ' دعوائے نبوت و رسالت مجی ہے ' اور جو دعوائے نبوت کرے اس کی تحفیر مجی ہے ' محرت مسیح بن مریم کے رفع الی السماء اور نزول کا قرار مجی ہے ' اور انکار مجی و فیرہ ' فرض یہ کہ مرزا صاحب کی کتابوں میں جس قدر مختف اور متعارض مضامین ملتے ہیں وہ دنیا کے کمی منسبی اور طحد اور زندیق کی کتابوں میں نہیں ملتے اس کے علاوہ اور بہت کی یا تیں ہیں جن کا مرزا صاحب مجمی اقرار کرتے ہیں اور مجمی انکار اور یہ سب مجمد دیدہ و دانستہ ہے اور غرض یہ ہے کہ بات کول مول رہے

حقیقت متعین نه مو حسب موقعه اور حسب مرورت جس قتم کی عبارت عابین لوگوں کو و کھلا سکیں اور زناوقہ کا بیشہ کی طریق رہا ہے کہ بات صاف نہیں کتے ' یک طریقہ مرزا اور مرزائوں کا ہے کہ جب مرزا صاحب کا اسلام ٹابت کرنا جائے ہیں توقدیم عبارتی پین کرویت میں اور کتے میں کہ ویکمو مارے عقیدے تو دی میں جو سب مسلمانوں کے ہیں' اور جب موقعہ لما ہے تو مرزا صاحب کے فضائل اور كمالات اور وى المامات كے وعوى پيش كروية بين اور وحوك وينے كے ليے يہ که ویتے بیں که مرزا صاحب مستقل نبی اور رسول ند سے ودہ تو علی اور بروزی ئی تے ملی اور بروزی اور مجازی ئی کی اصطلاح مرزائے محض اپنی پروہ ہوئی کے لیے گھڑی ہے۔ اگر کوئی فض حکومت کی وفاداری کا اقرار کرے مگر ساتھ ہی ساتھ اینا نام' صدر مملکت' رکھ لے اور جو خادم اندرون خانہ خدمت انجام دیتا ہو اس کانام' وزیر وافلہ' رکھ لے اور جو خاوم بازار سے سودا لاتا ہو اس کا نام' وزیر خارجہ ' رکھ لے اور باور ہی کا نام ' وزیر خوراک ' رکھ لے وغیرہ ذلک اور آویل ب كرے كه معنى لغوى كے اعتبار سے ميں اپنے آپ كو صدر مملكت اور اينے خادم كو وزیر واظه اور وزیر خارجه کتا مول اور اصطلای اور عرفی معنی میری مراد نسی یا یوں کے کہ میں تو صدر مملکت کا عل اور بروز ہوں اور اس کے کمالات کا آئینہ ہوں اور میرے اس نام رکھے سے حکومت کی مرشیں ٹوٹی تو ظاہر ہے کہ یہ آویل كومت كى نظرين اس كو مجرم اور جالاك اور مكار مونے سے نمين بچا عتى اس طرح مرزا صاحب کی بیر تاویل که میں علی اور بروزی نبی موں کفراور ارتداو سے نہیں بچا کتی مرزا صاحب بلاشبہ تشرحی نبوت اور مستقل رسالت کے مری تھے اور ائی وی اور المام کو قطعی اور نقینی اور کلام خداوندی سیحتے تنے اور این زعم میں اینے خوارق کا نام معجوات رکھتے تھے اور اپنے متکر اور حترود اور ساکت کو کافر اور منافق ممراتے تھے اور اپنی جماعت سے فارج ہونے والے کو مرتد کا خطاب دیتے تحے جو حقیق نبوت و رسالت کے لوازم ہیں مرزا ماحب کا اپنے لیے نبوت کے لوازم کو ٹابت کرنا یہ اس امر کی مرت کولیل ہے کہ مرزا صاحب منتقل نبوت و

رسالت کے مرمی سے اور بروزی کی ناویل محض پروہ پوشی کے لیے تھی کالفین کے فاموش کرنے ہے تھے مرزا فاموش کرنے کے لیے اپنے آپ کو الله اور بروزی بنی ظاہر کرتے ہے مرزا صاحب کا دعویٰ تو یہ ہے کہ فضائل و کمالات اور مجزات میں تمام انبیاء مرسلین سے بوھ کر ہوں مقائق پر پروہ ڈالنے کے لیے مرزا صاحب نے الل اور بروزی کی اصطلاح گھڑی ہے جس کا کتاب و سنت میں کمیں نام و نشان نہیں۔

#### خاتمه كلام

اب میں اپنی اس مخفر تحریر کو ختم کرتا ہوں اور تمام مسلمانوں سے عموا "
اور جدید تعلیم یافتہ حفرات سے خصوصا "اس کا امیدوار ہوں کہ اس تحریر کو غور
سے پرمیس انشاء اللہ تعالی ایک عی مرتبہ پرھنے میں مسئلہ کی حقیقت واضح ہو جائے
گی۔ جدید تعلیم یافتہ طبقہ اکثر دین سے بے خبر بھی ہے اور بے فکر بھی ہے۔ اس
لیے وہ غلط فنی میں زیادہ جٹلا ہے۔ اور قادیانیوں کو مسلمانوں کا ایک فرقہ سجمتا
ہے۔

اے میرے عزیز بس طرح کی مسلمان کو بے وجہ کافر سجھنا کفر ہے۔
طرح کی کافر کو مسلمان سجھنا بھی کفر ہے دونوں جابوں ہیں احتیاط ضروری ہے۔
اور جس طرح میلہ کذاب کو مسلمان سجھنا کفر ہے ای طرح میلہ بنجاب مرزا غلام احمد کو مسلمان سجھنا کفر ہے۔ دونوں ہیں کوئی فرق نہیں۔ بلکہ میلہ تاویان۔ بمامہ کے مسلمہ سے وجل اور فریب ہیں کہیں آگے لکلا ہوا ہے۔
ان لوید الا الاصلاح ما استطعت وماتوفیقی الا باللہ علیہ توکلت و الیہ انیب و اخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین و صلی الله تعالی علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد خاتم الانبیاء و المرسلین و علی اله و اصحابه و از واجه و فریاتہ اجمعین و علینا معھم یالر حمالر حمین۔

پنده گنگار۔ محمد ادریس کان اللہ لہ مدرس جامعہ اشرفیہ لاہور۔ ۱۳ شوال کرم۔ ۱۷۳اھج



# بىم الله الرحن الرحيم

#### الحمدللهوحده والصلوة والسلام على من لانبى بعده (امابعد)

دنیا میں بہت سے گراہ اور جموئے مدی گزرے ہیں گر اس سیلم ٹانی مرزا فلام اجمد قادیانی جیسا مدی کاذب اور مفتری اب تک کوئی نہیں گزرا۔ جو مدی بھی کمڑا ہوا وہ ایک بی دعویٰ کو لے کر کمڑا ہوا۔ گر مرزائے قادیان کے دعودٰ کا کوئی حد اور شار نہیں۔ اس فخص نے اس کثرت کے ساتھ ہم ہم کے مختف اور متناقض دعویٰ کئے جن کا احاطہ اس ناچیز کو محال نظر آتا ہے اور دعووٰ ل کی کثرت اور شوع بی کی وجہ سے مرزائی امت کے فضلاء کو مرزائے قادیان کے اصل دعویٰ کی است میں اختلاف ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ مرزا صاحب نبوت کے مدی ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ مرد زماں یا امام دورال یا مدی زماں ہونے کے مدی شے۔ کوئی کہتا ہے کہ مجدد زماں یا امام دورال یا مدی زماں ہونے کے مدی شے۔ کوئی کہتا ہے کہ مجدد زمان یا بام دورال یا مدی زماں ہونے کے مدی شے۔ کوئی کہتا ہے کہ لغوی یا مجازی یا بروزی نبی ہونے کے مدی شے۔ کوئی کہتا ہے کہ لغوی یا مجازی یا بروزی نبی ہونے کے مدی شے۔ کوئی کہتا ہے کہ دہ فیر نشر یعی بنی شے۔

اس مل مے دعویٰ تو مرزا صاحب نے مسلمانوں کو اپی طرف ماکل کرنے کے لیے موٹ اور نصاریٰ کو اپنی طرف ماکل کرنے کے لیے موٹ اور عیبیٰ ہونے کا وعویٰ کیا۔ اور شیعوں کو اپنی طرف ماکل کرنے کے لیے بیہ کمہ دیا کہ امام حیبیٰ سے مشاہت رکھتا ہوں اور ہندوؤں کو اپنی طرف کھینچنے کے لیے کرشن

ہونے کا اور آریوں کے بادشاہ ہونے کا دعویٰ کیا۔ آکہ ہر طرف سے شکار ہل سکے۔
اور باوجود ان مخلف اور متاقض دعووں کے بظاہر مدمی اسلام ہی کے رہے۔ نتیجہ یہ
ہوا کہ یمود اور نصاریٰ اور ہندووں اور آریوں ہیں سے تو کی نے آپ کو اپنا گرو
اور پیشوا اور او آر نہ مانا۔ البتہ ناواقف عوام اور بعض تعلیم یافتہ حضرات ان کے
فریب ہیں آ گئے 'اور انہیں کلمہ کو خیال کر کے یہ بچھنے گئے کہ یہ بھی مسلمانوں ہی
میں کا ایک فرقہ ہے 'چو تکہ تعلیم یافتہ طبقہ اکثر وین اسلام اور اس کے اصول سے
میں کا ایک فرقہ ہے 'چو تکہ تعلیم یافتہ طبقہ اکثر وین اسلام اور اس کے اصول سے
کے خبرہوتا ہے اس لیے وہ مدمی کاذب کے کرو فریب کو سمجھ نہ سکا۔ اور بید نہ سمجھ
سکا کہ نام اسلام کا ہے اور معنی کفر کے ہیں۔ ظاہر ہیں اسلام کا نام لیا۔ گر در پروہ
اصول اسلام ہیں وہ عجیب و غریب تحریف کی 'کہ جس سے اصل اسلام کی حقیقت ہی
بدل گئی اور الیکی تحریف کی 'کہ یموہ و نصاریٰ سے تحریف ہیں سبقت لے گیا۔ اور
بدل گئی اور الیکی تحریف کی 'کہ یموہ و نصاریٰ سے تحریف ہیں سبقت لے گیا۔ اور
شریعت کے الفاظ کو بظاہر ہر قرار رکھنا اور اس کی حقیقت کو بدل دینا کی الحاد اور

مرزا صاحب نے وعوب تو بے شار کے گر دلیل کسی کی پیش نہیں کی مرف الهام پر اکتفاکیا۔ اور ان بے شار دعوؤں سے فرض بے نقی کہ کوئی نغیلت چھو نئے نہ پائے اور کوئی فرقہ ہندوستان میں ایبا نہ رہے جس کے وہ متقداء اور معبود نہ بن جائیں۔ گر کسی فرقہ پر ان کا افسوں نہ چلا۔ چو تکہ مسلمانوں میں ایک جدید تعلیم یافتہ طبقہ دین سے بے خبرہے۔ اس لیے اس فرقہ پر ہر طحد اور زندیق کا افسوں اثر کرجا تا ہے۔

## مرزا کی مثال

مرزا ایک طرف تو یہ کہتا ہے کہ میں آنخضرت مشتق کا عل اور برور ہوں اور وو سری طرف یہ کہتا ہے کہ میں کرشن تی کا عل اور بروز ہوں۔ اس کی مثال تو الی ہی ہے کہ آج کوئی یہ وعویٰ کرے کہ میں قائد اعظم کا بھی عل اور بروز ہوں اور چنڈت نہرو کا بھی علل اور بوز ہوں۔ ذوالقرنین جمی ہوں اور نمروو بھی۔

ابو بکر میمی مول اور ابوجهل مجی-

خرض یہ کہ مرزا صاحب کے دعوؤں کی کثرت اور بنوع کا یہ عالم ہے کہ تغییل طور پر ان کا استیعاب اور استعماء اگر محال نہیں تو جھے چھے کرور اور ناتواں کے لیے مشکل ضرور ہے۔ تاہم بخق خیر خوابی اہل اسلام اختصار کے ساتھ اس کے دعوؤں کو ہدیہ ناظرین کرتا ہوں۔ تاکہ ناظرین ان وعوؤں کی کثرت اور بنوع کو دکھ کر اندازہ لگالیں کہ مسیلمہ قاویان تیرہ صدی کے دعیان نبوت سے کفراور وجل میں کوئے سبقت لے کی ہے۔ تاکہ مسلمان اپنے ایمان کی حفاظت کریں۔ اور یہ مسیلمہ نانی کفرو دجل میں لانانی ہے۔

# فضائل و کمالات کے دعوے

# ا- ملم من الله مونے كا دعوى

سب سے پہلے مرزا صاحب نے برابین احدید بیں بمقابلہ آرید وغیرہ الهام اور کشف کا دعویٰ کیا کہ بیں ملم من اللہ ہوں۔ چنانچہ اس کا دعویٰ ہے کہ خدا نے جھے اپنے الهام و کلام مشرف کیا۔ (زیاق القلوب من ۱۵۵ روحانی نزائن من ۲۸۳ج ۱۵)

#### ٧- وي كارعوي

بعدازاں وی کا دعویٰ کیا کہ مجھ پر وی آتی ہے اور وی منقطع نہیں ہوئی اور وی اور الهام ایک چیز ہے۔ جو کھے کہ دین بیس وی ختم ہو گئ بیس اس وین کو لعنتی دین قرار دیتا ہوں۔ (رابین احمد جم م ۱۳۹ ردمانی خزائن م ۳۰۱ ج۲۱)۔

#### ال- مجدد ہونے کا دعوی

بعد ازاں مجدو ہونے کا وعولی کیا کہ بیں چود حویں صدی کا مجدو بن کر آیا ہوں۔ (دیکمو ازالتہ الادہام م ۱۵۳ روحانی نزائن م ۱۷۹ج س)۔

### سم۔ محدث من اللہ ہونے کا دعویٰ

محدث من الله كے معنی بيد ہیں كه جس محض سے الله دل بى ميں باتیں كر تا ہو۔ مرزا صاحب كتے ہیں۔ اس ميں كچھ شك شيں كه بيد عاجز خدا تعالى كى طرف سے امت كے ليے محدث ہوكر آيا ہے۔ اور محدث بحى ايك معنى كو تبى ہوتا ہے كو اس كے ليے نبوت تامه شيں محر آہم جزئى طور پر وہ ايك نبى بى ہے۔ بوت تامه شيں محر تاہم جزئى طور پر وہ ايك نبى بى ہے۔ (قرضح الرام مى 4 رومانى فرائن مى ١٠ ج ٣ و ازالہ اوہام مى ٣٥٩ ج ١ رومانى فرائن مى ١٠ ج ٣ و ازالہ اوہام مى ٣٥٩ ج ١ رومانى فرائن مى ٢٥٨

نا ظرین غور فرمائیں کہ بیہ دعویٰ آئندہ چل کر صراحتہ " دعوائے نبوت کی تمید ہے۔

### ۵- امام زمال ہونے کا دعوی

میں لوگوں کے لیے تحجے امام بتاؤں گا۔ تو ان کا رہبر ہو گا۔ ( حقیقتہ الوی می 24 روحانی خزائن می ۸۲ ج ۲۲۔ ضرورۃ الامام می ۲۳ روحانی خزائن ۴۹۵ ج

۲- خلیفته الله اور خدا کے جانشین ہونے کا دعویٰ

میں نے ارادہ کیا ہے کہ اپنا جائشین بٹاؤں تو میں نے آدم کو لیتی تجھے پیدا کیا۔ (کتاب البریہ م 21 رومانی ٹزائن ۱۰۲ج ۱۳)

مطلب بیہ ہے کہ قرآن کریم میں حق تعالی نے جس آدم کو اپنا فلیفہ بتایا۔
اس سے مرزائے قادیان مراد ہے۔ سجان الله 'جس آدم علیہ السلام کو خدا نے اپنا
فلیفہ بتایا۔ تمام روئے زمین کی بادشاہت ان کو عطاکی ادر مرزا صاحب کے پاس
سوائے چند زمینوں کے کیا رکھا تھا۔ جن کا محصول اگریزی سرکار کو ادا کرتے تھے
ادر مقدمہ کے لیے کھری میں حاضری دیتے تھے اور بٹالہ کے تحصیل دار کی خوشامہ
کرتے تھے۔ کیا اسی زمینداری کا نام خلافت اللی اور خداکی جائشنی ہے؟

#### 2- مدى مونے كاوعوى

یہ دعویٰ مرزا صاحب کی اکثر تصانف میں موجود ہے۔ قذا حوالہ کی عاجت نہیں۔ امام ممدی کے ظہور کے بارہ میں بے شار حدیثیں آئی ہیں۔ جو درجہ تواتر کو پیٹی ہیں۔ ان میں تفریح ہے کہ امام ممدی مدینہ میں پیدا ہوں گے اور کمہ میں ان کا ظہور ہو گا۔ ان کا نام محمد اور ان کے والد کا نام عبداللہ اور والدہ کا نام آمنہ ہو گا۔ اور ظہور کے بعد تمام روئے زمین کے بادشاہ ہوں گے اور کافروں سے جماد و قال کریں گے اور یبودیوں کو مہ تیج کریں گے 'اور مرزا صاحب کا نام غلام احمد اور ان کے باپ کا نام غلام مرتمنی ہے اور قادیان جیسے گاؤں میں پیدا ہوئے۔ کمہ اور مدینہ ان کو دیکھنا ہی تعیب نہیں ہوا۔ اور باوجود استطاعت کے تج بھی نہیں کیا۔ اور بجائے جماد کے آگریزی مرکار کی دفاداری اور ان کے لیے دعا گوئی کو اپنی امت پر داجب کیا۔

مرزا صاحب کتے ہیں کہ یہ سب حدیثیں غلط ہیں۔ پھر جب مدی ہونے کا دعویٰ کیا۔ کہ وہ مدی موعود میں ہوں۔ خیر مرزا صاحب نے اپنا نام تو مدی رکھ لیا۔ گریہ بتلائیں کہ بادشاہت کا کیا انتظام کیا۔ آپ تو اپنے چھوٹے سے گاؤں قادیاں کے بھی بادشاہ نہ تنے روئے زمین کے تو کیا باوشاہ ہوتے۔ اور یہ بتلائیں کہ مرزا صاحب معزت فاطمتہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنماکی اولاد سے ہیں؟ پھر کماں سے ممدی بن گئے۔ غرض یہ کہ مرزا صاحب کا ممدی ہونا قطعا" کال ہے۔ اس لیے کہ ممدی موعود کی جو علامتیں احادیث میں نہ کور ہیں وہ مرزائے قادیاں میں ایک کہ ممدی موعود کی جو علامتیں احادیث میں نہ کور ہیں وہ مرزائے قادیاں میں ایک احادیث کی مطابق ممدی مواق محدی نہیں بن جاتا 'جب تک احادیث کے مطابق ممدی کے مطابق ممدی کے مطابق ممدی کے مطابق محدی رکھ لیا۔ گر امام احادیث میں بہت سے لوگوں نے ممدودیت کے دعویٰ کئے۔ نام تو ممدی رکھ لیا۔ گر امام ممدی کی جو علامتیں احادیث میں نہ کور ہیں۔ وہ اپنے میں نہ و کھلا سکا۔ اور بے مدی کی جو علامتیں احادیث میں مدی ہوں گر علامتیں نہ دکھلا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ میں مدی ہوں گر علامتیں نہ دکھلا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ میں مدی ہوں گر علامتیں نہ دکھلا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ میں مدی ہوں گر علامتیں نہ دکھلا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ میں مدی ہوں گر علامتیں نہ دکھا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ میں مدی ہوں گر علامتیں نہ دکھا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ میں مدی ہوں گر علامتیں نہ دکھا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ میں مدی ہوں گر علامتیں نہ دکھا سکا۔

### خبروں کو ممراہ کرکے دنیاہے روانہ ہوا۔

#### ۸۔ حارث ہونے کا دعویٰ

صدیث شریف میں ہے کہ ایک مخص حارث نام۔ امام مهدی کی آئید اور مدد کے لیے لئکر لے کر ماوراء النم سے ردانہ ہو گا۔ جس کے مقدمتہ الجیش پر ایک سردار ہو گا۔ جس کا نام منصور ہو گا۔ ہر مسلمان پر اس کی نصرت ضروری ہے۔ (رداہ ابوداؤد وغیرہ)

(مرزا صاحب ازاله ادبام ص 24 تظیع خورو روحانی تزائن ص ۱۳۰ ج س) على قرماتے ہیں کہ "وہ طارث میں ہوں"۔ طارث کے معنی زمیندار کے ہیں اور میں بھی قادیاں کا زمیندار ہوں اور مسلمانوں پر چندہ سے میری نفرت واجب ہے گویا کہ اس مدیث میں مارث سے مرزا صاحب اور تفرت سے چندہ مراد ہے۔ امادیث ے صاف ظاہرے کہ حارث امام مدی کا مدد گار ہو گانہ کہ بعینہ مدی ہو گا۔ پھر یہ کیے مکن ہے کہ ایک ہی مخص مدی بھی ہو۔ اور حارث بھی۔ نیز مدیث مل حارث کا مقام خروج ماوراء لنمرز کور ب ندک تادیال- اور ماوراء النمرے صوب بنجاب مراولینا ، یہ مرزا صاحب بی کاکام ہے۔ نیز مادراء النمرے قاویاں تک راستہ میں افغانستان برایا ہے۔ جمال مدعمیان نبوت اور ان کے پیرد بھیشہ قمل ہوتے رہے۔ نیز اس مدیث میں حارث کی فوج عظیم اور لکر جرار کا بھی ذکر ہے۔ مرزا صاحب ك ياس فوج كمال سے آئى۔ وہ عارے تو ايك معمولى دہقانى آوى تھے۔ ان ك پاس اتن دولت کمال متی کہ جو لشکروں پر خرچ کرتے۔ دہ اینے خرچ بی کے لیے لوگوں سے چدہ مانکتے تھے 'چدہ مانکنا فقیروں کا کام بے نہ کہ امیروں اور باوشاہوں کا۔ غرض یہ کہ احادیث میں حارث ندکور کی جو علامتیں آئی ہیں۔ ان میں کا کوئی شمہ ہمی مرزا صاحب میں نہیں پایا جاتا۔

مرزا صاحب دل بملائے کے لیے فوج اور الکر کی یہ تاویل کر لیتے ہیں کہ فوج سے فاہری فوج مراد نہیں۔ بلکہ روحانی فوج مراد ہے۔ ایسی تاویلوں سے جس

کا ول چاہے مهدی اور حارث بن سکتا ہے۔

## ٩- مسيح بن مريم عليه السلام مون كادعوى

مرزا صاحب کا بد وعوی تقریبا" ان کی تمام کمابوں میں ندکور ہے۔

(تذكره ص اسط سازالد اوبام ص عدم روحاني تزائن ص سهسج س)

بنمای به صاحب نظرے گوہر خود را سیلی خواں گشت بتعدیق خرے چد

قرآن اور صدیث سے یہ امر صراحت " ثابت ہے کہ جب یہود نے حطرت سے بی مریم کو قل کرنے کا ارادہ کیا تو اللہ تعالی نے ان کو صحح سالم زندہ آسان پر اٹھالیا۔ کماقال تعالٰی و ماقتلوہ یقینابل رفعه الله الیم

ود سرے قیامت کے قریب حضرت مسیح کے نزول اور آمد کا بیان قرآن میں اجمالا" اور احادیث میں تصریحا" موجود ہے کہ عیلی بن مریم" آسان سے نازل ہوں گے اور دمشن کے منارہ پر اتریں گے اور وجال کو قتل کریں گے۔

مرزا صاحب کو جب وعوائے میحیت کی فکر ہوئی تو اس کا طریقہ یہ انتیار
کیا کہ عیلی علیہ السلام کے رفع الی السماء کا انکار کیا اور ان کی وفات کے مرق
ہوئے اور وفتر کے وفتر اس بارہ میں ساہ کر ڈالے۔ اس کے بعد اپنے مسیح موعود
بینے کے لیے وو طریقے افتیار کیے' ایک تو یہ کہ جن احادیث میں مسیح کے آنے کا
بیان آیا ہے۔ اس سے مسیح کے ایک مثیل اور شبیہ کا آنا مراو ہے اور وعویٰ کر دیا
کہ وہ مثیل میں ہوں۔ اور دو مرا طریقہ سے کہ جس نبی کا جو مثیل ہو تا ہے۔ خدا کے
نزویک اس کا وہی نام ہوتا ہے۔ لینی خدا کے نزویک مرزا صاحب کا نام عیلی بن
مریم ہے۔ پھر ایک دت وراز کے بعد خاص الهام کے ذریعہ اللہ نے یہ ظاہر فرمایا۔
کہ یہ (مرزا) وہی عیلی ہے جس کے آنے کا وعدہ تھا۔

ظامہ دیجمو ازالہ ادہام میں ۱۹۰ روحانی خزائن میں ۱۹۲ ج ۳) اور بیر الهام ہوا کہ عیسلی اب کمال وہ تو مرکئے۔ مسیح موعود تو بی ہے اور مرزا صاحب نے ۱۸۹۱ء میں اشتمار دیا کہ میرے مسیح موعود ہونے کا سارا قرآن مجید مصدق ہے اور تمام اعادیث صحیحہ اس کی صحت کی شاہد ہیں۔

اب اس طرح سے مرزائے اپنی مسیحت کا اعلان شروع کیا اور کہا کہ جس مسیح کے آلے کا وعدہ قرآن و حدیث بیں کیا گیا۔ اس سے میرا ہی آنا مراد ہے بینی نزول سے پیدائش کے معنی مراد ہیں اور ومفق دائی حدیث اول تو صحح نہیں اور اگر اس کو صحح مان لیا جائے تو اس سے اصلی دمفق مراد نہیں۔ بلکہ قادیاں مراد ہے اور حدیث بیں جو زرد لباس کا ذکر آیا ہے اس سے مراد سے ہے کہ ان کی حالت صحت المجھی نہ ہوگی اور فرشتوں پر ہاتھ رکھنے سے مقصود سے کہ دو محض ان کو مدد ویں گے۔ (دیکھو ازالتہ الادہام م ۲۱۹ روحانی نزائن م ۲۰۹ سے ۳

غرض میہ کہ جو امور مرزا صاحب کی قدرت میں نہ تھے۔ ان میں تاویل کر والی- مر زول کے بعد منارہ چندہ کر کے بتانا شروع کیا مگر محیل سے تبل فرشتہ اجل نے آن دبوجا عالاتکہ صدیث سے بید واضع ہے کہ ومثق کی جامع مجد کے منارہ شرقی پر عینی بن مریم تازل ہوں سے۔ یعنی وہ منارہ پہلے سے موجود ہو گا۔ الذا احادیث میں جو عیلی علیہ السلام کے نزول کا ذکر ہے۔ وہ وعدہ مرزا صاحب کے قادیان میں پیدا ہونے سے بورا ہو کیا۔ لیکن اب اشکال یہ ہے کہ اگر نزول سے پیدائش مراد ہے تو عینی علیہ السلام تو بغیر باپ کے ہوئے تھے۔ جیسا کہ قرآن کریم کی متعدد آیات میں اس کی تفریح ہے تو پھر مرزا صاحب کو اگر عینی بننا منظور تھا تو ان کو چاہیے تھا کہ بغیر باپ کے پیرا ہوتے اور ای جمد عضری کے ساتھ آسان بر اٹھائے جاتے اور پھر آسان سے نازل ہوتے اور جب مرزا صاحب سے کما کیا کہ آپ نو مثیل مسح مونے کا دعوی کرتے ہیں۔ حالائکہ آپ میں وہ آیات باہرہ اور معجزات ظامره موجود نمیں۔ جو قرآن كريم مين حضرت عيسىٰ كي نبيت زكور بين كه وه مردوں کو زندہ کرتے تھے اور مٹی کا پرندہ بنا کر اڑاتے تھے اور وہ مادر زاد اندھوں اور کو ژھیوں کو چنگا کرتے تھے۔ اندا آپ بھی تو کوئی مجرہ اور گرشمہ و کھلاتے تو مرزائے قاویان نے جواب میں کما۔ کہ عیسیٰ کا یہ تمام کام محص مسمریزم تھا۔ اور

یں الیمی باتوں کو مکروہ جانتا ہوں۔ ورنہ میں بھی کر د کھا آ۔

(ازالد اوبام ص ١٢٩ عاشيه روحاني فرائن ص ٢٥٨ ـ ٢٥٠ ج ٣)

حق تعالی شانہ نے حضرت عیلی کے جن معجزات کو بطور بدح اور منقبت ذکر کیا ہے۔ مرزائے قادیان ان کو کردہ اور قابل نفرت سمجھتا ہے اور سب کو ممریزم بتلا تا ہے اور مقصود سے کہ اظمار معجزات سے سبکدوشی ہو جائے اور کوئی مخض حضرت عیلی جینے معجزات کا مطالبہ نہ کر سکے۔

## ١٠ عيسى عليه السلام سے افضل ہونے كا دعوى

ابن مریم کے ذکر کو چھوڑد اس سے بھر غلام احم ہے

(وافع البلاء ص ٢٠ روحاني فزائن ص ٢٣٠ ج ١٨)

خدانے اس امت میں سے میچ موعود بھیجا۔ جو اس پہلے میچ سے تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے۔ جھے تم ہے اس ذات پاک کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ اگر میچ بن مریم میرے زمانے میں ہو تا تو وہ کام جو میں کر سکتا ہوں ہرگز نہ کر سکتا اور وہ نشان جو جھے سے ظاہر ہو رہے ہیں۔ ہرگزنہ دکھلا سکتا۔

( حقیقته الومی من ۱۳۸ روحانی خزائن من ۱۵۲ ج ۲۲)

مرزائے اس میح موعود کی تغییر دافع البلاء میں غلام احمد قادیانی کی ہے۔ "اس میح کے مقابل جس کا نام خدا رکھا گیا۔ خدائے اس امت میں میح موعود بھیجا۔ جو اس پہلے میچ سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کرہے اور اس نے وو سرے میچ کا نام غلام احمد رکھا۔" (دافع البلاء میں ۱۳ روحانی فزائن ۲۳۳ ج ۱۸)

مرزا ماحب كايه شعر:

ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو اس سے بحتر غلام احم ہے

(دافع ابلاء ص ۲۰ روحانی فزائن ۲۳۰ ج ۱۸)

تمام قادیاندں کو حفظ یاد ہے۔ معاذ اللہ جس میج بن مریم کا خدا تعالیٰ نے قرآن کریم میں بار بار ذکر کیا ہے۔ دہ مرزا صاحب کو موجودگی میں قابل ذکر نہیں اور فارسی شعربہ ہے۔

ایک منم که حب بثارات آمرم عینی کا است تا بندیا عنرم

(ازاله اوہام ص ۱۵۸ روحانی ٹزائن ص ۱۸۰ ج ۳)۔

اس میں حضرت عیلی علیہ السلام کی صریح ابانت ہے جو صریح كفرے-

## تاویلات مرزا کاایک نمونه

حفرت عیلی علیہ السلام کے نزول اور دجال کے خروج میں اس قدر بے شار صحیح اور مرت حدیثیں وارد ہوئی ہیں۔ جن کا انجباق مرزا پر محال ہے۔ اس لیے مرزا صاحب نے جب مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا۔ تو اب قلر ہوئی کہ ان احادیث کو کس طرح اپنے اوپر منطبق کروں۔ اس لیے ناویل کی راہ افقیار کی۔ بلکہ الی تحریف کی کہ اولین و آخرین میں سے اب تک کسی نے نہیں کی تھی۔ الی تحریف میں کے ارتبا مراد نہیں۔ بلکہ مرزا کا اپنے گاؤں میں پیدا ہونا مراد ہے۔

ا۔ اور صدیث میں جو مسے علیہ السلام کا دمش کے سفید مشرقی مینار پر نازل ہونا آیا ہے۔ اور وہ منارہ ہونا آیا ہے۔ اور وہ منارہ مرزاکی سکونتی جگہ قادیاں کے مشرقی کنارہ پر واقع ہے۔

ادر دجال سے باا قبال قویس یا شیطان یا عیسائی اقوام مراد ہیں۔

س۔ اور وجال کے کانا ہونے کا مطلب سے کہ پادریوں میں دیتی عظل بیا۔ جس ۔

۵- ادر صدیث میں جو یہ آیا ہے کہ وجال زنجیروں میں جکڑا ہوا ہے۔ اس

ے مرادیہ ہے کہ عمد رسالت میں پادریوں کو موافع پیش تھے۔

۲- ادر حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ دجال کے ساتھ جنت اور جنم ہوگ۔
 اس سے مرادیہ ہے کہ عیسائی اقوام نے اسباب تنعم میا کرلیے ہیں۔

2- اور مدیث یں جو دجال کے گدھے کا ذکر آیا ہے۔ اس سے ریل گاڑی مرادے۔

۸۔ ادر حدیث میں جو می بن مریم کا خزیر کو قتل کرنا آیا ہے اس سے
لیکھرام کا قتل مراد ہے۔

۹۔ ادر حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ میچ صلیب کو توڑیں گے۔ اس ہے مرادیہ ہے کہ بعثت مرزا ہے صلیبی مذہب روہزوال ہو گا۔

ا۔ اور حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ عینی علیہ السلام وفات پانے کے بعد آخصرت متفاقی ہے کہ عینی علیہ السلام وفات پانے کے بعد آخصرت متفقی ہے ہاں سے مرادیہ ہے کہ مرزا صاحب کو رسول اللہ متفقی ہے گا قرب روحانی نعیب ہوگا۔

تا ظرین کرام غور فرمالیس کہ ایسی تادیلوں سے تو ہر شخص مسے موعود بن ناظرین کرام غور فرمالیس کہ ایسی تادیلوں سے تو ہر شخص مسے موعود بن

سکتا ہے۔ اور جس کا جی جائے ہے کہ سکتا ہے کہ ومشق سے میرا گاؤں مراد ہے اور روضہ اقدس میں دفن ہونے سے آخضرت مشتر الملائی کا قرب ردحانی مراد ہے۔ یہ آدیات نہیں بلکہ تحریفات اور ہدیانات ہیں۔ دیوانہ گفت ابلہ باور کرو کے مصدات ہیں۔ پھریہ کہ جب مرزا صاحب کے نزدیک وجال سے عیسائی اقوام مراد ہیں تو مرزا صاحب اگریزوں کے لیے دعاکیوں ما تلتے تھے۔ کیا کمی مدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ سے موعود وجال کے لیے دعا کیا کرے گا اور اپنی امت کو دجال کے بقا کی دعا کی تعالی التین کیا کرے گا۔

پھر جب مرزا صاحب کے نزدیک وجال کے گدھے سے ریل مراد ہے تو مرزا صاحب بٹالہ سے چل کر لاہور کا سفر بھشہ ای وجال کے گدھے (ریل) پر کیوں کرتے تھے۔ اور باضابطہ دجال کے کارکنوں سے اس گدھے پر سوار ہونے کا فکٹ خریدتے تھے۔ کیا کسی حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ جو میج موعود دجال کے قتل کے لیے نازل ہو گا۔ وہ دجال کے گدھے پر کرابید دے کر سفر کیا کرے گا۔ اور بجائے قتل کے اس کی سلطنت کے لیے دعا کیا کرے گا؟

## اا۔ مریم علیہ السلام ہونے کا وعوی

پہلے خدا نے میرانام مریم رکھا اور بعد اس کے ظاہر کیا۔ کہ اس مریم میں خدا کی طرف سے روح پھو تکنے کے بعد مریم مرتبہ عدا کی طرف سے روح پھو تکنے کے بعد مریم مرتبہ عیسوی مرتبہ کی طرف خطل ہو گیا۔ اور اس طرح مریم سے عیسیٰ پیدا ہو کر ابن مریم کملایا۔ (کش نوح ص ۲۲ و ۲۷ رومانی نزائن ص ۵۰ خ ۱۹)

بحان الله مرزا صاحب کے کیا تھائق و معارف ہیں۔ کبھی عینی بنتے ہیں اور کبھی مریم کبھی مرد اور کبھی عورت اور پھر خود ، خود بی سے پیدا ہوتے ہیں۔ مرزا صاحب پہلے بیٹا (عینی) بنے اور پھر مال (مریم) بنے اور پھر مال سے بیٹا بن کے۔ کویا کہ بیٹے کا وجود مال سے مقدم بھی ہے اور مو خر بھی ہے اور اس کا عین بھی ہے اور اس کا غیر بھی ہے۔

## ۱۲۔ نمل اور بروزی یا غیر تشریعی نبی ہونے کا دعوی

اور چونکہ وہ بروز محمدی جو قدیم سے موعود تھا۔ وہ میں ہوں۔ اس لیے بروزی رنگ کی نبوت مجھے عطاکی گئی۔

(اشتار ایک غلطی کا ازالہ م ۱۰ رومانی نزائن م ۲۱۳ ج ۱۸)

اس سے مرزا کا مقصور ہے کہ میں عین محمہ ہوں۔ علل اور بروز کا لفظ محض وهوکہ اور فریب کے لیے ہے۔ اپنے کفراور دجل کو چھپانے کے لیے اس قتم کے الفاظ استعمال کرتا ہے۔ ورنہ در حقیقت مرزا نبوت تشریعیہ اور مستقلہ کا مدی ہے اور اپنی وحی کو قرآن کی طرح واجب الایمان قرار دیتا ہے اور اپنے مشرکو کافر اور دوزی بتلا تا ہے۔ حالا تکہ مرزا کا اقرار ہے کہ صرف صاحب شریعت نبی کافر اور ہوتا ہے۔ عالم تکہ من اللہ کے انکار سے کافر نہیں ہوتا۔

## بروزی اور علی نبوت کی حقیقت

مرزائے قادیان ایک غلطی کا ازالہ میں لکمتا ہے۔ "گر میں کتا ہوں کہ آخضرت میں گئا ہوں کہ آخضرت میں گئا ہوں اور نی کے افغ سے پکارا جانا۔ کوئی اعتراض کی بات نہیں۔ اور نہ اس سے مر خمیت ٹوٹی ہے۔ کوئلہ میں بارہا بتلا چکا ہوں کہ میں بموجب آیت و آخرین منهم لما یلحقوابهہ بروزی طور پر وی نی فاتم الانبیاء ہوں۔ اور فدائے آج سے بیس یلے حقوابهہ بروزی طور پر وی نی فاتم الانبیاء ہوں۔ اور فدائے آج سے بیس بہلے براین احمد میں میرا نام محمد اور احمد رکھا ہے اور مجمع آخضرت میں نہیں ہوں۔ اور محمد آخاتم الانبیاء ہونے میں میری نبوت سے کوئی زائل نہیں آیا۔ کوئلہ ظل اصل سے علیمدہ نہیں ہوتا۔ " (ایک غللی کا ازالہ میں درمانی نزائن ۲۱۲ ہے کما)

اس عبارت کا صاف مطلب ہے ہے کہ مرزا صاحب کو نبوت ملنے سے آخضرت میں آیا۔ کیونکہ میں آپ کا عضرت میں آیا۔ کیونکہ میں آپ کا علی اور سامیہ ہوں۔ اور سامیہ اصل کا غیر شیں ہوتا۔ لین میں آپ کا عین ہوں اور میرا نام بھی محمد ادر احمد ہے۔ اس لیے میں بعینہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوں (زیاق القلوب عاشیہ میں سرحانی نزائن میں 202 جھانی لکھتا ہے)

م الله على الله على الله الله الله الله الله الله ١٩٠٢ بريل ١٩٠٢ء على بحواله النبار الكم ١٢٠ اربل ١٩٠٢ء مرزا كا قول الله طرح نقل كيا ب:

"کمالات متفرقہ جو تمام ویگر انبیاء میں پائے جاتے ہیں۔ وہ سب حضرت رسول کریم متن میں ان سے بوھ کر موجود تھے اور اب وہ سارے کمالات

حفرت رسول كريم صلى الله عليه وسلم سے على طور پر ہم كو عطا كے محتے۔ پہلے تمام انبياء ظل شے۔ نبی كريم صفات ميں اب ہم ان تمام صفات ميں اب ہم ان تمام صفات ميں نبی كريم كے ظل ہيں۔"

ان عبارات میں مرزائے قاویان نے اپنے آپ کو نی کریم علیہ العلوة والسليم كاظل اور بروز بتلايا ب اور يه وعوىٰ كيا ب كه سايه اصل ع عليهمه نہیں ہو تا۔ یہ عقلا" اور نقلا" باطل اور محال ہے۔ اگر بروز سے مرزا صاحب کا یہ مطلب ہے کہ روح محری نے تیرہ سوسال کے بعد مرزا کے جم میں جنم لیا ہے توب عقیدہ اسلام میں کفرہے۔ یہ عقیدہ ہندوؤں کا ہے جو تناتخ کے قائل ہیں۔ اللذا اگر مرزا صاحب کی مراویہ ہے کہ آخضرت منت کا ایک کی روح مبارک کا تیرہ سوسال كے بعد مدينہ منورہ سے چل كر قادياں ميں مرزا غلام احمد كے جم ميں بروز ہوا ہے تو یہ بعینہ تائع ہے۔ جس کے ہندو اور آریہ قائل ہیں کہ مرنے کے بعد ارواح فنا سی ہوتیں۔ بلکہ موامی پرتی رہتی ہیں۔ اور جب کوئی مردہ جسم پاتی ہیں تو اس میں تھس جاتی ہیں اور پھراس میں یہ بابندی شیں کہ انسان کا روح انسان ہی کے جم میں داخل ہو۔ بلکہ گدھے کتے وغیرہ کے جم میں بھی داخل ہو جاتی ہیں۔ غرض یہ کہ اگر بروز سے بید مراد ہے تو یہ حقیقت تنائخ کی ہے اور کیا مرزائے قادیان کے زدیک حفرت محمصتن کی بعثت حفرت ابراہم کا بروز تھا۔ اور حقیقت ابراہی اور حقیقت محری ایک علی اور دونوں ایک دوسرے کے عین سے اور ب غلط ہے۔ بلکہ یہ لازم آئے گا۔ کہ سرور عالم محمد معتقب معاذ الله بذائة خود کوئی چے نہ تھے۔ بلکہ ان کا تشریف لانا بعینہ ابراہیم کا تشریف لانا ہے۔ گویا ابراہیم علیہ السلام امل بين- اور آخضرت متن المناقبة ان كاعل اور بروز موع- آخضرت 

نیزلازم آئے گا۔ کہ آنخضرت متنائش کی نبوت علی ہو منتقل نہ ہو۔ نیز جب آنخضرت متنائش حضرت ابراہم کے بروز ہوئے۔ تو لازم

آئے گا۔ کہ اصل خاتم النمین تو حضرت ابراہیم میں اور آپ ان کے عل اور بروز ہیں۔ اور اگر سے کمو کہ باوجود عل اور بروز ہونے کے اصل خاتم النسین محمد عَلَيْكُ إِن تُولازم آئ كا-كه پراى طرح ے مرزا صاحب جو خاتم النين کے عل اور بروز ہیں۔ اصل خاتم النمین تو مرزا صاحب ہوں سے ند کہ آمخضرت متنافظة اور فابرے ك يه امر بهى مرت كفرے مرزا صاحب بعى الخفرت متنا کے خاتیت کے محرکو کافر بتلاتے ہیں اور یہ کمنا کہ سایہ ذی سایہ کاعین ہو تا ہے بالکل غلط اور مهمل ہے۔ ساری ونیا جائتی ہے کہ کسی مخص کا سامیہ ذی سامیہ نمیں ہو سکتا۔ پس اس طرح نی کا سامیہ بعینہ نی نمیں ہو سکتا۔ اور اگر بفرض محال تعوڑی در کے لیے مان لیا جائے کہ سابہ اور ذی سابہ ایک ہی ہو تا ہے تو رسول الله مَتَنْ الله عَلَى الله مِن - يعنى الله كا مايه مِن تو لازم آئ كاكه ده عين خدا مول اور مرزا صاحب اين خيال من عين محمد بين اور محمد متناسطة ما مايد خدا بين تو بتیجہ یہ نظے گاکہ معاذ اللہ مرزا صاحب عین خدا ہیں اور اس کے کفر ہونے میں کیا شبه بع اور مرزا صاحب جو بار باريد كت بي كديس بعينه محد متنفظ الما بول- تو كيا مرزا صاحب كے والد كا نام عبداللہ اور والدہ كا نام آمنہ تھا؟ كيا كوكى ادنى مسلمان اس کا نصور کر سکتا ہے کہ قادیان کا ایک دہقان علی ری کے امتحان میں فیل ہونے والا اور احکریزی کجری کا چکر لگانے والا۔ بعینہ محد متن اللہ ہو سک بے معاذ الله - معاذ الله - اور اگر عل مونے كايد مطلب آے كه ذي على كى كوئى صفت اس میں آ جائے۔ تو اس سے اتحاد ادر عینیت طابت نہیں ہوتی۔ جس طرح خدا کا ظل مونے سے الوہیت فابت نہیں ہوتی۔ اس طرح نی کا عمل ہونے سے نبوت فابت نمیں ہوتی۔ غالبا" مرزا صاحب کی مرادیہ ہے کہ جس طرح آئینہ میں کی مخص کا تكس رد جاتا ہے۔ اس طرح مرزا صاحب ميں بھي كمالات محربيد ادر انوار رسالت نوبد کا عکس بڑا ہے۔ مگر اس سے مرزا صاحب کی نبوت ثابت نہیں ہوتی۔ اس لیے کہ آئینہ میں عکس پڑنے سے کوئی حقیقی صفت ثابت نہیں ہو جاتی۔ عکس میں ذی عكس كاكوكي حقيق صفت نهيل آجاتي- بلكه ايك تهم كي مشابهت اور بهم رعمي آجاتي

ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ میری امت کے علاء انبیاء بنی اسرائیلی کے مشابہ اور ان کے ہم رنگ اور ان کے کمالات کا نمونہ ہیں۔ اور بیہ مطلب نہیں کہ اس امت کے علاء نبی اور پینبر ہیں۔

غرض بیر کہ انعکاس اور علیت سے مینیت ٹابت نہیں ہوتی۔ حضرت آدم علیہ السلام۔ کمالات خداد ندی کا آئینہ اور نمونہ تھے۔ گر معاذ اللہ عین خدا نہ تھے۔

> پی ظیفه ساخت صاحب سید تابود شابیش را آئینه

اور خلفاء راشدین آنخضرت متن کی کی کالات علمیہ و عملیہ کا آئینہ اور نمانیہ تھے۔ جیسا کہ شاہ ولی اور نمونہ تھے۔ گرنی نہ تھے۔ فظ نی کے خلیفہ اور جانشین تھے۔ جیسا کہ شاہ ولی اللہ نے ازالتہ الحفاء میں خلفاء راشدین کا آنخضرت کی نمین کی ساتھ قوت علمیہ اور قوت عملیہ میں تشبیہ ثابت کیا ہے۔ اور عقلی اور نعتی دلائل سے اس کو ثابت کیا ہے۔ جس سے خلفائے راشدین کی نمینات ثابت ہوئی نہ کہ نبوت۔

فلاصہ کلام ہے ہے کہ علیت اور انعکاس سے اتحاد اور عینیت کا ثابت کرتا مراسر غلط اور باطل ہے۔ علیت اور انعکاس سے صرف ایک قتم کی مشابهت اور انعکاس سے صرف ایک قتم کی مشابهت اور ہم رکّی ثابت ہوتی ہے۔ سو اگر مرزا صاحب کا گمان ہے کہ میں آنحضرت مستن المحقیقی کے کمالات کا آئینہ اور نمونہ ہوں اور کمالات نبوت میں سرور عالم مستن اللات کی امت بتلائے کہ مشابہ اور ہم رنگ ہوں۔ تو مرزا صاحب اور ان کی امت بتلائے کہ مرزائے قادیان کن کن کمالات علمیہ اور عملہ میں سرور عالم مستن اللات کا آئینہ اور نمونہ تھے۔

مرزا صاحب کمالات نبوت کا تو کیا آئینہ ہوئے۔ وہ تو حرص وطع اور محرو فریب اور طعن و تشنیج اور بدزبانی اور بدگمانی کا آئینہ اور جھوٹ کا مجسمہ تھے۔ آج اگر کوئی سے دعویٰ کرے کہ میں قائداعظم اور قائد ملت کا ظل اور بروز اور مظهراتم ہوں۔ الذا میری اطاعت داجب ہے تو حکومت پاکستان اس کو یا تو جیل خانہ بھیج دے گی یا پاگل خانہ میں خاہرہے کہ اگر کوئی سیاہ فام اور چیک رو اور نابیتا اور لولا اور لنگڑا یہ دعویٰ کرنے لگھے کہ میں سیدنا یوسف علیہ السلام کا عمل اور بروز ہوں تو کون اس کو تبول کرنے پر تیار ہو گا۔

#### دعوائے کلیت و بروزیت کا جائزہ

جب کوئی ہی ہوں تو اس کا مطلب کی ہو تا ہے کہ یہ فلال ہی کا عل اور بروز ہول اور اس کا علی اور مظراتم ہوں تو اس کا مطلب کی ہو تا ہے کہ یہ ہی صفات کمال ہیں اس کا شہیہ اور مثیل ہے اور اظاق و اعمال ہیں اس کا شہیہ اور مثیل ہے اور اگر چہ کمال ہیں اس کا شہیہ اور مثیل ہے اور آگر چہ کما جائے کہ یہ اس کا علی اور نقش نظر آ رہا ہے۔ وہ اصل کے ہم رنگ ہے اور بظاہر ہو ہو وہی معلوم ہو تا ہے۔ لاذا جب مرزا صاحب یہ دعوی کرتے ہیں کہ میں مرور عالم محمد رسول اللہ مشار ہی کا علی اور بروز ہوں اور حضور پرنور کا مظراتم ہوں تو اس کا مطلب بھی کی سمجھا جائے گاکہ معاذ اللہ مرزا صاحب صفات کمال اور مکارم اظان اور محان اعمال ہیں آخضرت مشار ہی ہی کہ سمون اور میں اور میں اور شیل اور آ پ مشار ہی اور مقات کے ساتھ موازنہ کر کے جائزہ لیتے ہیں شہیہ اور مثیل اور آ پ مشار ہی کا نمونہ ہیں۔ تو ہم مرزا صاحب کے طالات کا مرزا صاحب کے طالات کی حقیقت واضح ہو جائزہ لیتے ہیں کہ عرزا صاحب کے اس دعوی میں کس مد تک صدافت ہے۔ موازنہ کے لیے مرزا صاحب کے اس دعوی میں کس مد تک صدافت ہے۔ موازنہ کے لیے مرزا صاحب کے اس دعوی میں کس مد تک صدافت ہے۔ موازنہ کے لیے مرزا صاحب کے وعوی عل اور بروز کی حقیقت واضح ہو جائے۔

## سرور عالم متنفظ كالات كالات

ا- آخضرت مشفق الله الله تقد مر تعلیم اللی سے آپ مشفق الله نے در اور صحابہ کو علم و حکمت میں رشک حکماء عالم بنا دیا۔

ورفشانی نے تیری کی المالی اللہ اللہ کا دیا کر دیا

دل کو ردش کر دیا آگھوں کو بینا کر دیا خود نہ تھے جو راہ پراوروں کے بادی ہو گئے کیا نظر تھی جس نے مردوں کو سیحا کر دیا یہ وہ کرشمہ ہے جس کا تمام مغربی اقوام کے نضلاء کو اقرار و اعتراف ہے۔

آ تخضرت منتفظی کی اور آپ کے ازواج مطرات کی تمام زندگی فقیراند اور درویشاند گزری۔ دو دو مینے گریس چولھا نیس سلک تھا۔ مرف مجور اور پانی بر گزر تھا۔

خرقہ اور گذری آپ کالباس تھااور بوریا آپ کا فرش تھا۔ دن میں بکٹرت روزے رکھتے اور رات کو تبجد میں کئی کئی پارب پڑھتے کہ پاؤن پر درم آ جاتا۔

مدید منورہ بجرت کر جانے کے بعد آخضرت متفقیقی پر جماد فرض ہوا۔ آپ متفقیقی نے محابہ کو جماد کا تھم سنا دیا۔ اول مشرکین عرب سے جماد کیا۔ غزوہ بدر میں قریش مکہ کے سر پر ضرب کاری لگائی اور برابر سلسلہ جماد کا جاری رہا۔ غزوہ خندت ۵ھ میں ارشاد فرمایا کہ الان نغزوھم ولا یغزوننا۔ اب ہم ان پر حملہ آور ہوں گے۔ اور یہ لوگ ہم پر حملہ آور نہ ہوں گے۔ لینی اب ان کی طاقت ختم ہوئی۔ چنانچہ اھیں مسلح حدیبیہ ہوئی۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ قریش نے آخضرت صلی میں مسلح حدیبیہ ہوئی۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ قریش نے آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عکومت کو تسلیم کرلیا۔ بعد ازاں کے میں خیبر (جم کیا۔ جو یہودیوں کا گڑھ تھا۔ اور وہاں ان کے قلعے تھے۔

اس طرح یہودیت کا خاتمہ فرمایا اور ۸ھ میں مکہ کرمہ اور حنین اور طائف کو فتح فرمایا۔ اس کے بعد حجاز اور نجد اور بحن کا تمام طویل و عریض رقبہ اسلام کے زیر تکین ہے گیا۔

مچرای سال میں مونہ جو علاقہ شام کے قریب تھا۔ وہاں آٹھ ہزار کالشکر

روانہ فرمایا۔ جس نے قیمرروم کے ڈیڑھ لاکھ مسلح لٹکر جرار کو فکست دی۔ اس کے بعد 9ھ میں آپ سے الفلائی نے قیمرد روم کے مقابلہ کے لیے تمیں ہزار صحابہ کی معیت میں خروج فرمایا۔ قیمرروم مرعوب ہو کر والیں ہو گیا۔ اور آپ بلامقابلہ کے مظفر و منصور مدینہ منورہ والیں آئے۔

پر آخضرت کے بعد آپ کے حسب ارشاد آپ سی المنظامی کے خلفاء خاص کر ابوبکر و عرائے قیمرہ کسری کے مقابلہ کے لیے فوجیں روانہ کیس۔ جو آومی آومی ونیا کے فرمازوا تھے۔ ایک بی بلر بیں دونوں کو کچھاڑا۔ جس کا تماشہ ساری ونیا نے ویکھا۔ اور شام اور ایران اور عراق اور مصرو فیرہ و فیرہ و کئے اسلامی المرو بیں شامل کر دیئے۔ اور آج بیا مستقل چار سلطنین ہیں۔ جو اب تک مسلمانوں کے زیر افتدار ہیں۔ اور اگر ان چاروں سلطنی کا رقبہ مجاز اور نجد اور یمن کے رقبہ کے ساتھ ملا ایا جائے تو امریکہ کی سلطنت کے رقبہ سے کم نہ ہوگا۔ بلکہ زیادہ بی ہوگا۔

حق جل شانہ نے آخضرت مستفلی کو طلق عظیم سے سرفراز فرایا انک لعلی خلق عظیم سے سرفراز فرایا۔ انک لعلی خلق عظیم آپ مستفلی کی بارہ میں نازل فرایا۔ آخضرت نے وشمنان فدا سے جماد فرایا۔ گر زبان مبارک سے کی بوے سے بوے وشمن کے حق میں گالی نہیں نکالی۔ کمہ کی تیرہ سالہ مظلومانہ زندمی سے کل کر مدید منورہ کی سرزمین پر قدم رکھا۔ تو مسلمانوں کو تقوی اور پر بیز گاری اور آخرت کی تیارمی کی تنقین فرمائی۔ اور اپنی تیرہ سالہ ظالم وشمنوں کی محکوہ شکایت کا کوئی حرف زبان مبارک سے نہیں لگا۔

مرزا آنجمانی کے حالات

جو مض مرزا صاحب کی کتابوں کا مطالعہ کرے گا۔ اس پر سے بات روز

روش کی طرح واضح ہو جائے گی کہ ان کی ساری تصانیف میں سوائے اپنی تعلیوں اور دعوؤں اور انبیاء کرام کی توبین و تحقیر اور ان کے مجزات کے انکار کے اور کچھ بھی نہیں۔ خاص کر ان کی تصانیف حضرت عیلی علیہ السلام کی موت اور ان کے سب و شم سے بھری پڑی ہیں اور ان کے سب و شم سے بھری پڑی ہیں اور ان کے سب و شم سے بھری پڑی ہیں اور ان کے رقے ہوئے ہیں۔

مرزا صاحب کی زندگی امیرانہ تھی مقک اور عبر اور مرغ اور مزعفر
اور مقویات اور مفرحات بکوت استعال کرتے اور تقویت اعصاب کے
لیے اگریزی دوائیں استعال کرتے۔ اور پویوں کے لیے عدہ عدہ کرئے
اور حم حم کے زیورات تیار ہوتے تھے۔ مرزا صاحب نے اپنی پویوں کا
مام اممات الموشین رکھا ہوا تھا۔ جو دنیا کی عیش و عشرت میں نوابوں اور
امیروں کی بیگات سے کمیں آگے تھیں اور مرزا صاحب بجائے عبادت
کے عیش و عشرت اور خواب اسراحت میں وقت گزارتے۔ مرزا صاحب
خات مرزا صاحب کا دعوئی یہ ہے کہ میرا خروج آخضرت میں میں اور مرزا صاحب
عالا تکہ مرزا صاحب کا دعوئی یہ ہے کہ میرا خروج آخضرت میں میں بیٹ کی کیا
بعث فانیہ ہے۔ جو کہلی بعثت سے اکمل ہے۔ تو سوال یہ ہے کہ کیا
تخضرت میں کیا بعث فانیہ میں قرآن بھول گئے تھے؟

اور مرزا صاحب نے نہ کوئی جرت کی اور نہ بھی کافروں سے جماد کیا۔ بلکہ اپنی امت کے لیے نصاری سے جماد د قال کو صرف ممنوع ہی نہیں فرمایا بلکہ ان کی اطاعت کو واجب قرار دیا چنانچہ مرزا صاحب ضرورة اللهام (م ۲۳ رومانی نزائن ۱۹۳ ت ۱۱) میں لکھتے ہیں۔ کہ حق تعالی جو فرما تا ہے واطبعواالله واطبعوالر سول واولی الامر منکہ اس کی رو سے اگریز ہمارے اولوالام ہیں۔ اس لیے میری تھیمت اپنی بماعت کو بھی ہے کہ دل کی سجائی سے ان کی مطبع رہیں۔" غرض یہ کہ مرزا صاحب نے مسئلہ جماد کو مشوخ کر دیا۔ اور عقیدہ جماد کو وحشیانہ مرزا صاحب نے مسئلہ جماد کو مشوخ کر دیا۔ اور عقیدہ جماد کو وحشیانہ

**\_**۲

-1-

عقیدہ قرار دیا۔

اس طرح سے مرزا صاحب اور ان کی است فے جماد سے نائب ہو کر ندگی نصاریٰ کی اطاعت کو اپنا فریف اور مقعود بنا لیا۔ اس طرح ساری زندگی اگریزوں کی اطاعت شعاری اور ان کی باج گزاری میں گزاری۔
اگریزوں کی اطاعت شعار انساف تو کرد۔ کہ کیا ایبا فخص جو ساری عمر کافروں کا اطاعت شعار اور باج گزار رہا۔ وہ اس رسول اعظم کا ظل اور مثیل کی بیت بن سکتا ہے۔ کہ جس سے دس سال کی بحت میں بعود اور نصاریٰ اور مشرکین سے جماد کیا اور ان کو فکست دی اور الی عظیم الثان سلطنت قائم کی۔ کہ پاکستان جیسی سلطنت اس کے ایک گوشہ میں رکھی جا سلطنت قائم کی۔ کہ پاکستان جیسی سلطنت اس کے ایک گوشہ میں رکھی جا

مرزا صاحب بتلائیں کہ انہوں نے اور ان کے ابو کر اور عربی ظیفہ نورالدین اور ظیفہ بغیر الدین نے بھی کوئی علاقہ کافروں کا فتح کیا۔ یہ ماکین کیا فتح کرتے ، یہ تو قادیان جیسا گاؤں بھی اگریزوں سے نہ لے سکے۔ پھر دعویٰ یہ ہے کہ بیں آدم ظیفتہ اللہ بھی بوں اور داؤو بھی بوں۔ اور تمام انبیا ہے شان میں بڑھ کر بوں۔ آپ انبیاء ہے تو کیا بڑھ کر بوت۔ آپ انبیاء ہے تو کیا بڑھ کر بوت۔ آپ انبیاء ہے تو کیا جن مسلمان بادشاہوں نے کافروں سے جماد کیا۔ اور ان کا علاقہ فتح کیا۔ مرزا صاحب تو ان کے برابر بھی نہیں ہو سکتے۔ آج اگر کوئی یہ دعویٰ کرے۔ کہ بیں قائد اعظم کا ظل اور بروز ہوں۔ یا محمود غر تو ی فاتح ہند کا ظل اور بروز ہوں۔ یا محمود غر تو ی فاتح ہند مرزا صاحب اپنے لیے دی تو فلق عظم کے ہیں۔ گر علاء و مشائخ کو مرزا صاحب اپنے لیے دی تو فلق عظم کے ہیں۔ گر علاء و مشائخ کو کالیاں وینے بیں مشاق ہیں۔ ہروقت نی گائی تراشتے ہیں۔ مثلاً اندھرے کا گوہ کھویڑی میں کیڑا۔ مرے ہوئے کیڑے علیم نعال اللہ۔ فول الفول۔ کھویڑی میں کیڑا۔ مرے ہوئے کیڑے علیم نعال الکلب۔ فول الفول۔ کھویڑی میں کیڑا۔ مرے ہوئے کیڑے علیم نعال

-17

۵\_

#### ۱۳ نبوت و رسالت کا دعویل

سچا خدا وہ خدا ہے جس نے قاویان میں اپنا رسول بھیجا۔

(دافع البلاء من اا روحاني تزائن من ٢٣١ ج ١٨)

حق سے کہ خدا کی وہ پاک وتی جو میرے پر نازل ہوتی ہے اس میں ایسے لفظ رسول اور مرسل اور نبی کے موجود ہیں نہ ایک دفعہ۔

(اکیہ غلطی کا ازالہ ص ۲ روحانی نزائن ص ۲۰۶ ج ۱۸)

وہ قاور خدا قاویان کو طاعون کی تباہی سے محفوظ رکھے گا۔ آگہ تم سمجمو کہ قاریان میں نقا۔ کہ قادیان میں نقا۔ کہ قادیان اس لیے محفوظ رکھی گئی کہ خدا کا رسول اور فرستاوہ قادیان میں نقا۔ (دانع ابلاء من ۵ رومانی ٹزائن من ۲۲۲ج ۱۸)

## ۱۲۴ مستقل نبوت و رسالت وحی و شریعت کا دعوی

مرزا اپنے لیے متفل اور تشریعی نبوت کا مری ہے۔ جیبا کہ عبارات ذیل سے واضح ہے۔

اور جھے بتلایا گیا تھا کہ تیری خرقرآن اور حدیث میں موجود ہے اور تو ہی اس آیت کا ممدال ہے۔ ہوالذی ارسل رسوله بالهدی و دین الحق لیظهر ہ علی الدین کلمہ (اعجاز احمدی ص 2 رومانی نزائن ص ۱۱۳ ج۱۹)

اس عبارت میں مرزائے قادیان نے ایک دعویٰ تو اپنی رسالت اور

حق تعالی جل شانہ نے یہ آیت محمد المن کے بارہ میں اتاری کہ خدا تعالی آپ محتفظ المن کے بارہ میں اتاری کہ خدا تعالی آپ محتفظ المن کے دین کو تمام ادیان پر عالب کرے گا۔ قادیان کا دہقان یہ کتا ہے کہ اس آیت کا مصداق میں ہوں۔

خدا وہ خدا ہے جس نے اپنے رسول لینی اس عابز کو ہدایت اور دین حق اور تمذیب اخلاق کے ساتھ بھیجا۔ (اربین نبر ۳۔ ص ۳۹ رومانی نزائن ۴۲۲ ج ۱۷)

(اربعین نمبرس مل ۲ روحانی فزائن مل ۳۳۷ ـ ۳۳۵ ج ۱۷)

انا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما ارسلنا الى فرعون

رسولا

ترجمہ = ہم نے تمہاری طرف ایک رسول بھیجا ہے۔ اس رسول کے مانند جو فرعون کی طرف بھیجاگیا تھا۔ ( حقیقت الوی ص ۱۰۱ روحانی فزائن ص ۱۰۵ج ۲۲)

"یاسن- انک لمن المرسلین علی صراط مستقیم" اے سردار تو خدا کا مرسل ہے۔ راہ راست پر اس خدا کی طرف سے جو عالب اور رحم کرنے والا ہے۔ (متیقد الوی م 201 رومانی خزائن م 10 ج ۲۷)

انالرسلنا احمدالي قومه فاعرضوا وقالو كذاب اشر

(اربعین نمبر۳ ص ۳۳ روحانی نزائن ص ۴۲۳ ج ۱۷)

فکلمنی و نادانی و قال انی مرسلک الی قوم مفسدین و انی جاعلک للناس اماما و انی مستخلفک اکراما کماجرت سنتی فی الاولین ( انجام آ عم م 2 دومانی نزائن م 2 ح ۱۱)

الهامات میں میری نبت بار بار بیان کیا گیا ہے۔ کہ یہ خدا کا فرستادہ۔ خدا کا مامور۔ خدا کا مامور۔ خدا کا امن اور خدا کی طرف سے آیا ہے۔ جو کچھ کہتا ہے اس پر ایمان لاؤ۔ اور اس کا دسمن جسمی ہے۔ (انجام آئم م م ۲۲ روحانی خزائن م ۲۲ ج ۱۱)

ان تمام عبارات سے صاف عیال ہے کہ مرزائے قادیان متنقل اور تشریحی نبوت کا دی تھا۔ اور وہ اپنی نبوت و رسالت کو آخضرت متنقل اللہ اس سے بڑھ کر سجھتا تھا۔ جیسا کہ ہم عنقریب بیان کریں ہے۔ اور یہ عبارتیں اس قدر صریح اور واضح ہیں کہ ان میں مطیت اور بروزیت کی آویل نہیں چل عتی۔

ان تقریحات کے باوجود مرزا نے اپی پردہ پوٹی اور مخالفین کو خاموش کرنے کے لیے ظل اور بروز کی اصطلاح نکالی۔ ناکہ ختم نبوت کی تصوص تطعیہ کی مخالفت سے بچنے کے لیے ایک جدید رأہ فکل آئے اور دفع الزام کے لیے بیہ کمہ دیا جائے کہ میں مستقل نی نہیں۔ بلکہ بروزی اور علی نبی ہوں۔

أكر نبوت تشريعي يا غير تشريحي كا دروازه حسب ارشاد خداوندي خاتم

ا نسین بند نہ ہوا ہو تا اور آنخضرت کر اللہ کا متابعت اور مشابهت کی وجہ ہے آپ کے بعد کسی کو جہ سے آپ کے بعد کسی کہ جیسا کہ صدیف میں ہو کہ اور حضرت علی کے حق میں فرمایا: مدیف میں ہے لوگان بعدی نبی لکان عمر اللہ اندلانبی بعدی انت منی بمنزلة هارون من موسلی الااندلانبی بعدی

اور ایک حدیث میں ہے۔ انخضرت متفاقی نے صدیق اکبر کو حضرت ابراہم کے مشابہ قرار دیا۔ مگروہ نی نہیں بنائے گئے۔

پس معلوم ہوا کہ آنخضرت میں ایک ہونے کے بعد کسی محض کو کسی فتم کی نبوت ملنے کا امکان نہیں۔ خواہ وہ تشریعی ہویا غیر تشریعی۔

## ١٥- اللي طور ير محمصتن المنظامة اور احمد مون كادعوى

(ایک غلطی کا ازالہ ص ۵ روحانی خزائن ص ۲۰۹ ج ۱۸)

١١- آمخضرت مَتَنَا عَلَيْهِ كَا مَظْمُ اللَّم مون كا دعوى

(خطبه الهاميه ص ٢٦٧ روحاني خزائن ص ٢٦٧ ج ١١)

١- رحمته للعالمين مستفيدة مون كادعوى

(تذكره ص ٨١ طبع ٣)

## ١٨- اللي طورير خاتم الانبيا مونے كادعوى

مرزا صاحب کا ایک وعویٰ یہ بھی ہے کہ میں علی طور پر خاتم الانبیاء بھی ہوں چتانچہ کصتے ہیں:

فمریس کتا ہوں کہ آنخضرت متر کتا ہوں کہ انسین اور اس کتا ہوں کہ آنسین عضہ النسین عضہ ہیں اور رسول کے لفظ سے پکارا جانا کوئی اعتراض کی بات نہیں اور اس سے مر ختمیت ٹوٹی نہیں۔ کیونکہ میں بارہا بتلا چکا ہوں کہ میں بموجب آیة کریمہ واخرین منهم لما یلحقوبهم بروزی طور پر وہی می خاتم الانبیاء ہوں۔ اور خدا

نے اب سے بیں برس پہلے براہین احمدید میں میرا نام محمد اور احمد رکھا ہے اور آخفرت متنافقہ اللہ المحضرت متنافقہ اللہ کا بی وجود قرار دیا ہے۔ اس اس طور سے آخضرت متنافقہ اللہ کے خاتم الانبیاء ہونے میں میری نبوت سے کوئی تزائرل نہیں آیا۔ کیونکہ عمل اپنی اصل سے علیحدہ نہیں ہو آ۔ اور چونکہ میں امل طور سے محمد ہوں۔ اس طور سے خاتم النسین کی مر نہیں ٹوئتی۔ کیونکہ محمد متنافقہ اللہ کی نبوت محمد تک ہی محدود رہی۔ یعنی بسرحال محمد متنافقہ بی نبی بین نہ اور کوئی۔

(ضميمه حقيقت أكنبوت ص ٢١٥، ٢٢١)

### امت مرزائیہ کے چند مدعیان نبوت کا ذکر

مرزاکی امت نے جب یہ ویکھاکہ ان کے پیٹوا نے ختم نبوت کا مسئلہ بو ختم کر دیا اور قیامت تک کے لیے نبوت کا دردازہ کھول دیا۔ تو حوصلہ مند مرزائیوں کو طبع ہوئی کہ موقع ملنے پر ہم بھی مسے موعود بن جائیں گے اور مرزا صاحب کی طرح بیش و عشرت کی زندگی بسر کریں گے۔ اب ہم امت مرزائیے کے چند مرعیان نبوت کا ذکر کرتے ہیں۔

## ا- چراغ الدين متوطن جمول

چراغ الدین نای۔ جوں کا رہنے والا تھا۔ وہ مرزا صاحب کا مرید تھا اس نے مرزا صاحب کی زندگی میں ہی نبوت و رسالت کا دعویٰ کر دیا۔ مرزا صاحب نے اس کو باغی مرید کمہ کر اپنی جماعت سے خارج کر دیا۔

## ۲- منشى ظهيرالدين ارويي

یہ مخص موضع اروپ ضلع کو جرانوالہ کا رہنے والا تھا۔ اس کے نزدیک مرزا صاحب صاحب شربیت نمی تھے۔ اس کا خیال تھاکہ قادیان کی معجد ہی خانہ کعبہ ہے۔ نماز اس کی طرف منہ کرکے پڑھنی چاہیے۔ لاہوری پارٹی کے جریدہ پیغام صلح کا مدیر بھی رہا ہے۔ یہ مخص اپنے یوسف ہونے کا مدعی تھا۔ لیکن بعد میں ا پنے دعویٰ پر خابت نہ رہا۔ اور مرزائے قادیان کی تحریروں میں شخالف اور تشاد پر مضمون بھی شائع ہوا۔ مضمون بھی لکھا۔ جو لاہوری مرزائیوں کے رسالہ المہدی میں شائع ہوا۔

## ٣- محمر بخش قاریانی

بيه مخص قادمان كا رہنے والا ہے اس كو الهام ہوا۔ "آئى۔ ايم وٺ وٺ" يعنى ميں "وٺ وٺ ہوں"

#### ۷۷- مسٹریار محمد پلیڈر

یہ مخص ہوشیار پور کا دکیل تھا۔ یہ مخص مرزا کا حقیق جانشین اور خلیفہ برحق ہونے کا مدی تھا۔ مرزا محمود سے اس کا جھڑا رہاکہ سند خلافت میرے لیے خالی کر دے مگروہ کسی طرح راضی نہ ہوا۔

### ۵- عبدالله جابوري

یہ فخص تماپور واقع علاقہ حیدر آباد وکن کا رہنے والا تھا۔ پہلے روح القدس کے نزول کا بدعی بتا۔ پھر مظر قدرت فائیہ ہونے کا وعویٰ کیا۔ اس فخص نے پیشین گوئی کی تھی کہ مرزا محمود احمد بہت جلد میری بیعت میں داخل ہو جائے گا۔ لیکن پیشین گوئی پوری نہ ہو سکی۔ سب سے پہلے اس پر بید وجی آئی "یاایہا النبی تماپور میں رہیو۔ بیہ فخص بیہ کہتا تھا کہ میں ظل محمد بھی ہوں اور ظل احمد بھی اور درجہ رسالت میں میں اور مرزا صاحب دونوں بھائی جیں اور مساوی حیثیت رکھتے جیں۔ جو فرق کرے وہ کافر ہے۔

#### ۲- سید عابد علی

برانا مرزائی۔ قصبہ بدو ملی ضلع سیالکوٹ کا رہنے ولا تھا۔ مدعی المام کا

-199

۷- عبداللطيف گناچوري

یہ بھی ایک مشہور مرزائی ہے۔ یدی نبوت اس نے اپنے وعویٰ کی تائید پس ایک طخیم کتاب چشمہ نبوت شائع کی جس بس لکھتا ہے کہ مرزا صاحب کا نام زمین پر فلام احمد اور آسان پر مسے بن مریم تعا۔ اس طرح خدا نے زمین پر میرا نام عبداللطیف اور آسانوں میں محمد بن عبداللہ موعود رکھا ہے جس طرح مرزا صاحب روحانی اولاد بن کر سید ہاشی بن گئے تھے۔ اس طرح میں بھی آل رسول میں واخل مول۔

## ۸- دُاکْرُ محد صدیق بهاری

یہ مخص صوبہ بمار کے علاقہ گدگ کا رہنے والا تھا۔ مرزائیوں کی لاہوری یارٹی سے متعلق تھا۔ یہ کتا تھاکہ مرزا صاحب نے جس پرموعود کی بیشین کوئی کی تھی۔ وہ میں ہی بوسف موعود موں۔ اس کے بھیجا گیا موں کہ اہل قادیان کی اصلاح کروں۔ قادیان سے آواز اٹھ رہی ہے کہ حضرت خاتم المسن کے بعد بھی نبوت جاری ہے۔ اسلام میں مرور دو جمان کی ذات گرای پر اس سے بڑھ کر اور کوئی حملہ متصور نہیں ہو سکا کہ حضور کے بعد کوئی اور نبی کھڑا کیا جائے اور بیں کروڑ مسلمانوں کو مرزا صاحب کی نبوت کا انکار کرنے کی وجہ سے خارج از اسلام تصور کیا جائے۔ میں ای توہین آمیز عقیدہ کے مثانے کی غرض سے مبعوث ہوا مول- محودیول اور پیغامیول (قادیانی مرزائیول اور لاموری مرزائیول) على جمرا تھا۔ اس کیے میں تھم بن کر آیا ہول میرے نشانات کی ہزار ہیں۔ صرف اخلاق نشان چون ہیں بیہ تعت سیدنا محمر مستن میں میت میں فنا ہونے اور قادیان کے ظاف کرنے سے می - غیرت الی نے میرے لیے مرزا صاحب کے نشانات سے بوھ كر نشانات ظاہر كيے۔ ميرى بعثت كے بغير قاديان كى اصلاح نامكن متى۔ ميں نے اللاش حن میں مرزا محود کے ہاتھ پر بیت بھی کی تھی۔ لیکن عقائد پند نہ آنے کی وجہ سے بیت فنخ کر دی۔ اور قادیان سے نکالا کیا۔ اب میں مسلسل بارہ سال سے محودی عقائد کی تروید کر رہا ہوں۔

### ٩- احرسعيد سنهرايالي

بيد مض طلع سيالكوث كا ربخ والا اسشنث السيكثر مدراس جو پيلے مرزائى تقا۔ بعد ميں نبوت كا دعوىٰ كيا۔

## ۱۰ احمد نور کابلی

یہ فض قادیان کا سرمہ فروش مرزا غلام احد کے عاشیہ نشینوں میں سے تعالیہ ان کی ناک پر پھوڑا ہوگیا۔ جب کی طرح اچھا نہ ہوا۔ تو عمل جرای کرایا جب ناک کٹ گئی تو دعوی نبوت کا کر دیا۔ اور کما کہ مجھے المام ہوا ہے عسی ان یبعث کی ربک مقام محمودا اور آیت ھو الذی بعث فی الامیین رسولا منهم میرے بی بارہ میں نازل ہوئی ہے۔ فنلک عشرة کاملمہ

منونہ کے طور پر ہم نے مرزائی امت کے دس معیان نبوت کا ذکر دیا۔
ان دس کے علاوہ اور بھی مرزائی امت میں معیان نبوت گزرے ہیں۔ جن میں
سے بعض تو یہ کہتے تھے کہ میں بی حقیقی مرزا صاحب ہوں۔ اس مخض کا نام افضل
احمد تھا۔ جو موضع چگا بگیال طبلع راولینڈی کا تھا۔

یہ سب مرعیان نبوت مرزائی تھے۔ بعد میں نبوت کے مدعی بن گئے ان میں سے کوئی وکیل تھا اور کوئی پڑاری تھا اور کوئی انسپکڑ تھا۔ ان مرزائی مرعیان نبوت کے مفصل حالات کتاب ائمہ تلیس مصنفہ مولانا ابوالقاسم ولاوری مرحوم میں ندکور میں۔ وہاں دکھے لیے جائیں۔

(یا قادیانی ند جب مصنف پروفیسر الیاس برنی مطبوعہ مجلس تحفظ فتم نبوت ملکان من ۱۰۱۰ سے ۱۰۲۴ تک مطالعہ کرلیا جائے)

### استغناء ازنضلاء امت مرزائيه

کیا فرماتے ہیں نضلاء امت مرزائیہ اور نقما لمت قادیانیہ ان مرزائی مرزا غلام احمر کے سلسلہ میں داخل ہوئے اور بعد یں نوت کا وحویٰ کیا اور یہ کماکہ ہم مستقل نی نیں۔ بلکہ مرزا صاحب کے ظل اور بروز ہیں اور ہماری نیوت سے مرزا صاحب کی نیوت سے علیدہ کوئی چے نیں اور ہماری نیوت سے مرزا صاحب کی نیوت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ جس طرح مویٰ عمران کی امت میں۔ نی اسرائیل میں بہت سے نی ہوئے۔ اس طرح ہم موی قادیان کی امت کے نی ہیں۔

یں ان لوگوں کے بارہ میں احت مرزائی کا کیا تھم ہے۔ آیا یہ مرزائی مه عمیان نبوت مسلمان ہیں۔ یا کافر و مرتد ہیں اور آیا صادق ہیں یا کاذب۔ اگر سے لوگ اینے وعوائے نبوت میں صاوق ہیں تو تمام مرزائیوں کو ان پر ایمان لانا فرض ہے۔ کیونکہ انبیاء و رسل میں تفریق کفرہے اور جو لوگ مثلاً مرزا بثیر الدین وغیرہ جو ان مرزائی پنیبروں پر ایمان نہیں لاتے۔ مرزائی جماعت کی طرف سے ان پر کافر اور مرتد ہونے کا فتوی شائع ہونا چاہیے۔ اور اگر سے لوگ کاؤب اور کافر ہیں تو ان کے کفری وجہ بتلائی جائے۔ کیونکہ جب مرزا صاحب کے نزویک نبوت کا وروازہ قیامت تک کے لیے کھلا موا ہے۔ اور آنخضرت ستن کا اللہ کے بعد نبوت جاری ہے تو محض دعوائے نبوت تو وجہ کفر کی نہیں ہو سکتی تو پھر آخر کس وجہ سے ان مدعمان نبوت کو جو پہلے مرزا صاحب کے محاب و تابعین میں سے تھے۔ کس بتا پر ان کو ملت مرزائي كاكافراور مرتد قرار دياكيا- جبكه مرزائي امت كے زويك تمام انبياء سابقين کے اساء و صفات کا مرزا صاحب کو عطاکیا جانا ممکن ہے اور بیہ بھی ممکن ہے کہ مرزا صاحب کا نام زین میں تو غلام احد اور آسان میں محمد اور احد ہو۔ اور بد بھی ممکن ہے کہ مرزا صاحب فاتم الانبیاء ستر کے ایک اور بروزین سیس تو کیا یہ ممکن نیں کہ مرزا صاحب کے کی محالی یا تا جی کو مرزا صاحب کے تمام اساء و صفات مل سكين اور وه مرزا صاحب كاظل اور بروز اور عين بن سكے- دونوں ميں كيا فرق ہے۔ اے مت مرزائیے کے فغلاء اس مسلہ کو واضح فرمائے۔ بینواو توجروا۔ 19- سارے عالم کے لیے مدار نجات ہونے کا دعویٰ

مرزا صاحب کا ایک دعویٰ به ہے کہ عالم کی نجات ا خروی کا دارد مدار ان

کی نبوت و رسالت پر ایمان لانا ہے اور جو مخص مرزا صاحب کی مخالفت کرے۔ وہ سے البیس اور دوزخی ہے۔ اور کہتے ہیں کہ میرا منکر کافر اور مردود ہے۔ اور عقائد مرزا میں یہ بھی لکھا گیا ہے کہ مرزا کے فعل پر اعتراض کرنا بھی کفرہے۔

مرزا صاحب کتے ہیں۔ کفر دو قتم پر ہے (اول) ایک کفریہ کہ ایک مخض اسلام سے انکار کرتا ہے اور آنخضرت کتا ہے ہیں۔ کفرت کتا ہے ہیں۔ اور می معالی کا رسول نہیں مانتا۔ (دوم) دو سرے یہ کفر کہ مثلاً وہ میح موعود کو نہیں مانتا اور اس کو باوجود اتمام جمت کے جھوٹا جانتا ہے جس کے ماننے اور سچا جاننے کے بارے میں خدا اور رسول نے تاکید کی ہے۔ اور پہلے نہیوں کی کتابوں میں بھی تاکید پائی جاتی ہے ہیں اس لیے کہ وہ خدا رسول کے فرمان کا محر ہے۔ کافر ہے اور اگر غور سے دیکھا جائے تو یہ دونوں قتم کے کفرایک ہی قتم میں داخل ہیں۔

( حقیقته الوحی ص ۱۷۹ روحانی نزائن ص ۱۸۵ ج ۲۲)

اور بھی مضمون (ماثیہ اربین نبر م م ۷ ردمانی نزائن م ۳۳۵ ج ۱۷) میں ان الفاظ کے ساتھ موجود ہے۔ "اب دیکھو خدا نے میری وحی آور میری تعلیم اور میری بیعت کو نوح کی کشی قرار دیا ہے اور تمام انسانوں کے لیے اس کو مدار نجات تھرایا جس کی آئھیں ہوں دیکھے اور جس کے کان ہوں سنے۔"

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ مدار نجات مرزا ص راحب پر ایمان لانا ہے جو مرزا صاحب پر ایمان نہ لائے وہ کافر ہے۔

حالانكيه

تریاق القلوب میں مرزا صاحب یہ تصریح کرتے ہیں کہ کافروہ ہے کہ صاحب شریعت نبی کی نبوت کا انکار کرے۔ اور اس کے سوا ملهم من اللہ اور محدث من اللہ وغیرہ وغیرہ کے انکار سے کافر نہیں ہو جاتا۔ چنانچہ تریاق القلوب میں ہے۔ ''یہ نکتہ یاد رکھنے کے لائق ہے کہ اپنے دعویٰ کے انکار کرنے والے کو کافر کہنا ہے صرف ان نبیوں کی شان ہے جو خدا تعالیٰ کی طرف سے شریعت اور احکام جدیدہ لاتے ہیں۔ لیکن صاحب الشریعت کے ماسوا جس قدر ملهم اور محدث ہیں گو وہ کیمے بی جناب اللی میں اعلیٰ شان رکھتے ہوں اور خلعت اور مکالمہ الیہ سے سرفراز موں۔ ان کے انکار سے کوئی کافر نہیں بن جاتا۔"

(ماشيه ترياق القلوب ص ١٣٠ روحاني خزائن ص ٣٣٢ ج ١٥)

پس زیاق القلوب کی اس عبارت کو پہلی عبارتوں کے ساتھ المانے سے صاف فاہر ہو جاتا ہے کہ مرزا صاحب مستقل نبوت اور شریعت جدیدہ کے مرق ہیں اور شریعت ان کے نزدیک امرو نمی کا نام ہے۔ جو ان کی وتی ہیں موجود ہے پس جبہ مرزا صاحب نے یہ اصول مقرر کر دیا کہ جو صاحب شریعت ہو اس کا انکار کفر ہے۔ اور باآواز بلند کہہ دیا کہ اپ وعویٰ کا انکار کرنے والے کو کافر کمنا ان ہی نبوں کی شان ہے جو خدا کی طرف سے شریعت اور احکام جدیدہ لے کر آئے ہوں۔ اور چر اپ مکرین اور معتر مین کو کافر کما اور مسلمانوں کے ساتھ ان کے نکاح کو ناجائز قرار ویا اور ایخ مکرین کی نماز جنازہ کو حرام اور ممنوع قرار ویا۔ تو صاف ناجائز قرار ویا اور ایج مکرین کی نماز جنازہ کو حرام اور ممنوع قرار ویا۔ تو صاف ناجر ہو گیا کہ مرزا صاحب نبوت مستقلہ اور شریعت جدیدہ کے مدی ہیں۔ لیکن محض مسلمانوں کو مغالطہ وینے کے لیے علی اور بروزی کے الفاظ گر ہے ہیں النذا مرزا صاحب کے اس قول کے مطابق تمام لاہوری جماعت کافر اور جنمی ہو گی۔ کیونکہ صاحب کے اس قول کے مطابق تمام لاہوری جماعت کافر اور جنمی ہو گی۔ کیونکہ لاہوری جماعت مرزا کو نی نہیں مانتی۔ بلکہ محض مجدد مانتی ہے۔

مرزا صاحب کا یہ وعویٰ صریح آیات قرآئید کے ظاف ہے۔ حق جل شانہ فرماتے ہیں اولم یکفهم انا انزلنا علیک الکتاب یتلی علیهم ان فی ذلک رحمة و ذکر لقوم یومنون یعنی یہ قرآن جو آنخضرت متن المنائی پر نازل کیا گیا۔ قیامت کے لیے کافی ہے اور بس کی اور کتاب کی طرف رجوع کی ضرورت نہیں۔ مرزا کتا ہے کہ قرآن کافی نہیں جب تک وجی اس کے ساتھ شامل نہ ہو۔

حَنْ تَعَالَى جَلْ شَانَهُ قَرَاتَ بِي يَالِيهَا الذين امنوا اطيعو الله و اطيعوا الرسول ان الرسول و اولى الامر منكم فان تنازعتم في شي فردوه الى الله و الرسول ان

کننم تو منون باللّه واليوم الاخر ذلک خيرا واحسن تاويلا (سورة نباء)

مطلب بيه ع كه ال ايمان والو تم پر تين چزوں كى اطاعت واجب ع الله كى اور اس كے رسول متن الله كى اور اولوالا مركى اور اولوالا مرك ساتھ ارشاد ع كه اگر كى وقت تهمارا ولى الامر سے نزاع اور اختلاف ہو جائے تو اس وقت الله اور اس كے رسول كى طرف رجوع كرو ويى قابل اطاعت بير معلوم ہواكہ اولى الامر - يعني غير نبى سے اختلاف ہو تا ہے - خواہ وہ علاء ہوں يا اولياء يا امراء ہوں - مرقام معلق بير على اگرم متن الله المراء ہوں - مرقام مطلق بير - محلوم كى المراء ہوں - مرقام مطلق بير - محلوم كى المراء ہوں - مرقام مطلق بير -

مولوی محمد علی المهوری اپنی تغییر جلد اول کے ۳۵۵ طبع ۳ پر کھتے ہیں کہ "
چونکہ قرآن نے یہ فیصلہ کر دیا ہے کہ اس امت کے اندر بھیشہ کے لیے حقیق مطاغ
ایک مطاع محمد مشتق کا ملک ہوں گے .... اس لیے آپ مشتق کا ہو اس
امت میں کوئی رسول نہیں ہو سکتا۔ اگر کوئی رسول ہو گا تو وہ خود مطاع ہو گا۔ محمد
مشتق کی رسول نہیں رہیں گے اور یہ ظاف قرآن کے ہے۔ پس ختم نبوت پر یہ
آیت فیصلہ کن ہے جب اس کو فان تناز عنم کے ساتھ ملا کر پڑھا جائے اور اب
تاقیامت کوئی رسول قطعا "نہیں آ سکتا۔"

### ۲٠- عموم بعثت كادعوى

میں صرف ، بجاب کے لیے مبعوث نہیں ہوا۔ بلکہ جمال تک دنیا کی آبادی ہے ان سب کی اصلاح کے لیے مامور ہوں۔

(حاشيه مقيقته الوحي ص ١٩٢ روحاني خزائن ص ٢٠٠ ج ٢٢)

## ٢١- آدم خليفته الله عليه السلام مون كادعوى

کھتے ہیں کہ خدا تعالی نے ان کو اس کلام میں آدم علیہ السلام قرار دیا ہے۔ یاادم اسکن انت و روجک المجنة

(اربيين نمير ٣ ص ٢٣ روحاني نوائن ص ١٠٠ ج ١١ اور ازالد الادبام ص ٣٩٥ روحاني نورائن

٣٠٥ ج ٣) من لکھتے ہیں کہ "اس عکیم مطلق نے اس عاجز کا نام آدم اور ظیفتہ اللہ رکھ کر اور انبی جاعل فی الارض خلیفة کی کھلے کھلے طور پر برابین احمد بین اور بثارت دے کر لوگوں کو توجہ ولائی۔ ناکہ اس ظیفتہ اللہ آدم کی اطاعت کریں اور اطاعت کرنے والی جماعت سے باہر نہ رہیں اور ابلیس کی طرح ٹھوکر نہ کھائیں اور من شذ شذ فی النار کی تمدید سے بجیں۔"

۲۲ - ابراجيم عليه السلام مون كادعوى

(اربعین نمبر۳ ص ۳۲ روحانی نزائن ص ۲۱ ج ۱۷)

۱۳۷- نوح علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۳۷- یعقوب علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۵۵- موسیٰ علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۲۹- داؤد علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۲۵- شیف علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۲۸- یوسف علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۲۸- یوسف علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۲۵- اسحاق علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۳۵- یجیٰ علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۳۵- اسملیل علیه السلام ہونے کا دعویٰ

یں آدم ہوں۔ یں شیٹ ہوں۔ یں نوح ہوں۔ یں ابراہیم ہوں۔ یں استاق ہوں۔ یں استعمال ہوں۔ یں استاق ہوں۔ یں استعمال ہوں۔ یں موی استاق ہوں۔ یں استعمال ہوں۔ یں معنی ہوں اور آنخضرت مستفلی کے نام کا مظراتم ہوں۔ یوں معلی طور پر میں محمد اور احمد ہوں۔

(ماشيه حقيقته الوحي ص 27 روحاني خزائن ص 27 ج ٢٢)

## ۳۲ - آخضرت منتفظیم کے ساتھ برابری کا دعویٰ

لین محمد متنافظ اس واسط کو محوظ رکھ کر اور اس میں ہو کر اور اس تام محمد و ایک خطی کا زالہ میں علم محمد و احمد سے موسوم ہو کر میں رسول بھی ہوں اور نی بھی۔ (ایک خطی کا زالہ میں روحانی نزائن میں ۲۱۰ ج ۱۸) بارہا بتلا چکا ہوں کہ بموجب آیت واخرین منهم لما یلحقوابهم بروزی طور پر وی خاتم الانبیاء ہوں۔

اور ضمیمہ حقیقتہ الوی ص ۸۵ و ۸۹ و ۵۹ و ۱۸ میں اکثر ان اوصاف کو اپنے لیے طابت کیا ہے کہ جو آنخضرت مشرکت کیا۔ اوبام میں ایسا ہی کیا۔

حق جل شانہ نے قرآن کریم میں جو آیتیں سید المرسلین سے فلی الم الم کی خوات کے فضائل خاصہ میں نازل فرمائیں۔ یہ قادیان کا دہقان الهام کے ذریعہ اپنے اوپر چہاں کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ان آئیوں کا مصداق میں ہوں۔ جیسے

ا - قل جاء النحق وزهق الباطل ان الباطل كان و هوقا ـ (تذكره ص محمد ٢٣٨ عبر ٣٠)

۲- هوالذی ارسل رسوله باالهدی و دین الحق لیظهره علی الدین کلم (تزکره ۲۵ ـ ۷۵ ـ ۲۳۸ ـ ۲۷۳ ـ ۳۵۳ ـ ۳۸۵ ـ ۳۸۹ ـ ۲۸۹ ـ ۲۸۹ ـ ۷۹۵ ـ

r انااعطیناک الکوثر - (تذکره ۲۷۸ - طع س)

٣- انا فتحنالك فتحا بينا- ليغفرلك الله ماتقدم من ذبنك و

ماتاخر- (تذكره ٩٢-٢٣١- ٢٢٨- ٨٩٢- ٩٩٢- طبع ٣)

۵- وماارسلنك الارحمة اللعالمين- (تذكره ۸۱- ۳۸۵ طبع ۳)

۱- سبحان الذى اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الحرام الى المسجد الاقصى (مرزاكتا عهد مجد اقصى سے مراد منع موعود كى مجد عبد الماميد ۲۱- رومانى فرائن مى ۲۱ج ۱۱)-

۷- دنی فندلی فکان قاب قوسین لوادنی - (تزکره ۱۸ - ۳۲۰ - ۳۲۰ - ۳۹۰ میم ۳)

۸- بریدون ان یطفؤ نور اللّه ( تذکره ص ۱۰۵ ۲۷۷ – ۱۲۳۳ طبع ۳) -

۹- المنشر - لك صدرك ( تذكره ص ١٠٥ - طع ٣)

۱۰ کانخف انک انت الاعلی۔ (تذکره ص ۱۳ ۱۰۵= ۲۷۹۔ ۳۲۳۔ ۱۳۳ طبع ۲)

١١١ كنتم خير امة اخرجت للناس- (تذكره ص ٢٠٨- ٢٢٣ طع ٣-)

١١٠ انى فضلتك على العالمين- (تذكره ص ٩٦ ـ ١٢٥ ـ ٣٥٩ طبع ٣)

اذاجاء نصر الله و الفتح ورایت الناس یدخلون فی دین لله افواجا (تذکره م ۵۰۵ طبع ۳)

١١٠ ورفعة الكذكرك (تذكره ١٩٨- ١٨٩ - ٢٨٩ طبع ١٠)

10- انک علی صراط مستقیم- (تذکره ص ۱۷۸ - ۹۳ - ۱۲۵ - ۳۲۸ - ۳۲۸ - ۳۹۵ - ۳۲۸ - ۳۹۵ - ۳۹۵ - ۳۹۵ - ۳۹۵ - ۳۹۵ - ۳۹۵ -

۱۱- وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين. (تذكره ص ٩٣- ١٩٠ – ٣١٠ – ٣١٨ – ٢٣٤ (عن ٢٠٠ )

اليس الله بكاف عبد ○ - (تذكره ص ٢٥ - ٨٨ - ٩٣ - ٢٣٦ - ١٥٥ - ١٩٥ - ١٩٥٥ - ١٩٥ - ١٩٥ - ١٩٥٥ - ١٩٥٥ - ١٩٥٥ - ١٩٥ - ١٩٥٥ - ١

۱۸ محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء

بينهم (تذكره ص ٩٣ - طبع ٣)

۱۹ ماکان الله ليعفيهم واتت فيهم (تذكره ۳۹ - ۹۲ - ۲۵۳ - ۱۳۳۱ - ۱۳۳۳ - ۱۳۳۹ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳۹ -

۲۰ ولقد لبشت فیکم عمر امن قبله افلا تعقلون (تذکره ۸۹ مر امن قبله افلا تعقلون (تذکره ۸۹ مرد ۲۷۸ طبع ۳)

۲۱ اتخذو امن مقام ابراهیم مصلی- (تذکره س ۱۰۹–۳۲۳ ۱۳۳۰ طع ۲)

۲۲ قل یاایها الکافرون لا اعبد ما تعبدون (تدکره ص ۸۸ طبع ۳)

قل اعوذ برب الفلق من شرما خلق و من شرغا سق اذا وقب
 (تذكره م ۸۲ - طبع ۳)

۳۲- قل هو الله احد الله الصمد لم يلدولم يولد و لم يكن له كفوا احد (تزكره ص ۳۶،۳۹)

۲۵ قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله ویغفر لکم
 ۱۲۵ ۲۲۰ ۲۲۱ طیع ۳)

۲۲- ياسين والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين- (تذكره ص ۲۵۹ طبع ۳)

۲۲- والله يتم نوره (تذكره ص ۲۳۰ طبع ۳)

۲۸ - ثمت کلمة ربکد (تذکره ۷۷ - ۲۵۵ - ۳۱۷ ـ ۳۸۷ - ۱۳۱۱ - ۱۳۳۳ طبع ۳)

وقل انما انا بشر مشلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد (تذكره
 م ٨٩٥ - ٢٢٥ - ٢٧٨ - ٣٣٩ - ٤٣٩ - طبع ٣)

ایها المدثر قم فانذر وربک فکبر - (تذکره م ۵۱ طبع ۳) وغیره وغیره -

بانفاق مفسرین و محدثین قرآن کریم کے آیات ندکور بالا سرور عالم محمد

رسول الله مَتَنْ الله كَ باره مِن نازل موكين - مُر مرزائ قاديان كمتا ب- كه ان آيات مِن جن فضائل كا ذكر كيا كيا ب- ان كامصداق مِن مول-

اے ملمانو! کیا یہ اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ متسٹر شیں کیا۔ اور ازالتہ الاوہام کے م معدد مرد ہوں عرد ازالتہ الاوہام کے م معدد کا میں میں خود مراد ہوں۔ کبرت میں خود مراد ہوں۔ کبرت کلمة تخرج من افواهم ان یقولون الاکذبا۔

اور مرزا صاحب کا یہ وعویٰ ہے کہ میں رحمة للعالمین ہوں وما ارسلناک الارحمة للعالمین اعملوا علٰی مکانتکم انی عامل فسوف تعلمون میرے متعلق مجھ پر تازل ہو کیں۔

( حقيقته الوحي من ٨٦ روحاني نزائن ٨٥ ج ٣٢)

## ٣٣- آنخضرت متنف ملكي سے افضل مونے كا دعوى

له خسف القمر المنيروان لى غسا القمران المشرقان اتنكر

(اعجاز احمدي ص الدروحاني خزائن ١٨٣ ج ١٩)

اس کے لیے (لینی نبی کریم) کے لیے جاند کے خسوف کا نشان ظاہر ہوا اور میرے لیے جاند اور سورج وونوں کا اب کیا تو انکار کرے گا؟

اس شعر میں مرزا صاحب نے ایک تو اپی افضیلت کا وعویٰ کیا۔ اور دو سرے آپ مشتف کی معرزا صاحب نے ایک تو اپی افضیلت کا قرآن کریم میں ذکر ہے اقتربت الساعة و انشق القمر اس لیے کہ اس شعر میں شق قمر کو چاند گر بن ہو افقا۔ چاند کے وہ کلاے مونے سے تعیرکیا بینی آپ کے لیے فقط چاند گر بن ہوا تھا۔ چاند کے وہ کلاے شیں ہوئے۔ اس لیے مرزا صاحب وہ وجہ سے کافر ہوئے۔ نیز مرزا صاحب نے مین ہوئے۔ اس لیے مرزا صاحب دو وجہ سے کافر ہوئے۔ نیز مرزا صاحب نے مرزا صاحب کے قد گولڑدید (خورد میں ۱۲ روحانی خوائن میں ۱۵ روحانی خوائن میں ۱۵ روحانی خوائن میں اسلام میں ۵۲ روحانی خوائن میں اسلام دوحانی خوائن میں اسلام دوحانی خوائن میں اسلام دوحانی خوائن میں اسلام دوحانی خوائن میں دورانی دورانی

٢١ ج ٢١) ميس ايخ نشانات كي تعداد دس لاكه سے زيادہ بتائي۔

کاش کوئی مرزائی ان دس لاکھ میں سے دس ہزار ہی معجزات لکھ کر شائع کر دیتا۔ آکد لوگوں کو معلوم ہو آگد مرزا صاحب کے معجزات کیسے ہیں۔

بندہ ناچیز کی مرتبہ بہ سلسلہ تبلیغ ورعوت قادیان گیا۔ وہاں ان دس لاکھ نشانات کا ذکر تھا۔ کہ آخر دس لاکھ معجزات کمال گئے۔ تو قادیان کے ایک شخف نے بتلایا۔ کہ مرزا صاحب کا کوئی مرید اگر ایک ردید کا بھی منی آرڈر مرزا صاحب کا کوئی مرید اگر ایک ردید کا بھی منی آرڈر مرزا صاحب کا نام بھیجتا تھا۔ تو مرزا صاحب اس کو اپنا معجزہ شار کرتے تھے تو اس حساب سے اگر مریدوں سے دس لاکھ روپیہ ملا ہو۔ تو ان کو دس لاکھ معجزات کما جا سکتا ہے۔

## سس- حضرت آوم اور حضرت نوح سے افضل ہونے کا دعوی

ان الله خلق آدم وجعله سيد او حاكما و امير على كل ذى روح من الانس و الجان كما يفهم من اية اسجدو الادم ثم ازله الشيطان و اخرجه من الجنان و ردالحكومت الى هذا الشعبان و من آدم ذلة و خذى فى هذا الحرب الهوان و ان الحرب سجال للاتقيا مال عندالرحمن فخلق الله المسيح الموعود ليجعل الهذيمة على الشيطان فى آخر الزمان وكان وعدامكتوبا فى القرآن

(عاشيه در حاشيه خطبه الهاميه ص ١٦٣ روحاني فزائن ص ١٣٣ ج ١١)

جس کا مطلب ہے ہے کہ اللہ نے آدم کو پیدا کیا۔ اور بروار اور حاکم اور امیر جرذی روح جن و انس پر بنایا۔ جیسا کہ آیت اسجد والآدم سے سمجھا جا تا ہے۔
پھر حضرت آدم کو شیطان نے پھلایا اور جنت سے نکلوا ویا اور حکومت اس اثر دھا
لینی شیطان کی طرف لوٹائی گئی اور سخت لڑائی میں حضرت آدم کو ذات اور رسوائی نے چھوا اور لڑائی ڈول کھینچنا ہے اور بزرگوں کے لیے مال ہے۔ رحمن کے نزدیک پس اللہ نے پیدا کیا مسیح موعود کو تاکہ فکست دے شیطان کو آخر زمانہ میں اور سے وعدہ قرآن میں لکھا ہوا تھا۔ (معاذ اللہ)

اور خدا تعالی میرے لیے اس کثرت سے نشان دکھلا رہا ہے۔ کہ اگر نوح کے زمانہ میں وہ نشان وکھلائے جاتے تو وہ لوگ غرق نہ ہوتے۔

(تمته حقیقته الوحی م ۱۳۷ روحانی خزائن م ۵۷۵ ج ۲۲)

## ma- اپنی وحی اور الهام کے قرآن کے برابر ہونے کا دعویٰ

مرزائے قادیان کی جمارت اور ویدہ ولیری کا یہ عالم ہے کہ وہ اپنی وہی کو قرآن کریم اور توریت اور انجیل کے برابر سمجھتا ہے۔ چتانچہ بلکھتا ہے۔ "میں خدا تعالیٰ کی تنس برس کی متواتر وہی کو کیو تکر رد کر سکتا ہوں۔ میں اس کی اس پاک وہی پر ایسے ہی ایمان لا تا ہوں۔ جو جھے سے پہلے بازل ہو چکی ہیں۔" (حقیقہ الوی میں ۱۵۰ روحانی ٹرائن می ۱۵۲ ے)

"گریس خدا تعالی کی متم کھا کر کہتا ہوں کہ میں ان الهامات پر اس طرح ایمان لاتا ہوں۔ جیسا کہ قرآن شریف پر اور خدا کی دو سری کتابوں پر۔ اور جس طرح میں قرآن شریف کو قطعی اور بیٹی طور پر خدا کا کلام جائیا ہوں۔ اس طرح اس کلام کو بھی جو میرے پر نازل ہوتا ہے خدا کا کلام یقین کرتا ہوں۔"

( مقيقته الوحي ص ٢١١ روحاني نزائن ٢٢٠ ج ٢٢)

پس جب مرزا صاحب نے اپنی وی کو قرآن اور توریت اور انجیل کے برابر قرار دیا تو پھر قرآن آخری کتاب اللی نہ رہا۔

## ٣٧ - قرآن کی طرح اپنی وحی کے اعجاز کا دعویٰ

مرزا صاحب کا ایک وعویٰ یہ ہے کہ قرآن کی طرح میری وحی بھی صد اعجاز کو پیٹی ہوئی ہے۔ اس لیے مرزا صاحب نے اپنے مخالفین کے مقابلہ اور تحدی کے لیے ایک قصیدہ شائع کیا۔ جس کا نام قصیدہ اعجازیہ رکھا۔ علماء نے اس قصیدہ کے اشعار میں مرزا صاحب کی صرفی اور نحوی اور عروضی غلطیاں شائع کر دیں اور مرزا صاحب اور اکی امت اس کے جواب سے عاجز رہی اور ہے۔

سے مرزائے قادیان کا اپنے لیے دس لاکھ معجزات کا دعویٰ

مرزا قادیان نے آخضرت متن کی معجزات تین بزار قرار دیے بیں۔ (بحد من ۱۷ روحانی فرائن من ۱۵۳ ج ۱۱) اور اپنے معجزات دس لاکھ بتلاتے ہیں۔ (براین احد یہ بجم من ۵۱ روحانی فرائن من ۲۲ ج ۱۱) گویا کہ مرزا صاحب اپنے گمان میں آخضرت متن میں افضل اور برتر ہیں اور گویا کہ سید الانبیاء متن میں آخضت و شان میں قادیان کے اس دہقان سے تین سو سیس درجہ کم ہیں۔ العیاذ باللہ۔

# ٣٨ - تمام انبياكرام عليهم السلام سے افضل ہونے كادعوى

"بلکہ بچ تو یہ ہے کہ اس نے اس قدر معجزات کا دریا رواں کر دیا ہے کہ باسٹناء ہمارے نی مستفل کا جوت اس باسٹناء ہمارے نی مستفل کا جوت اس کا جوت اس کرت کے ساتھ قطعی اور بھنی طور پر محال ہے اور خدا نے اپنی جست پوری کر دی ہے اور اب جائے کوئی قبول کرے یا نہ کرے۔"

(تمته حقيقه الوحي ص ١٣٦ روحاني فزائن ص ٥٤٥ ج ٢٢)

مرزا کا اس عبارت میں آخضرت میں گفترت میں استاء محض مسلمانوں کو وجوکا دینے کے لیے ہے ورنہ پہلے گزر چکا ہے کہ تحفہ گولاویہ کے ص ۱۷ پر مرزا نے آخضرت میں میں ہورات کی تعداد تین ہزار بتلائی ہے اور اپنے معجزات کی تعداد تین ہزار بتلائی ہے اور براہین احمیہ میں ۲۵ کی تعداد تمہ حقیقت الوحی ص ۱۸ میں تین لاکھ بتلائی ہے اور براہین احمیہ میں اس کا محفرت میں دس لاکھ بتلائی ہے جس سے صاف ظاہر ہے کہ عبارت ندکورہ بالا میں آخضرت میں میں دس لاکھ بتلائی ہے جس سے صاف ظاہر ہے کہ عبارت ندکورہ بالا میں آخضرت میں میں دل میں میں اور آخضرت میں اور آخضرت میں میں دروغ کورا حافظ نباشد۔

PP- ميكائيل عليه السلام مون كادعوى

اور دانیال نی نے اپنی کتاب میں میرانام میکائیل رکھا ہے۔

(عاشيه اربعين نمبر ٣ من ٢٣ روحاني خزائن ١١٣ ج ١٤)

#### ۰۷- خدا کابیٹا ہونے کا دعویٰ

انت منی بمنزلة اولادی انت منی بمنزلة ولدی اسمع یاولدی - (ماشید اربین نبر ۴ من ۱۹ روحانی نزائن من ۱۹ روحانی نزائن من ۱۹ مرد بین نبر ۴ میرے بیٹے س- ابٹری من ۴۹ میر)

#### اس- اپنے اندر خدا کے حلول لینی اثر آنے کا دعویٰ

مرزا کو المام ہوا۔ آؤ این کہ خدا تیرے سے اندر اثر آیا۔ (تذکرہ ص ۱۱۱۔ مثلہ کتاب البریہ ص ۸۸ روحانی خزائن ص ۸۸ ج ۱۲)

#### ۳۲۔ خود خدا ہو جانے کا دعویٰ

یہ واقعہ اگرچہ حالت کشف اور الهام کا ہے۔ گر کتاب و سنت اور اجماع امت سے بیہ ثابت ہے کہ انبیاء کرام ملیم السلام کا خواب اور الهام سب قطعی ہو تا ہے۔ اگر انبیاء کا خواب قطعی نہ ہو تا تو محض خواب کی بنا پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اسلیل علیہ السلام کو ذرج کرنا جائز نہ ہو تا۔

خود مرزائے بھی لکھا ان الرويا الانبياءو حيى انبياء كاخواب دى موتى -- (مات البشرى م ١١٠ ماثير ردمانى خزائن م ١٩٠ ج ٤)

یوسف علیہ السلام جب جیل خانہ میں سے تو اس وقت دو قیدیوں نے دو خواب دیکھے اور یوسف علیہ السلام ہے اس کی تعبیروریافت کی۔ یوسف علیہ السلام نے تعبیرویے کے بعد فرمایا۔ قضی الامر الذی فیہ نستفتیان۔ اس کام کا فیملہ ہو گیا۔ جس کی بابت تم دریافت کرتے تھے۔ یعنی جو تعبیر دیدی گئی وہ اٹل فیملہ ہو گیا۔ جس میں کوئی تغیرو تبدل نہیں ہو سکا۔ پس جبکہ نی کی طرف سے کافر کے جواب کی تعبیرائل فیملہ ہے تو خود نی کا خواب اور اس کا الهام کیے اٹل نہ ہو گا۔

#### ١٧٧- صاحب ودكن فيكون " مون كاوعوى

مرزا صاحب (حقیقت الوی م ۱۰۵ روحانی خرائ م ۱۰۸ ج ۲۲) پر تکھتے ہیں کہ اللہ تعالی فرما تا ہے کہ اللہ تعالم کرنا ہے اللہ تعالم کرنا ہے جس کہ بات کا ارادہ کرتا ہے وہ تیرے تھم سے فی الفور ہو جاتی ہے۔

#### ١١٨- جراسور مونے كارعوى

المهام ہوا کہ یک پائے من بوسد و من میگفتم کہ حجراسود منم۔ (عاشہ اربین نبر ۴ می ۱۵ روعانی خزائن ص ۴۳۰ج ۱۷)

#### ۵م۔ بیت اللہ ہونے کا وعویٰ

خدانے اپنے الهامات میں میرا نام بیت اللہ مجی رکھا ہے۔ (عاثیہ اربین نبر ۴ م ۵ روحانی نزائن م ۳۳۵ ج ۱۷)

#### ۲ ۲ میض اور حمل اور ولادت کا دعویٰ

مرزا صاحب کو الهام ہوا۔ یریدون ان یروا طمشک (لینی وہ تیرا حیض دیکھنے کا اراوہ کرتے ہیں) اس الهام کی تشریح خود مرزاکی زبانی اس طرح ہے۔ بابو اللی بخش چاہتا ہے کہ تیرا حیض دیکھے۔ یا کسی بلیدی اور ناپاکی پر اطلاع پائے۔ گر خدا تعالی کجھے اپنے انعامات دکھلائے گا۔ جو متواتر ہوں گے اور تجھ میں حیض نہیں بلکہ وہ بچہ ہو گیا ہے۔ بہنزلہ اطفال اللہ ہے۔

(تمه حقیقته الومی ص ۱۴۳ روحانی خزائن ص ۵۸۱ ج ۲۲)

اس الهام میں مرزا عورت بے اب نعوذ اللہ خدا تعالی مرزا ہے ہم بسری کرتے ہیں اور رجولیت کی طاقت ظاہر کی جاتی ہے۔ جس کو مرزا کے ایک مرید قاضی یار محمد بی۔ او۔ ایل پلیڈر اپنے ٹریک نبر ۳۳ موسوم بہ اسلای قربانی مطوعہ ریاض ہند پریں امر ترمیں لکھتے ہیں کہ "جیسا کہ حضرت مسیح موعود نے ایک موقعہ پر اپئی عالبت یہ ظاہر فرمائی کہ کشف کی حالت آپ پر اس طرح طاری ہوئی کہ مویا کہ آپ عورت ہیں اور اللہ تعالی نے رجولیت کی طاقت کا اظہار فرمایا سجھنے والے کے لیے اشارہ بی اور اللہ تعالی نے رجولیت کی طاقت کا اظہار فرمایا سجھنے والے کے لیے اشارہ کانی ہے" (اس تم کی وساوس یقیعاً" شیطانی ہیں کوئی عاقل بھی خدا کی طرف نعوذ باللہ اس تم کے افعال کو تجویز شیں کر سکتا)۔

مریم کی طرح عینی کی روح جھ میں نفخ کی گئی اور استعارہ کے رنگ میں جھے حالمہ ٹھیرا دیا گیا۔ اور کئی ممینہ کے بعد جو دس ممینہ سے زائد نمیں۔ بذریعہ اس الهام کے جو سب سے آخر براین اجریہ کے حصہ جارم کے ص ۵۵۰۔ میں درج ہے جھے مریم سے عینی بنایا گیا۔ (کئی نوح ص ۲۵ روحانی خزائن ص ۵۰ ج ۱۹) اور پھر مریم کو جو مراد اس عاجز سے ہے دردزہ تند کھجور کی طرف لے اور پھر مریم کو جو مراد اس عاجز سے ہے دردزہ تند کھجور کی طرف لے

آئی۔ (کشتی نوح م ۲۷ روحانی خزائن م ۵۰ ج ۱۹)

مم- كرش مهاراج مونے كا دعوى

(تمه حقیقته الوی من ۸۵ روحانی فزائن من ۵۲۱ ج ۲۲) پر لکھتے ہیں "آربیہ قوم

# کے لوگ کرش کے ظہور کا ان ونوں میں انتظار کرتے ہیں وہ کرش میں ہی ہوں۔" ۵۰۔ آربوں کے بادشاہ ہونے کا وعویٰ

''اور بیہ وعویٰ صرف میری طرف سے نہیں۔ بلکہ خدا نے بار بار میرے پر ظاہر کیا ہے۔ کہ جو کرشن آخری زمانہ میں ظاہر ہونے والا تھا۔ وہ تو ہی ہے آریوں کا باوشاہ۔'' (تنہ حقیقتہ الومی ۸۵ رومانی خزائن ص ۵۲۲ ج ۲۲)

اور بادشاہت سے مرزا صاحب کے نزدیک روحانی بادشاہت مراد ہے۔ اس لیے ظاہری بادشاہت کا تو نام و نشان نہ تھا۔

مرزا صاحب نے جو کرش مہاراج ہونے کا یا آریوں کا بادشاہ ہونے کا وعویٰ کیا ہے جمیں اس وعوے سے کوئی بحث نہیں وہ جانیں اور ہندو جانیں۔ چاہے وہ اس وعویٰ کو تسلیم کریں یا اس کی تروید کریں۔ ہم تو صرف اتنا ہی کتے ہیں کہ کیا مرزا صاحب کے نزدیک حضرت عیلی اور کرش مہاراج بیک جان اور دو قالب شخے۔ نیز مرزا صاحب کو چاہیے تھا کہ کرش مہاراج ہونے کا دعویٰ کرنے سے پہلے مسلمانوں کی ان کتابوں کا مطالعہ کرتے جو ہندوؤں کے او تار کرش کے حالات اور صفات اور عادات کے متعلق لکھی گئی ہیں پھر آگر وہ اپنی ذات میں مشرکین کے مفات اور اخلاق پاتے تو ان کو یہ حق تھا کہ وہ کرش مہاراج ہونے کا وعویٰ کریں۔

کا وعویٰ کریں۔

حق تو یہ ہے کہ اس فتم کے وعاوی سے مرزا صاحب کی اندرونی حقیقت خوب واضح ہو جاتی ہے۔ شیخ سعدی نے کیا خوب فرمایا ہے۔ خیالات ناوان خلوت نشیں بہم بر کند عاقبت کفر و دین

ناظرین کرام نے مرزائے قادیاں کے دعادی پڑھ لیے ہیں جن سے صاف داضح ہے کہ مرزا کا مقصود سوائے اس کے کچھ نہیں کہ تمام دنیا کے پیٹیواؤں کے فضائل اور کمالات اپنے لیے ٹابت کرے اور تمام انبیاء سابقین طیم السلام اور تمام اولین و آخرین پر اپنی برتری ثابت کرے اور ہر فرقد کا پیشوا اور گرو بن جائے۔ مسلمانوں کے لیے آخضرت مشکر کا جائے۔ مسلمانوں کے لیے آخضرت مشکر کا جوئی گیا اور بیوائی کے اور بیرائیوں کے کا دعویٰ کیا اور بیرائیوں کے لیے عیسیٰ علیہ السلام ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور ہندوؤں کے لیے کرش ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور ہندوؤں کے لیے کرش ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور ہندوؤں کے لیے کرش ہونے کا دعویٰ کیا۔ کیا۔ تاکہ ہندو بھی میرے سے علیمدہ نہ ہو سکیں۔ جس مخص نے قادیانی کی کا بیں دیکھی ہیں۔ اس پر بیہ بات روز روش کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اس کی ساری تفنیفات اپنی سمل آمیز دعوؤں اور انبیاء کرام ملیم السلام کی تنقیص اور تو ہین سے بحری بڑی ہیں۔ جن سے مرذاکی اندرونی حقیقت واضح ہو جاتی ہے۔

#### مرزاکے بیہ دعاوی مسروقہ ہیں

اب ہم یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ مرزا کے یہ تمام دعاوی سابق مدعیان نبوت و مهدویت اور مسیحت سے مسروق ہیں۔

مرزا صاحب ہے پہلے تیرہ صدی کے اندر بہت ہے معان نبوت اور معان مسجیت اور مدعیان مہدویت گزرے ہیں۔ جن کا مفصل ذکر کتاب آئمہ تلبیس مصنفہ مولانا ابوالقاسم ولاوری مرحوم بیل موجود ہے۔ فاضل مرحوم نے پانسو صغیہ ہے زائد کی ایک کتاب لکھی ہے۔ جس بیل تیرہ صدی کے مدعیان نبوت اور مدعیان مہدویت کا مفصل حال لکھا ہے جس بیل فاضل مرحوم نے یہ خابت کیا ہے کہ مرزائے قادیاتی نے جس قدر بھی دعویٰ کئے ہیں۔ وہ سب لفظ بلفظ گزشتہ معان نبوت و مہدویت و مسجیت ہے مروق ہیں لیعنی چرائے گئے ہیں اور مرزا صاحب کے دعویٰ گزشتہ کذابین اور مفترین کے باطل دعووٰں کا نجو ٹر ہیں۔ پس اگر مرزا صاحب کے دعووٰں میں کوئی تاویل ہو سکتی ہو گئی مرزا صاحب کے دعووٰں میں کوئی تاویل ہو سکتی ہو تتی ہو اسے مرزا صاحب کے دعووٰں میں کوئی تاویل ہو سکتی ہے تو گزشتہ مدعیان میں کبی ہو سکتی ہو سکتی ہو سکتی ہو سکتی ہو سکتی ہے " تشابہت قلوبھم" سب اہل باطل کے دل طبخ جاتے ہیں۔

هيحت

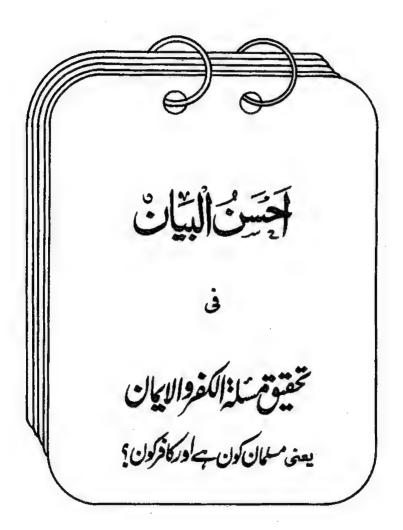
ملمانوں کو چاہیے کہ ایسے چوروں اور ایمان کے رہزنوں سے اپنے

ایمان کی دولت کو بچا کر رکیس که مبادا کوئی ریزن اس لازوال دولت کو اچک کرند لے جائے۔

> اے با اہلیں آدم روے ہست پی برویے نثایہ داد دست

واخر دعوانا ان الحمد للهرب العالمين و صلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا و مولانا محمد و على اله و اصحابه اجمعين و علينا معهم يالرحم الراحمين.

بندهٔ ناچیز محد اوریس کان اللہ لہ ۲۰ رمضان السبارک یوم دو شنبہ ۱۳۸۲اہ



#### بهم الله الرحن الرحيم

ید ایک بیان ہے اسلام کے بنیادی مسئلہ کفرو ایمان پر جے حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندهلوی سلمہ اللہ و مد ظلم نے ماہ محرم ساعده میں پاید بھیل کو پہنچایا ے۔ اس بیان کا عربی تام بے احسن البیان فی تحقیق مسئلة الكفر و الایمان- آج کل کے عوام بلکہ خواص تعلیم یافتہ عربی نام سے غیرمانوس ہونے ک وجہ سے کتاب کے اندرونی مسائل کو اول نظر میں معلوم نہیں کر سکتے۔ اس با پر موجوده ارباب تصنیف و تالیف اور مخالفین اسلام عموما" ناموں میں جدت اور اردو زبان اسلام استعال كرتے بيں۔ مثلاً وو اسلام۔ وو قرآن قرآني فيلے! ان عاموں كو د کھ کر لوگ خواہ کواہ پڑھنے اور مطالعہ کی طرف مائل ہوتے ہیں۔ اس لیے بیا عاجز بھی عموما" عربی کے نام کے ساتھ ساتھ ایک اردو نام تجویز کر دیا کر تا ہے۔ چنانچہ اس رسالہ كا نام بم في وضع كيا ب "مسلمان كون ب اور كافركون؟" علاوہ ازيں چو تکه اس کتاب میں ایمان- کفر- الحاو ، زندقه- نفاق وغیره کی تعریفات اور احکام تفصیل کے ساتھ ورج ہیں اس لیے بید کتاب اس نام کی وجہ سے اسم بامسی ہو گئی ہے۔ حضرت مولانا مركلہ نے اس بيان ميں ٥٥ كتابوں سے عبارتيں اور حوالے نقل فرمائے ہیں۔ اس کے پڑھنے سے آپ کو وہ معلومات حاصل ہوں گے جو تفاسیرو احاویث کی مفخیم کتابوں کے بعد علاء کو نبھی مشکل سے وستیاب ہوتے ہیں۔ پھر کتابوں کی ورق مروانی کے علاوہ حضرت مصنف مد ظلہ نے مجع الاسلام حضرت مولانا محمد انور شاه صاحب قدس الله سره اور حكيم الامت حضرت مولانا شأه اشرف على صاحب تفانوی اور دیگر اکابر علاء الل سنت و الجماعت کے علوم و معارف کو سل ار دو عبارت میں مرتب فرما کر ملت مسلمہ پاکتانیہ پر احسان عظیم فرمایا ہے۔ (مفرت مولانا مفتی) محمر عبدالله غفرله (ملتانی)

#### بىم الله الرحن الرحيم

# ایمان و کفراور ان کے احکام و تعریفات

## ایمان اور اسلام کی تعریف

(۱) لفظ ایمان امن اور امانت سے مشتق ہے۔ افت میں ایمان ایمی خبر کی تقدیق کو کہتے ہیں کہ ایمان ایمی خبر کی تقدیق کو کہتے ہیں کہ جس خبر کی امانت اور صداقت کے بھردسہ اور اعماد پر اس کو تشلیم کرلیا ہو۔

مثلاً اگر کوئی مخص طلوع آفاب کی خبردے تو اس کے جواب میں صدفنا اور سلمنا (یعی ہم اس خبری تقدیق کرتے ہیں) کما جا سکتا ہے۔ لیکن امنا نہیں کما جا سکتا۔ اس لیے کہ طلوع سمس محسوس اور مشاہد ہے ایمان کا اطلاق لغت میں غائب اور غیر محسوس چیزوں کی تقدیق کے لیے بولا جاتا ہے۔ محسوس اور مشاہد چیزوں کے مانے کو مطلق تقدیق کہیں ہے محرا کھان نہ کہیں گے۔

اور اصطلاح شریعت میں انبیاء کرام ملیم السلام کے اعتاد اور بھردسہ احکام غداوندی اور غیب کی خبروں کی تقدیق کو ایمان کہتے ہیں۔ مثلاً فرشتوں کو بغیر دکھیے محض نبی اور رسول کے اعتاد پر مانے کا نام ایمان ہے اور مرتے وقت فرشتوں کو اپنی آنکھ سے دیکھ کر مانتا ہے ایمان خمیں۔ یہ مانتا اپنے مشاہدہ پر جنی ہے نبی کریم کے اعتاد اور بھروسہ پر نہیں۔

#### اسلام

اسلام۔ لغت میں اطاعت اور فرہانبرداری کا نام ہے یا بالفاظ دیگر اپنے کو کسی کے حوالہ اور سپرد کروینے کا نام اسلام ہے اور اصطلاح شریعت میں نبی برخل کے تھم کے مطابق اللہ تعالی کی اطاعت اور فرہابرداری کا نام اسلام ہے۔ اپنی رائے اور خیال کے مطابق اللہ کی اطاعت کرنا شریعت کے نزدیک یہ اسلام نہیں

بلکه کفرہے۔

#### ع کفراست دریں ندہب خود بنی و خود رائی

بادشاہ اور حکومت کی اطاعت اور وفاداری وہی معتبر ہے کہ جو احکام و وزرات کے ماتحت ہو۔ احکام و وزرات کو واجب العل نہ سمجھنا یہ حکومت سے بغاوت ہے اور اگر بایں ہمہ حکومت کی وفاداری کا دعوی کرے تو عقلاء کے نزدیک وہ دعوی جمالت اور مماثت ہے۔

قال تعالى فلا وربك لايومنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لايجد وافى انفسهم حرجا مما قضيت و يسلموا تسليما-

رجہ = قتم ہے تیرے پروردگار کی بید لوگ.... نیس مومن ہو سکتے جب تک آپ کو اپنے اختلاف میں حاکم اور منصف نہ بتائیں اور پر آپ کے فیملہ کے بعد ول میں کمی قتم کی تنگی اور انتباض نہ پائیں اور ول و جان سے آپ کے فیملہ کو تنلیم کرلیں۔

ورنہ اگر زبان سے تو آپ کو حاکم اور منصف مانا مکر دل میں آپ کے فیصلہ سے تنظی ا نقباض پایا تو یہ لوگ مومن نہیں بلکہ منافق ہیں اور قابل کردن زدنی ہیں۔

اس آیت کی تغییر میں امام جعفر صادق سے منقول ہے۔

قال لوان قوما عبد والله تعالى و اقامو الصلاة واتوا الزكوة و صاموا رمضان و حجوا البيت ثم قالوا لشى صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم الاصنع خلاف ما صنع اووجدوا فى اتفسهم حرجالكانوا مشركين ثم تلاهذه الاية

ترجمہ = امام جعفر صادق نے فرمایا کہ اگر کوئی قوم اللہ کی عبادت کرے اور نماز اور روزہ اور جج اور زکوۃ سب ادا کرے۔ مگر کسی قعل کے متعلق جو حضور منے کیا ہو' یہ کئے کہ آپ نے یہ کام کیوں کیا یا اس کے

ظاف کوں نہ کیا یا آپ کے کی تھم سے قلب میں نگل اور ا نتباض کو محسوس کیا۔ توبد لوگ باوجود نماز اور روزہ کے کافر اور مشرک کے تھم میں ہیں اور اس کے بعد بیہ آیت تلاوت فرمائی۔

(روح المعاني صغه ٢٥ جله ۵)

فيخ الاسلام رحمه الله تعالى شرح بخارى مين لكهيت بين-

ایمان ورافت همین گرویدن ودر شرع مخصوص است بگرویدن آنچه بینیم خدا مین از در خدا آورده و به بندگان رسانیده از امرو ننی و جز شنابه و جز آن الی ان قال و با لجمله حقیقت ایمان و بدارامن از عذاب ابدی و نجات اخردی بهیس نقدیق پنیمراست یعنی نقدیق رسالت و یکه صفت ول است همین گردوین پذیر فتن بدل آنچه از خدا آورده و رسانیده که لازم د یه تنایم است همین گردن وارن و سپرون خود را بحکم به نقدیق همین راست گودا نشن پنیمریا راست گردن وارن و سپرون خود را بحکم به نقدیق همین راست گودا نشن پنیمریا راست وا نشن رسالت و ی چه مجرو این محرفت و یقین بدل قبول و تسلیم فائده نه کند به از ایل محرو عناو بودند که باوجود معرفت صدق پنیمر نیم میخوات و دریافت علامات که کتب سابقه بدان مملود مشون بوده براه حجود و انکار می رفتد الذین از ناهم الکتاب یعرفونه کما یعرفون ابناء هم و ان فریقامنهم لیکتمون الحق و هم یعلمون و حجد و ابها و اسنیقنتها انفسهم ظلما و علوا دالی ان قال و یعلمون و حجد و ابها و اسنیقنتها انفسهم ظلما و علوا دالی ان قال و سیم میمون و حجد و ابها و اسنیقنتها انفسهم ظلما و علوا دالی ان قال و سیم میمان و حجد و ابها و اسنیقنتها انفسهم ظلما و علوا دالی ان قال و

اسلام در افت معنی انتیاد و فرمانبرداری و تسلیم شدن مرتهم کے را بے مرکثی و اعراض درو شرع محصوص است بانتیا دو اطاعت احکام و بجا آورون آنچه پنیمبربدال خبرواده از فرائض دارکان- پس اسلام نام ظاہر اعمال است و ایمان نام باطن اعتقاد (الخ شرح فاری بخاری صفح ۵۱ جلدا)

تنبيهم

اس عبارت سے بیہ امر بھی واضح ہو گیا کہ خدا اور رسول پر ایمان لانے کا مطلب یہ نہیں کہ نقظ زبان سے خدا کی

الوہیت اور نی کی نبوت کا اقرار کرلیا جائے۔ بلکہ ایمان کے معنی بے چون دچرا اور بے دغد غد اور بے دفر غد اور اور کی اور بے دغد غد اور اس کی شریعت کو واجب العلی نہ سجھتا ہے ایسا ہے کہ عکومت اور بادشاہت کو تو تسلیم کرے اور اس کے دستور و آئین کو واجب العلی نہ سجھے کیا عقلا کے نزدیک ہے کھلا ہوا شخر نہیں؟

#### كفركي تعريف

کفر شریعت میں ایمان کی ضد ہے۔ اللہ تعالی کے مکموں کو نمی کے بھروسہ اور اعتاد پر بے چون و چرا تسلیم کرنے کا نام ایمان ہے۔

اور الله تعالی کی کمی ایک بات کو نہ مانا کہ جو ہم کو قطعی اور بھٹی طور پر
آخضرت مشرفہ کہ فرایعہ سے پنجی ہے۔ ایمی چیز کو نہ مانے کا نام کفر ہے۔
قطعی اور بھٹی کی قید اس لیے لگائی کہ دین کے احکام ہم تک دو طریق سے پنچے ہیں
ایک بطریق تواتر اور ایک بطریق خرواحد۔ تواتر اس کو کہتے ہیں کہ جو چیز نی اکرم
مشرفہ کھٹی ہے ہم تک علی الاتصال اور مسلسل ہم تک پنجی ہے اور عمد نبوت سے
کے کر اس وقت تک نسا بعد نسل ہر زمانہ کے مسلمان اس کو نقل کرتے چلے آ
رہے ہیں۔ ایسی شے قطعی اور بھٹی ہے جس میں اخمال خطا اور نسیان کا نمیں۔ ایسے
قطعی اور بھٹی اور متواتر امور کا انکار کفر ہے 'اور جو امور خرواحد سے ثابت ہوں
ان کا انکار کفر نہیں۔

#### متواترات میں تاویل بھی گفرہے

جس طرح دین کے کسی علم قطعی اور متواتر کا صریح انکار کفر ہے۔ اسی طرح قطعی امور کی تاویل طرح قطعیات اور متواتر ات میں تاویل کرتا بھی کفر ہے کیونکہ قطعی امور کی تاویل بھی انکار کے علم میں ہے مثلاً جس طرح نماز اور روزہ کا صریح انکار کفر ہے۔اسی طرح نماز اور روزہ میں ایسی تاویل کرتا جو امت محمد سے اجماعی معنی اور اجماعی عقیدہ کے خلاف ہو وہ بھی کفر ہے اور اس فتم کے تاویلی کفر کو اصطلاح شریعت میں

الحاد اور زندقہ کتے ہیں (جس کو ہم عقریب بیان کریں گے)

تادیل وہاں مسموع ہے جہاں کوئی اشتباہ ہو اور جو امور قطعی اور صاف اور روز روشن کی طرح واضح ہوں ان میں تاویل کرنا۔ انکار کے متراوف ہے۔

# ضروریات دین کی تعریف

ضروریات دین اصطلاح شریعت میں انہیں امور کو کھا جاتا ہے کہ جو آنخضرت مستر الملائی ہے بطریق تواتر ٹابت ہوں اور عام طور پر مسلمان ان امور کو جانتے ہوں۔ ایمان اور اسلام کے لیے ان امور کا تشکیم کرنا لازم اور ضروری ہے۔

# توار مرزاغلام احركے نزديك بھى جحت ہے

مرزا صاحب (ازالہ ادہام کے من ۵۵۱ روحانی خزائن ۳۹۹ ج ۳) پر لکھتے ہیں کہ تواتر کی جو بات ہے وہ غلط نہیں ٹھرائی جا سکتی۔ اور تواتر اگر غیر قوموں کا بھی ہو تو وہ بھی قبول کیا جائے گا۔

# اسلام میں ختم نبوت کاعقیدہ متواتر ہے

ختم نبوت کا عقیدہ۔ ضروریات دین ادر متواترات اسلام میں ہے جو قرآن کریم اور حدیث متواتر اور اجماع امت سے عابت ہے اور سلا البعد نسلٍ اور قرنا" بعد عمر برزمانہ میں نقل ہو تا چلا آیا ہے۔

# امت محديد ميں سب سے بملا اجماع مدعی نبوت كے قتل ير موا

اسود عنی نے حضور کے زمانہ میں نبوت کا دعوی کیا اور حضور کے تھم سے قل کیا گیا۔ میلم کذاب نے نبی کریم علیہ العلوۃ و السلیم ہی کے زمانہ میں نبوت کا دعوی کیا۔ صدیق اکبر کے زمانہ خلافت میں تمام صحابہ کے انفاق سے مارا میں اور اس طرح دیگر معیان نبوت کا قلع قمع کیا گیا۔ اس کے بعید ہر زمانہ میں

اسلامی حکومت نے ہراس محض کو سزائے موت دی جس نے نبوت کا دعوی کیا۔
اور جس طرح تواتر کا ماننا ضروری ہے اس طرح اجماع کا ماننا بھی ضروری ہے ورنہ
اگر اجماع کا اعتبار نہ کیا جائے تو دین ہر کس و ناکس کے ہاتھ میں ایک کھلونا بن
جائے۔ جس قانون کی بنا کسی اجماعی اور اتفاقی اصول پر نہ ہو اس قانون کی کوئی
حقیقت نہیں۔ محض لفظ بی ہیں جس خود غرض کا بی جائے گا وہ قانون کے الفاظ میں
اینے حسب منشا آویل کرلے گا۔

ای طرح دین بھی اگر اجماعی اصول پر بغی نہ ہو تو وہ وین۔ دین کملانے کا مستحق نہیں محض ایک بازیچہ اطفال اور مطحکہ خیز چیز ہے جس ہمض کا ہی چاہتا ہے اس کو دین بنالیتا ہے۔ اس طرح پوری امت کا دین کیساں نہ ہو گا۔ بلکہ ہرایک کا دین علیحدہ علیحدہ ہوگا۔

#### اجماع مرزا صاحب کے نزدیک بھی جمت ہے

مرزا صاحب اپنی کتاب (ایام الطع می ۹۷ رومانی نزائن می ۲۲۳ ج ۱۳) پیس لکھتے ہیں۔ کہ "وہ امور جو اہل سنت کی اجماعی رائے سے اسلام کملاتے ہیں۔ ان سب کا ماننا فرض ہے" ایک دو سرمی کتاب (انجام آتم می ۱۳۳ رومانی نزائن می ۱۳۳ جی ایک دو سرمی کتاب (انجام آتم می ۱۳۳ کے زیادتی کرے اس پر اللہ کی لعنت اور طائیکہ کی لعنت یا اس میں کمی کرے یا کسی عقیدة اجماعیہ کا انکار کرے۔ اس پر اللہ کی لعنت اور تمام آدمیوں کی لعنت یہ میرا اعتقاد ہے۔

## ایمان اور کفرمیں وجود اور عدم کے اعتبار سے فرق

ایمان اور کفر کی تعریف سے یہ امرواضح ہوگیا کہ ایمان کے وجود اور تحقق کے لیے ان تمام احکام کی تقدیق ضروری ہے جن کا تھم نبوی ہونا قطعا ً و یقیناً " ثابت ہوگیا۔ ان سب کو قبول اور تسلیم کرنے کا نام ایمان اور اسلام ہے۔ اور کفرکے لیے بیہ ضروری نہیں کہ تمام احکام شریعت کا انکار کرے ایک تھم قطعی کا انکار بھی کفرکے تحقق کے لیے کافی ہے۔ قال تعالی ياايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان الدلكم عدومبين-

ترجمہ = اے ایمان والو اسلام میں پورے واخل ہو جاؤ اور شیطان کی پیروی نہ کرد۔ وہ تمهارا کھلا وشمن ہے۔

لیعنی اسلام کے تمام احکام کو مانو۔ بعض احکام اسلامیہ کو ماننا اور بعض کو نہ ماننا بہ شیطان کی پیروی ہے۔

افتؤمنون ببعض الكتاب و تكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الاخزى في الحياة الدنيا و يوم القيامة يردون الى اشدالعذاب وما الله بغافل عما تعملون- (سوره بتره ركوع ١٠)

است المعالم المنت ہو اجھن کتاب اور نہیں مانتے بھن کو۔ سو کوئی سزا نہیں انتے ہو کی اللہ اور نہیں مانتے بھن کو۔ سو کوئی سزا نہیں اس کی جو تم میں یہ کام کرتا ہے مگر رسوائی۔ ونیا کی زندگی میں اور قیامت کے ون پنچائے جائیں گے سخت سے سخت عذاب میں۔ اور اللہ بے خرنہیں تمہارے کاموں ہے۔

وقاتلوا الذين لايومنون بالله ولا باليوم الاخر ولايحرمون ماحرم الله و رسوله ولا يدينون دين الحق من الذين او توا الكتاب حتى يعطو الجزية عن يدوهم صاغرون (١٩٠٥، قه ركوع ٣)

ترجمہ = الرو ان لوگوں سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور آخرت کے
دن پر اور نہ حرام جانتے ہیں اس کو جس کو حرام کیا اللہ نے اوراس کے
رسول نے اور نہ تبول کرتے ہیں دین سچا۔ ان لوگوں میں سے جو اہل
کتاب ہیں۔ یمان تک کہ وہ جزیہ دیں اپنے ہاتھ سے ذلیل ہو کر۔

افكلما جاءكم رسول بما لاتهوى انفسكم استكبر تم ففريقا كذبتمو فريقا تقتلون وقالو قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلا مايؤمنون ترجمہ = پر بھلاکیا جب پاس لایا کوئی رسول وہ تھم جو نہ بھایا۔ تمارے بی کو تو تم تکبر کرنے گئے۔ پھر ایک جماعت کو جھٹلایا۔ اور ایک جماعت کی تم نے تش کر دیا۔ اور کتے ہیں کہ ہمارے ولوں پر غلاف ہے بلکہ لعنت کی ہے اللہ نے ان کے کفر کے سبب سو بہت کم ایمان لاتے ہیں۔
ان الذین یکفرون باللّہ ورسلہ و یقولون نومن ببعض و نکفر ببعض و نکفر ببعض و یریدون ان پنخذوابین ذلک سبیلا اولئک ہم الکافرون ببعض و عداو اعتدنا للکافرین عذابا مھینا والذین آمنوا باللّہ ورسلہ و لم یفر قوابین احد منهم اولئک سوف یوینهم اجور هم وکان اللّه عفور ارحیما۔

ترجمہ = جو لوگ محر ہیں اللہ سے اور اس کے رسولوں سے اور چاہتے
ہیں کہ فرق نکالیں اللہ میں اور اس کے رسولوں میں اور کہتے ہیں ہم
مانتے ہیں ،حضوں کو اور نہیں مانتے ،حضوں کو۔ اور چاہتے ہیں کہ نکالیں
اس کے بیج میں ایک راہ ایسے لوگ وہی ہیں اصل کافر ' اور ہم نے تیار
کر رکھا ہے کافروں کے واسطے ذات کا عذاب۔ اور جو لوگ ایمان لائے
اللہ پر اور اس کے رسولوں پر اور جدا نہ کیا ان میں سے کی کو ان کو جلد
دے گاان کے ثواب ' اور اللہ ہے بخشے والا مریان۔

امام ربانی مجدد الف اف قدس سرہ فراتے ہیں کہ فلاسفہ یونان ہو کہ سموات اور کواکب کے فناء اور فساد کے قائل نہیں وہ قطعا کافر ہیں۔ جیسا کہ امام غزالی نے اپنے رسائل میں اس کی تصریح کی ہے اس لیے کہ یہ لوگ نصوص تعدیہ اور اجماع انبیاء کرام ملیم السلام کے مکر ہیں۔

(۱) کما قال تعالی اذا الشمس کورت و اذالنجوم انکدرت ترجمہ = جبکہ سورج لپیٹ ویا جائے گا اور ستارے بے نور ہو جائیں گے۔

(٢) اذاالسماءانشقت ترجمه = جبكه آسان يهث جائ كا-

#### (r) وفتحت السماء فكانت ابوابا

ترجمہ = جبکہ آسان کھل جائے گا اور اس میں دروازے ہی دروازے ہو جائیں گے۔

نميد انند كه مجرو تفوه بكلمه شمادت در اسلام كافى نسيت تفديق جميع ماعلم مجيد الدين بالطرورة بايد- (كوبات صفر ٣٢٣ جلد)

ترجمہ = نمیں جانے کہ محض کلمہ شمادت زبان سے پڑھ لینا مسلمان ہونے کے لیے کافی نمیں۔ مسلمان ہونے کے لیے ان تمام امور کی تقدیق لازی اور ضروری ہے کہ جن کا وین سے ہونا قطعی طور پر جابت ہو گیا ہو۔

البتہ جن امور کا ظنی طور پر وین سے ہونا ثابت ہو ان کے انکار سے کفر کے درجہ تک نہیں پنچا۔

# ايمان بالله اور ايمان بالرسول كالمطلب

ایمان باللہ اور ایمان بالرسول کا فقط بیہ مطلب نہیں کہ حق تعالی کی الوہیت اور آخضرت مسئی کی نبوت و رسالت کو مانے اور اللہ تعالی کو خدا اور آخضرت مسئی کی نبوت و رسالت کو مانے اور اللہ تعالی کو خدا اور آخضرت کو نبی اور رسول مانے بلکہ مطلب بیہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کی تمام کو مان اور ان کے کسی حکم کو نہا یا اس پر نکتہ چینی کرنا۔ بیر ایمان نہیں۔ بلکہ استہزاء اور تسخر ہے۔ حکومت کو مانیا یا اس پر نکتہ چینی کرنا۔ بیر ایمان نہیں۔ بلکہ استہزاء اور تسخر ہے۔ حکومت کو مانیا یا مطلب ہی بیر ہے کہ اس کے احکام اور قوانین کو تسلیم کرے اور ان کو قابل اطاعت اور واجب العل سمجھے۔ محض ذات کا مانیا کوئی مانیا نہیں۔ اصل مانیا حکم کا مانیا ہے۔

#### ونیامیں سب سے پہلا کفر

ونیا میں سب سے پہلا کفر البیس کا ہے جس نے تھم خداوندی کو خلاف حکمت اور خلاف مصلحت قرار دیا۔ حق تعالی نے جب فرشتوں کو یہ تھم دیا کہ آدم علیہ السلام کو سجدہ کریں تو سب سجدہ میں گر پڑے۔ گر اہلیس نے خدا تعالی کے اس تھم پر بیہ اعتراض کیا۔

اناخيرمنه خلقتني من نارو خلقته من طين

ترجمہ = میں آدم سے بہتر ہوں آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا۔۔ اور آگ مٹی سے بہتر ہے اس لیے بہتر کو کمتر کے لیے سجدہ کا تھم مناسب نہیں۔

البیس حق تعالی کی توحید اور ربوبیت اور خانقیت کا محرنه تھا بلکہ حق تعالی کے ایک تحکم کو خلاف حکمت سجھتا تھا اس لیے وہ کافر کردانا گیا۔ البی و استکبروکان من الکافرین اور ہمیشہ کے لیے ملعون و مطرود اور مرجوم اور مردود بنا کربارگاہ خدادندی سے نکال باہر کیا گیا۔

معلوم ہواکہ تھم خداوندی پر اعتراض کرنا اور اس کو خلاف تھت اور فیر مناسب تصور کرنا ہے بھی کفر ہے۔ خدا وحدہ لاشریک لہ ہونے کا مطلب ہے ہے کہ نہ ذات و صفات میں کوئی اس کا شریک اور سیم ہے اور نہ اس کے تھم میں کوئی اس کا شریک اور سیم ہے۔ ونیا میں سب سے پہلا کافر اور مشرک اعظم شیطان ہے جس نے اپنے ذعم فاسد اور خیال کاسد کو خداوند ذوالجلال کے تھم کے برابر نہیں۔ بلکہ اس سے بہتر سمجھا۔

شیطان نے نہ خدا کی محذیب کی اور نہ اس کی وحدانیت کا انکار کیا اور نہ حضرت آدم کی خلافت اور نہوت کا انکار کیا اور نہ حضرت آدم کی خلافت اور نبوت کا انکار کیا صرف ایک تھم خداوندی پر اعتراض کرنے کی وجہ سے کافر اور ہمیشہ کے لیے ملعون اور مردود بنایا۔ فاخر ج فانک من الصاغرین وان علیک لعنتی الی یوم الدین۔

فائده

شیطان نے فظ کفر ہی نہیں کیا۔ بلکہ حماقت بھی کی کہ بے دلیل آگ کے منی سے بہتر ہونے کا وعوی کیا۔ شیطان کے پاس کوئی دلیل نہیں کہ جس سے وہ

آگ كا منى سے بمتر ہونا فابت كر سكے۔ بلكہ منى كے بمتر ہونے كے ولائل بمت بيں۔

ا۔ زمین تمام خیرات و برکات اور تمام ارزاق اور اقوات اور تمام فواکد اور شمرات کا منع اور سرچشمہ ہے جس پر تمام عالم کی حیات موقوف ہے۔

۲۔ زین بی تمام زندول اور مردول کا ماوی اور مسکن ہے۔ زندہ اس پر زندگی بسر کرتے ہیں اور مردے اس میں وفن ہوتے ہیں۔

س۔ عضر ترابی کی ہر انسان اور حیوان کو ہر دفت ضرورت ہے۔ عضر ناری کی بھی ضرورت پیش آتی ہے۔

س۔ آگ بالطبع مفد اور مملک ہے اور زمین نہ مملک ہے اور نہ محرق بلکہ محافظ ہے۔

۵۔ آگ کی طبیعت میں مخفت اور حدت ہے اور تپش ہے اور زمین کی طبیعت میں سکون اور و قار اور ر زانت ہے۔

علاوہ ازیں حق جل شانہ مالک مطلق اور خالق مطلق ہیں۔ جس طرح کا نکات کا وجود اس کا رہین منت ہے۔ اس طرح کا نکات کی فضیلت بھی اس کی مشیت کے تالج ہے۔ جس کو چاہیں افضل بنائیں اور جس کو چاہیں مفعول بنائیں۔ جس کو چاہیں ماجد بنائیں اور جس کو چاہیں مجود بنائیں۔

کراز هرهٔ آنکه از بیم نو کشاید زبان جزبه رسلیم نو زبان آذه کردن باقرار نو نیگیش علت از کار نو

لایسئل عمایفعل و هم یسئلون اور جس کا وجود بھی اپنا نمیں وہ سوال کیے کر سکتا ہے۔ الله (الله کے فرشتے) جانتے تھے کہ ہم نور سے پیدا کے گئے اور ہر لحمد اور ہر لحمد سائس کی طرح الله کی تشیع و تحمید اور نقذیس و تجمید ہم سے جاری ہے۔ اور آدم مٹی سے پیدا ہوئے اور ان کی اولاو زمین میں فساد ہی

پھیلائے گی۔ گربایں ہمہ جب اللہ تعالی نے آدم کے لیے سجدہ کا تھم کیا۔ فورا سجدہ میں گر گئے اور سجھ کہ تمام عز تیں اور تغیلتیں ان کے تھم کے تالع ہیں اور تھم خداوندی سے سرتابی کے برابر کوئی ذات نہیں اور اعتراض نہیں کیا کہ ہم نور سے بیدا کے گئے اور آدم مٹی ہے۔

#### مسئله تكفيرابل قبله

آئمہ دین میں یہ مسئلہ مشہور ہے کہ اہل قبلہ کی تحفیر جائز نہیں سو جانا چاہیے کہ اہل قبلہ کا لفظ اصطلاح میں اہل ایمان کے لیے بولا جاتا ہے اور اصطلاح شریعت میں اہل قبلہ دی لوگ کملاتے ہیں کہ جو تمام تطعیات اسلام اور ضروریات وین پر ایمان رکھتے ہوں۔ کیونکہ جو لوگ ضروریات دین کے منکر ہوں۔ مثل شراب اور زنا کو طال سمجھتے ہوں۔ وہ شریعت میں اہل قبلہ بی نہیں۔ اہل قبلہ کے یہ معنی نہیں کہ جو محض فقط قبلہ رخ نماز پڑھتا ہو۔ اگرچہ وہ کسی تھم تعلی کا منکر

اہل قبلہ کی تحفیر نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اہل قبلہ کی گناہ کیرہ کے ارتکاب سے تحفیر نہیں کی جائے گی جیسا کہ خوارج اور معتزلہ کا نہ بہ ہے کہ گناہ کیرہ کے ارتکاب سے انسان وائرہ ایمان سے خارج ہو جاتا ہے۔ اہل سنت و الجماعت کا نہ جب یہ ہے کہ اہل قبلہ کی زنا کاری اور شراب خواری کی وجہ سے تحفیر نہیں کی جائے گی۔ یا مثلاً کوئی فخص دیدہ و وانستہ نماز کو ترک کر دے۔ اس کو کافر نہیں کما جائے گا۔ بلکہ فاسق و فاج کما جائے گا۔

ہاں البتہ اگر کوئی شخص یہ کے کہ میں نماز بنج گانہ کو قرص نبین سجھتا یا چوری ادر زناکو طلال سجھتا ہوں۔ تو یہ فخص بالا جماع کافر ہو گا۔

علامه خیالی فرماتے ہیں۔

معنى هذه القاعدة ان لايكفر في المسائل الاجتهادية اذ الا نزاع في كفر من انكر ضروريات الدين- ترجمہ = اہل قبلہ می تحفیر نہ کرنے کا جو قاعدہ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مسائل اجتمادیہ میں اہل قبلہ کی تحفیر نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ جو مخص منروریات دین کا انکار کرے اس کے کفر میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں۔

یخ عبدالحق محدث و حلوی فراتے ہیں کہ اس قاعدے کے معنی یہ ہیں کہ جو لوگ مسلمانوں کی طرح قبلہ رخ نماز پڑھتے ہیں آگر ان سے بے خبری میں کوئی کلمہ ایما نکل جائے کہ جس سے کفرلازم آتا ہو تو ان کی بحفیرنہ کی جائے گی۔ جب تک معاف طور پر بیا نہ معلوم ہو جائے کہ وہ بھی اس کا التزام کرتے ہیں۔ کیونکہ لزوم کفر کفر نہیں۔ التزام کفر کفر ہے۔ خوب سجھ لو۔

#### ضروريات دين مين تاويل مسموع نهيس

آویل وہاں معترب کہ جمال کوئی اشباہ ہو اور قواعد عربیت اور قواعد شریعت ہوں اور قواعد شریعت ہوں اس کی مخوائش ہو۔ لینی وہ آویل کتاب و سنت اور اجماع است کے خلاف نہ ہو اور جو تھم شری ایسی دلیل سے اثابت ہو کہ جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت بھی ہو اس میں آویل معترضیں۔ بلکہ ایسے امور میں آویل کرنا انکار کے ہم معنی ہے۔

مثلاً اگر کوئی عین نصف النہار کے وقت جس وقت کوئی اہر اور غبار ہمی نہ ہو اور دھوپ نکل رہی ہو یہ کے کہ اس وقت دن خمیں ہے۔ بلکہ رات ہے۔ مکن ہے اس وقت آسان پر کوئی بخلی کوئد رہی ہو اور یہ روشنی اس کی ہو۔ جس کو لوگ دھوپ سمجھے ہوئے ہیں کیا کوئی عاقل اس ناویل کو تاویل کے گا۔ بلکہ یہ کے گا کہ ایک وحس اور مشاہرہ چیز کا انکار کر رہا ہے۔ اس طرح کی تاویلیں اگر معتبر ہوں تو دنیا ہیں کوئی کافرنہ رہے گا۔ اور دہریہ اور مشرین توحید اور مشرین رسالت بھی کافرنہ ہوں گے۔ آخر وہ بھی کی دلیل اور تاویل ہی کی بنا پر توحید و رسالت کے مشرین۔

#### علاء اسلام کی فتوائے تکفیر میں احتیاط

علاء ربانین نے فوائے کھیر میں کبھی عجلت نہیں کی۔ فروی مسائل میں کسی کو کافر نہیں ہتایا۔ جب تک روز روشن کی طرح کسی کا کفرواضح نہیں ہو گیا۔
اس وفت تک کفر کا فتوی نہیں ویا۔ بلکہ قاعدہ مقرر فرہا دیا کہ اگر مسلمان کے کلام میں نانوے وجمیس کی ہوں اور ایک اونی سا اخمال صحیح معنی کا بھی ہو تو جب تک قطعی طور پر بید نہ معلوم ہو جائے کہ شکلم نے معنی کفر ہی مراد لیے ہیں۔ اس وفت تک اس کے کفر کا فتوی دینا جائز نہیں۔ ہاں اگر کسی جگہ تطعی اور بھینی طور پر کفر کا بات ہو جائے تو پھر کفر کا فتوی دینا فرض اور واجب ہو گا۔

مرزا صاحب ہی کو لے لیجئے کہ ابتداء میں علاء نے مرزا صاحب کے کلام کی تادیل کی گرجب مرزا صاحب کا کفراس ورجہ واضح ہو گیا کہ تادیل کی گنجائش نہ رہی تو چارو تا چار تحفیر کرنی پڑی آگہ مسلمان گمراہ نہ ہوں۔ ایمان اور کفر کا فرق واضح کرنا علاء کا فریضہ ہے۔ جو اللہ کی طرف سے ان پر عائد ہے۔ اگر علاء اس قدر احتیاط نہ کرتے تو آج کفراور اسلام میں امتیاز نہ رہتا۔ جس طحد کا ہی چاہتا وہ اسلام کو کفراور کفر کو اسلام بتا آ۔ اللہ تعالی علاء دین کو جزائے خیروے کہ انہوں نے کفر اور اسلام کے فرق کو واضح کیا۔

اُور جب بھی سمی عالم نے علطی یا سمی خود غرضی کی وجہ سے کوئی غلط فتوی دیا۔ اس دفت اس کی تردید کی المذا چند غلط فتوؤں کی بنا پر تمام صحیح فتوؤں کا رد کرنا سرا سرخلاف عقل ہے۔

بعض فتؤں کے دانستہ یا نادانستہ غلط ہونے سے بیہ نتیجہ نکالنا کہ سب فتوے غلط ہیں۔ اور تحفیر کا کوئی فتوی قابل اعتبار نہیں۔ الندا مرزائیوں کے کفر کا فتوی بھی قابل اعتبار نہیں۔ بیہ نتیجہ نکالنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی بیہ کے کہ چونکہ بعض حکام عدالت نے دانستہ یا نادانستہ غلط فیصلے کئے ہیں اور کر رہے ہیں اور روزانہ ان کی ایکییں ہو رہی ہیں ادھر فیصلہ اور ادھر ایک ۔ الندا عدالت کا کوئی فیصلہ

قابل اعتبار نہیں یا یہ کے کہ پولیس کے چالان بہت سے غلط بھی ہوتے ہیں۔ اندا عدالت یا پولیس کا کسی کے متعلق یہ کمنا کہ یہ مجرم ہے یا یہ مخض چور یا بدمعاش ہے صحح نہیں۔

توکیا دنیا کے مجرم میہ کمہ کر رہا اور بری ہو سکتے ہیں کہ بعض حکام فیصلہ میں فلطی کرتے ہیں یا بدنیت ہوتے ہیں۔ اگر ایبا ہو جائے تو کار فانہ عالم ورہم و برہم ہو جائے۔ مرزا صاحب کی طرح دنیا میں بہت سے کذاب مدعی ہوئے ہیں۔ توکیا کوئی محض سے نمیوں کی اس بتا پر مکن یب کر سکتا ہے۔ کہ سلسلہ مدعیان نبوت میں بہت سے کاذب بھی ہیں۔ اندا ہم کی نبی کو نہیں مانے۔

پس جس طرح دنیا میں صدق اور کذب کی پڑتال کی جاتی ہے۔ اس طرح فادائے تکفیر کو بھی ویکھنا چاہیے جو کتاب و سنت کے معیار پر صحح اترے اس کو قبول کیا جائے اور جو اس معیار پر نہ اترے اس کو قبول نہ کیا جائے۔

محض اتنا کمہ دینے سے کہ ایک فرقہ دو سرے فرقہ کی تکفیر کرتا ہے یہ فیصلہ نہیں کیا جا سکتا۔ کہ دنیا میں کوئی کافر اور مرتہ نہیں۔

کیا ڈاکٹروں اور بیرسٹروں کے اختلاف سے یہ فیصلہ کرنا جائز ہے کہ ڈاکٹروں اور بیرسٹروں کا کوئی قول اس لیے قابل اعتبار نہیں کہ ان میں اختلاف ہے۔ اندا دنیا میں اب کوئی مریض نہیں۔

اصل وجہ یہ ہے کہ بے دین اور بددین لوگ ہر وقت اس کوشش ہیں رہتے ہیں کہ عوام کو علاء سے بد ظن کیا جائے اور مسئلہ تکفیر کو آٹر بنا کر علما کا مسخر کیا جائے اور لوگوں کے جذبات کو ان کے خلاف ابھارا جائے باکہ لوگ دین سے ہیزار ہو جائیں اور علماء استے ذلیل ہو جائیں کہ ایمان اور کفر اور طال اور حرام کی کوئی بات ذبان ہی سے نہ نکال سکیں۔ ان پیچارے بے دینوں کو علماء سے کوئی ذاتی عداوت نہیں اور نہ ذاتی عداوت کی کوئی وجہ موجود ہے بلکہ نفرت و حقارت کی وجہ صرف یہ ہے کہ یہ علماء طال و حرام کا نام کیوں لیتے ہیں۔ ہم آزاد ہیں جو چاہیں صرف یہ ہے کہ یہ علماء طال و حرام کا نام کیوں لیتے ہیں۔ ہم آزاد ہیں جو چاہیں کریں۔ یہ گروہ ہماری رشوت ستانی اور شراب خوری اور بے پروگی وغیرہ وغیرہ کو

کیوں حرام اور ناجائز کہتا ہے۔

#### مئله تكفيرين احتياط كادوسرا بهلو

مسئلہ تحفیر نمایت نازک ہے۔ جس میں عابت درجہ احتیاط کی ضرورت ہے جس طرح کمی مسلمان کو بلا قطعی اور واضح دلیل کے کافر کہنا وبال عظیم ہے اس طرح جس محض کا کفر دلیل قطعی ہے واضح ہو جائے اس کو مسلمان کہنا ہمی نمایت خطرناک ہے۔ اس زمانہ میں ایک جماعت تو وہ ہے کہ جس کا مسلک ہے ہے کہ ادنی اونی بات میں مسلمانوں کی تحفیر کی جائے ادر اس کے بالمقائل ایک دو سری جماعت تعلیم یافتہ اور آزاد خیال لوگوں کی ہے۔ ان کا مسلک ہے ہے کہ جو محض اسلام کا محکم ہو اور اس کے تحفیرنہ کی جائے۔ اگرچہ مدی ہو اور اسی تحفیرنہ کی جائے۔ اگرچہ وہ ضروریات دین اور تعلیمات اسلام کا محکم ہو اور اسلام پر تکتہ چیٹی کرتا ہو۔

خوب سمجھ لینا چاہیے کہ جس طرح مسلمان کو بے دلیل کافر کمنا کفرے۔ ای طرح کافر کو مسلمان سمجھنا بھی کفرے مسلمان ہونے کے لیے فقط بدی اسلام ہوتا کافی شیں جب تک کہ اسلام کے تمام احکام کو دل و جان سے نہ مانے۔

عومت کا وفادار وی ہے کہ جو حکومت کے تمام قوائین اور آئین کو واجب العل تشلیم کرتا ہو۔ محض زبان سے دفاداری کا دعوی کائی نہیں۔ جو محض حکومت کی وفاداری کا دعوی کائی نہیں۔ جو محض حکومت کی وفاداری کا دعی ہو اور قانون شخی کو بھی جائز قرار دیتا ہو اور علی الاعلان لوگوں کو قانون شخی پر آمادہ کرتا ہو یا قانون کے ایسے جدید اور نے معنی بیان کرتا ہو کہ جو اب تک وزراء حکومت اور حکام عدالت کے حاشیہ خیال میں بھی نہ گزرے ہوں تو ایبا محض حکومت کے نزدیک وفادار نہیں بلکہ جھوٹا اور مکار ہے اور فرجی اور عیار ہے۔ مثلاً اگر کوئی محض توجید و رسالت کا تو اقرار کرے۔ گر شراب اور زناکی حرمت کا انکار کرے یا ہے کہ میں ارکان اربعہ نماز' روزہ' جی' زکوۃ کو فرض نہیں سجھتا۔ تو جو محض شراب اور زناء کے حرمت کے مشرکو اور زکاء کے حرمت کے مشرکو اور غلی ہذا ارکان اربعہ کی فرضیت کے مشرکو کو اور علی ہذا ارکان اربعہ کی فرضیت کے مشرکو کا فرنہ سمجھے تو اس کا مطلب ہے ہو گا کہ بی

مخض بھی شراب و زناکی حرمت اور ارکان اربعہ کی فرضیت کا منکر ہے۔ اگر یہ خود منکر نہ ہو آ تو منکر کو ضرور کافر سجمتا۔ جو ہخص انبیاء کرام کے گالیاں دینے والے کو کافر نہیں سجمتا۔ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ یہ مخض بھی انبیاء کرام کی توہین اور مستاخی کو جائز سجمتا ہے۔ جو مخص میلمہ کذاب کو کافر نہ سجمے اس کا صاف مطلب ہے کہ دعوائے نبوت اس مخص کے نزدیک بھی جائز ہے۔

مسئلہ کھیرکی غرض و غایت ہے کہ اسلام اور کفرکی حدود مکتب نہ ہونے پائیں۔ اور فدا کے وفاوار اور باغی دوست اور وشن ایک دو سرے ہوا اور ممتاز ہو جائیں۔ لیسمیز اللہ الخبیث من الطبب الذا جو محض بے وجہ مسلمان کو کافر اور ضروریات دین کے مکر کو مسلمان بتا تا ہے۔ وہ اسلام کو کفرکی حدود ہیں۔ اور کفرکو اسلام کی حدود ہیں واضل کرنا چاہتا ہے دنیا کی تمام عدالتوں کا متعمد مرف یہ ہوئے پائیں۔ ای طرح تمام انبیاء کرام کی بحثت کا متعمد ہے کہ ایمان اور کفرکی حدود ملتب نہ ہوئے پائیں اور ایمان و توجید کا آب طہور' کفر اور شرک کی نجاست کی آمیزش سے پاک اور اور ایمان و توجید کا آب طہور' کفر اور شرک کی نجاست کی آمیزش سے پاک اور صاف رہے۔ قال تعالمے انبا المشرکون نجس۔ فاجتنبوا الرجس من الاوثان۔

ا کان۔ اسم الحکم الحاکمین کی بے چون و چرا اطاعت اور طف وظواری کے نام ہے اور کفر اللہ رب العالمین سے بعات کا نام ہے۔ کفر کی حقیقت سے ہے کہ اسم الحاکمین نے جو قانون اور حکم استے خلفاء اور وزراء کے توسط سے بندول پر اتارا ہے اس کو واجب العل نہ سمجھے اور قانون حکومت کو واجب العل مسمجھنا کی بعادت ہے۔

خلاصہ بیہ کہ

مئلہ تحفیری حقیقت صرف سے ہے کہ انتھم الحاکمین کے وفادار اور باغی کے فرق کو داختے کر دیا جائے اور مفتی۔ مشغی کو سے نتلا دے کہ تو اس قول یا اس فعل

سے خدا کے وفاداروں میں نہیں رہایا خدا کے باغیوں میں جا ملا۔

## علماء کسی کو کافر بناتے نہیں البتہ بتاتے ہیں

حضرت علیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تفانوی قدس الله سرہ یہ فرمایا کرتے تھے کہ علاء کسی کو کافرینا سکتا ہے۔ کافر تو خود اپنے قول اور فعل سے بنتا ہے۔ البتہ علا اس کو یہ بتا دیتا ہیں کہ اس قول اور فعل سے آدمی کافر ہو جاتا ہے۔ کافرینانا علاء کے افتیار میں نہیں اور بتا دیتا جرم نہیں۔ جرم نہیں۔

اگر کوئی وکیل یا بیرسٹر کسی تقریر یا تحریر کے متعلق بہ بتادے کہ یہ تقریر اور تحریر قانونا " بعناوت اور شدید ترین جرم ہے تو یہ نہیں کما جا سکتا کہ وکیل نے اس کو باغی بنایا۔ بلکہ یہ کما جائے گا کہ اس قابل اور نکتہ رس وکیل نے تیری بغادت کو بتلا دیا اور تیرے باغی ہونے کو جلا دیا آکہ تو پکڑا نہ جائے۔ بالفرض اگر اس وکیل کی رائے صحیح بھی نہ ہو تب بھی یہ وکیل قابل تشکرہے کہ اس نے متنبہ تو کردیا۔

# ار تداد ۔۔ الحاد ۔۔ زندقہ ۔۔ کے احکام و تعریفات

# ار تداد کی تعریف

ار تداد کے معنی لغت میں لوٹ جانے اور پھر جانے کے ہیں اور اصطلاح شریعت میں ایمان اور اسلام میں داخل ہونے کے بعد کفر کی طرف لوٹ جانے کے ہیں۔

امام راغب اصفهائی مفردات میں لکھتے ہیں۔ هو الرجوع من الاسلام السی الکفر ترجمہ = اسلام سے کفری طرف کھر جانے کا نام ارتداد ہے۔ اور بیہ امروضاحت کے ساتھ معلوم ہو چکا ہے کہ کفرکے لیے بیہ ضردری نہیں کہ ند مب بھی تبدیل کرے۔ بلکہ شریعت کے کسی ایک تھم قطعی کے انکار سے بھی کافر ہو جا آ ہے۔

جانا چاہیے کہ ارتداد کی دو صور تیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ علانیہ طور پر تبدیل نہ ہب کر دے۔ مثلاً ترک اسلام کر کے یہودی یا عیسائی ہو جائے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ نہ تو تبدیل نہ جب کرے۔ اور نہ توجید و رسالت کا انکار کرے۔ کئین شریعت کے کمی محم کا انکار کرے۔ مثلاً یہ کے کہ میں نماز اور زکوۃ کو ضروری اور فرض نہیں سجھتا اور جج کے لیے مکہ مکرمہ جانا ضروری نہیں سجھتا بلکہ مثلاً قادیان یا ربوہ کا جانا جج کے قائم مقام ہو سکتا ہے تو ایبا مخص بلاشبہ کافر اور مرتد ہے۔ اور وائرہ اسلام سے قطعا مارج ہے۔ آگرچہ یہ مخص خدا کی تمام صفات کا لمہ کرتا ہو۔ اس لیے کہ جو محم قرآن کریم اور حدیث متواتر سے ثابت ہو چکا ہے اس کرتا ہو۔ اس لیے کہ جو محم قرآن کریم اور حدیث متواتر سے ثابت ہو چکا ہے اس کا انکار۔ انکار رسالت کے مترادف اور ہم معنی ہے۔ جس طرح سرے ہی سے کومت کو نہ تسلیم کرنا بغاوت ہے۔ اس طرح ایک قانون شاتی کی قانون محکی اور انکار بھی بغاوت ہے۔ آگر چہ وہ اس قانون کے سوا حکومت کے اور تمام احکام اور قوانمین کو تسلیم کرے۔

شیطان کا کفراور ارتداو بھی اس قتم کا تھاکہ وہ خداکی توحید اور ربوبیت کا مقراور معترف تھا۔ اور یا ربوبیت کا مقر اور معترف تھا۔ اور یا رب.... کمہ کہ حق تعالی سے درخواست کرتا تھا۔ قال رب فانظرنی آلی یوم یبعثون۔ قال رب بما اغویتنی گرتھم ہجود کو قابل عمل نہیں سجھتا تھا۔

المی واسنکبر و کان من الکافرین ن ترجمہ = المیس نے اللہ کے عظم کا اٹکار کیا اور تکبر کیا اور کافروں میں سے ہوگیا۔ لینی پہلے مسلمان تھا اب کافر ہوگیا اور اسلام کے بعد کافر ہونے ہی کو ارتداو اور ہونے والے کو مرتد کتے ہیں۔

چنانچه حافظ ابن تيميه "الصارم المسلول على شاتم الرسول" ص ٣١٤ يس

#### لکے ہیں۔

كما ان الردة تنجر دعن السب فكللك تنجر دعن قصد تبديل الدين وارادة التكذيب بالرسالة كما تجرد كفر ابليس عن قصد التكذيب بالربوبية

ترجمہ = لین ارتداد کے لیے یہ ضروری نہیں کہ نی کی شان میں سب و شم کرے یا تبدیل خرب کرے ۔ بغیر شم کرے یا تبدیل خرب کرے ۔ بغیر اس کے بھی ارتداد متحقق ہو سکتا ہے جیسا کہ شیطان ملمون کا ارتداد تحم خدا وندی کے نہ مانے کی دجہ سے تھا خدا کی وحدانیت اور ربوبیت کے انکار کا ارادہ بھی نہ تھا۔

#### مرزا صاحب کے نزدیک ایمان اور کفر کی حقیقت

گزشتہ سطور میں بیہ امر بخوبی واضح ہو گیا کہ ایمان کے لیے تمام ضروریات دین کا بانا لازم ہے گر کفر اور ارتداد کے لیے تمام ضروریات دین کا انکار ضروری جمیں بلکہ بعض ضروریات دین کا انکار بھی دیبا بی کفرہ جیبا کہ کل ضروریات دین کا انکار کفرہے کفر اور ارتداد کے لیے اسلام یا توحید و رسالت کا انکار ضروری جمیں۔ اب ہم یہ ہتلانا چاہجے ہیں کہ کفرو ارتداد کے بارہ میں مرزا صاحب کا یمی مسلک ہے۔

مرزا صاحب نے اپنی تصانیف میں ڈاکٹر عبدالحکیم کو بار بار کافر اور مرتد ہتا ہے۔ (حیت الدی م ۱۵۹ رومانی خوائن م ۱۹۱ ن ۲۲) حالاتکہ ڈاکٹر عبدالحکیم سوائے مرزا صاحب کی نبوت کے سلام کے کمی تھم کے مکر نہ تھے۔ معلوم ہوا کار تداد کفر کے لیے مرف ایک امر کا انکار بھی کافی ہے آگرچہ وہ آویل بی سے کول نہ ہو اور علی ہذا جو لوگ مرزا صاحب کی نبوت کے مکر یا حردد ہیں۔ وہ بھی مرزا صاحب کے خود کے مکر اور رسول اللہ مستفری ہوا کے مکر کا کفر ایک بی حمر کا میں۔ بلکہ مرزا صاحب اینے مکر اور رسول اللہ مستفری ہوا کے مکر کا کفر ایک بی حتم کا بتاتے ہیں ، (حیت الدی م ۱۵۹ رومانی نوائن م ۱۸۵ ت

rr) معلوم ہوا کہ مرزائیوں کے نزدیک بالانقاق ایک امر قطعی کا انکار بھی کافر ہونے کے لیے کافی ہے۔

جرت اور صد جرت ہے کہ جاب کے میل کذاب کے متبین اور افتاب ہم سے یہ کتے ہیں کہ تم اہل قبلہ اور کلمہ پڑھنے والوں کی کیوں کھفر کرتے ہو اور اپنے کر یہان ہیں منہ ڈال کرنمیں ویکھتے کہ تم تمام روئے زمین کے اہل قبلہ کو قاویان کے ایک وجہ سے کافر بتلاتے ہو۔

#### الحاد اور زندقه کی تعریف

جو امور بدی اور قطعی طور پر دین سے ثابت ہوں۔ ان میں آویل کرتا اور ان کے ایسے معنی بیان کرتا جو اجماعی عقیدہ کے خلاف ہوں۔ قرآن کریم میں اس کا نام الحاد اور حدیث میں اس کا نام زندیق ہے اور اصطلاح شریعت میں لحد اور زندیق اس مخض کو کہتے ہیں۔ کہ جو الفاظ تو اسلام کے کے گر سے ان کے ایسے بیان کرے۔ جس سے اس کی حقیقت ہی بدل جائے جے صلوۃ اور زکوۃ میں یہ بیان کرے کہ قرآن میں صلوۃ سے فقط دعا اور ذکر کے معنی مراد ہیں اور اس نادیل کرے کہ قرآن میں صلوۃ سے فقط دعا اور ذکر کے معنی مراد ہیں اور اس خلامی فیمین نصاب سے مال کی خاص مقدار کا دینا مراد ضیں۔ اس کی مثال ایس ہے کا کھین نصاب سے مال کی خاص مقدار کا دینا مراد ضیں۔ اس کی مثال ایس ہے کا کوئی مخص قانون کی کن دفعہ کی ایس شرح کرے۔ جو اس کے مطابق اور خوبی کرے کہ اب تک جوں نے جو کئی مطابق اور بید دعوی کرے کہ اب تک جوں نے جو اس دفعہ کی ایس دفعہ کیا دہ سب غلط تھا۔

اس فخص کے متعلق عدالت کا فیصلہ بیہ ہوگا کہ بیہ مخص تاویلات فاسدہ سے حکومت کے لڑی اور اس کے قانون کی حقیقت کو پلٹنا اور بدلنا چاہتا ہے اور صدبا سال کے عدالتوں کے فیصلوں کو غلط اور شم کرشتہ فاضل اور مسلم عاقل ''وانا جموں کو ناوان اور ناسجھ فابت کرنا چاہتا ہے۔ اور جو محض مسلم عاقلوں اور واناؤں کو ناسجھ اور ناوان فابت کرنا چاہتا ہے۔ اور جو محض مسلم عاقلوں اور واناؤں کو ناسجھ اور ناوان فابت کرنا چاہتا ہے۔ یکی اس کے ناوان ہونے کی واضح اور

روشن وليل ہے۔

# كافر اور منافق اور زنديق ميں فرق

جو مخص ظاہر اور باطن بل وین اسلام کا منکر ہو وہ کافر ہے اور جو ظاہر بل مقر اور باطن بل منکر ہو وہ منافق ہے اور جو مخص دین اسلام کا تو دل ہے مقر ہو گر ضروریات دین بل ایسی تاویلیں کرتا ہو جس سے شریعت کی حقیقت اور غرض و غایت ہی بدل جائے تو ایسا مخص اصطلاح شریعت بیں محد اور زندیق کہلا تا ہے اور جس طرح منافق کی منافق سے جس طرح منافق سے اشد ہے اور الحاد اور زندقہ ورحقیقت نفاق کی اعلی ترین قتم ہے۔ جس طرح منافق ملح کاری سے کام لیتا ہے۔ ای طرح ملحد اور زندیق اپنے عقائد کفریہ پر تادیل فاسد ملح کاری سے کام لیتا ہے۔ ای طرح ملحد اور زندیق اپنے عقائد کفریہ پر تادیل فاسد ملح کاری سے کام لیتا ہے۔ ای طرح کو تول کے سامنے پیش کرتا ہے تاکہ لوگ اسلام کے درجہ اسلامی صورت کا ملح کر کے لوگوں کے سامنے پیش کرتا ہے تاکہ لوگ اسلام کے دھوکہ بیں اس کے باطنی کفر کو قبول کرلیں۔ جیسا کہ علامہ شای من را الحتار بیں لکھتے ہیں۔

فان الزنديق يموه كفره و يروج عقيد ته الفاسدة ويخرجها في الصورة الصحيحة (ثاي سخر ٣٣٣ بلد ٣ باب الردة)

ترجمہ = تحقیق ملحہ اور زندیق اپنے کفرپر اسلام کا ملمع کرتا ہے تاکہ اپنے عقیدہ فاسدہ کو اس ملمع کاری کے ذریعہ لوگوں میں رائج کرسکے اور اپنے اس فاسد عقیدہ کو عمدہ صورت میں پیش کرسکے۔

> حضرات انبیاء کرام علیهم السلوة والسلام کی بعثت کامقصد ایمان اور کفرکی تقسیم

خداوند ذوالجلال نے کائات ارضی اور سادی کے پیدا کرنے کے بعد سب سے اخیر میں ہمارے والد بزرگوار محترم سیدنا حضرت آوم صلی اللہ علی نیبنا اور علیہ وسلم کو پیدا فرمایا اور مبحود ملا تک بتایا اور اپنی خلافت و نیابت کا تاج ان کے سر پر رکھا اور نبوت و رسالت کا خلعت ان کو پہنایا اور اپنا نائب خلیفہ بنا کر سرز بین ہند پر اثارا (حضرت آدم کے ہندوستان میں اترنے کی روایش تغیر در منفور جلد اول قصہ حضرت آدم میں نہ کور ہیں۔ اہل علم در منفور کی طرف مراجعت فرمائیں) ماکہ اس شہنشاہ مطلق اور احکم الحاکمیین کے احکام کے مطابق تمام عالم پر حکمرانی فرمائیں۔ بادشاہوں کا طریقہ یہ ہے کہ جب کسی کو وزارت عظمی کا منصب جلیل عطا فرمائے ہیں تو فوجوں کو سلامی کا حکم دیتے ہیں۔ طائیکہ ارضی و ساوی۔ یہ خداوند احکم الحاکمین کے فوج اور لشکر ہیں۔ اس لیے ان کو حکم ہوا کہ آدم کو سجدہ کریں۔ یہ ہمارے خلیفہ اور نائب ہیں۔ ان کا حکم ہمارا تھم ہوگا۔ اور ان کی اطاعت ہماری اطاعت ہوگی۔

حضرت آوم علیہ السلام حق تعالی شانہ کے پہلے ہی اور پہلے رسول اور فلفہ جیں اور سرور عالم سیدنا محمد مصطفیٰ کھتے کہ اللہ حق تعالی کے آخری ہی اور آخری خلیفہ جیں۔ اول سے آخر تک تمام انبیاء کرام فقط رضا اور فیر رضا کا فرق بٹلانے کے لیے ونیا بیں آئے کہ کونسا کام اللہ کی رضا اور خوشنودی کے مطابق ہے اور کونسا کام اس کی مرضی کے خلاف ہے اور کونسی چیز اللہ کے نویک مستحن اور پندیدہ ہے اور کوئی چیز اللہ کے نزویک فیج اور ناپند ہے جس نے حضرت انبیاء کے اعتاد اور بحروسہ پر اللہ کے احکام کو تبول کیا۔ وہ مومن بنا اور جس نے تبول نہ کیا وہ کافر بنا۔ اس طرح عالم وہ قسمون پر منقسم ہوا لیعنی مومن اور کاف۔

ھوالذی خلقکم فمنکم کافر و منکم مومن ترجمہ = ای نے حمیں پیرا فرمایا پس تم سے مومن ہیں اور تم میں سے کافر۔

اور حضرت نوح علیه العلوة والسلام کے وقت سے ایمان اور کفر کی جنگ شروع ہوگئی۔ آخری فتح ایمان اور اہل ایمان کی ہوگئی۔

حضرات انبیاء کرام کی بعثت کا مقدر۔ حق اور باطل۔ ہدایت اور

مثلالت۔ سعادت اور شقادت کا فرق واضح کرنا اور پھر اہل ایمان اور اہل ہدایت کو ساتھ لے کر اہل باطل سے جماد و قبال کرنا ہے۔ ماکہ خدا کے دوستوں اور دشمنوں میں اقمیاز ہو جائے۔

الله تعالى نے اہل ايمان كو حزب الله اور حزب الرحلٰ كالقب عطاكيا اور كافروں كو حزب الرحلٰ كالقب عطاكيا اور كافروں كو حزب البيطان كے نام سے موسوم كيا اور جر فريق كے احكام جدا جدا بتلا ويئے۔ ماكم ووستوں اور وشمنوں كے ساتھ كيساں معالمہ نہ ہو۔

#### کفرکے احکام

کفر کے متعلق دو قتم کے احکام ہیں ایک اخروی اور ایک دینوی۔ اخروی تھم یہ ہے کہ کفر کی سزا دوزخ کا وائی عذاب ہے۔ کافر اور مشرک بیشہ دوزخ میں رہیں مے۔ کما قال تعالے

انالذين كفرواو صدواعن سبيل الله ثم ماتواوهم كفار فلن يغفر الله لهب

ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر مادون ذلك المن يشاء

ان الذين كفروا و ظلموا لم يكن الله ليغفر لهم و لا ليهديهم طريقا.

ترجمہ = جو لوگ مکر ہوئے اور رو کا انہوں نے اللہ کی راہ ہے پھر مرکئے اور وہ محر رہے تو ہرگزنہ بھٹے گا ان کو اللہ

بیک الله نمیں بخشا اس کو جو اس کا شریک کرے اور بخشا ہے اس کے نیچ کے گناہ جس کے چاہے۔

جو لوگ کافر ہوئے اور حق وہا رکھا ہر کر اللہ بخشنے والا نہیں ان کو اور نہ و کھلا وے گاان کو سید می راو۔

اور یکی مضمون احادیث متوازہ سے ثابت ہے اور اس پر تمام الل اسلام کا انقاق ہے کہ کافر بیشہ دوزخ بی رہیں گے جس طرح دنیا بی بنادت کی سزا جس

ودام ہے ای طرح کفر کی سزا اللہ کے یمال وائی عذاب ہے اس لیے کہ کفراللہ تعالی کی بعاوت ہے۔

#### كفركے دنيوى احكام

(۱) ایمان کی پہلی شرط سے ہے کہ کفر اور کافروں سے تیری اور بیزاری ہو۔ یعنی کافروں کو خدا کا وشن سمجے۔ اور کوئی دوستانہ تعلق ان سے نہ رکھے۔ قال تعالی قال تعالی

قد کانت لکم اسوة حسنة فی ابراهیم و الذین معه اذقالوالقومهم انا برؤ امنکم و مما تعبدون من دون الله کفر نابکم و بدابیننا و بینکم العدلوة والبغضاء ابدا و حتی تؤ منوا بالله و حده ترجم = تم کو چال چنی چاہیے اچی ابراہیم کی اور جو اس کے ماتھ تے جب انہوں نے کما اپنی قوم کو ہم الگ ہیں تم ہے اور ان سے جن کو تم پہلے ہوئے ہو۔ اللہ کے موائے ہم مکر ہوئے تم سے اور کمل پڑی ہم میں اور تم میں و شنی اور بیر بیشہ کو یماں تک کہ تم یقین لاؤ الله اکیلے پر۔ اس کے علاوہ قرآن کریم میں بے شار آیش ہیں۔ جس میں کافروں سے موالات لین و وستانہ تعلقات کی ممافعت اور حرمتہ مراحة سند کور ہے اور علاء نے کافروں سے ترک موالات پر مستقل کی ہیں کھیں ہیں۔

(٢) كافرول سے مناكت حرام بـ

(۳) کافر' مسلمان کا اور مسلمان کافر کاوارث نهیں۔

(۳) کافرکی نماز جنازه می شریک بونایا اس کی قبر پر جانا بھی جائز شیں۔ لاتصل علی احد منهم مات ابداو لاتقم علی قبر ه انهم کفروا بالله ور سوله و ما تولوهم فاسقون۔

ترجمہ = اور نمازنہ پڑھ ان میں سے کسی پر جو مرجائے کمی اور نہ کمڑا ہو اس کی قبر ہر وہ محر ہوئے اللہ سے اور اس کے رسول سے اور وہ مرکئے

تا فرمان۔

(۵) مسلمان کے جنازہ میں کافر کو شرکت کی اجازت نہیں وہ وقت رحت کا ہے اور کافر سے لعنت آتی ہے۔

(۲) مردہ کا فروں کے لیے دعائے مغفرت جائز نہیں اگرچہ قریبی رشتہ دار موں۔ قال تعالے۔

ماكان للنبى والذين امنوآ ان يستفغروا للمشركين ولوكانوا اولى قربى الاية

ترجمہ = لائق نہیں نبی کو اور مسلمانوں کو کہ بخشش چاہیں مشرکوں کی اور اگرچہ وہ ہوں قرابت والے۔

(2) كافر كاذبيد اور شكار ملمان كے ليے طال نيس-

(۸) کا فر کو مسلمانوں کے قبرستان میں وفن کرنا جائز نہیں۔

(۹) جو کافر دارالاسلام میں مسلمانوں کی رعایا ہوں۔ ان کو فوج میں بھرتی کر کے جہاد میں ساتھ لے جانا جائز نہیں معلوم نہیں کہ سازش کر کے دارالحرب کے کافروں سے جاملیں۔ کما قال تعالے

ولو خرجوا فيكم مازاد وكم الاخبا لاولا وضعوا خلالكم يبغونكمالفتنةوفيكمسماعونلهم

رجمہ = اگر نکلتے تم میں تو کھے نہ بردھاتے تمہارے لیے گر خرابی اور گوڑے ور رائے کی علاق میں اور تم میں بعضے جاسوس ہیں ان کے۔

صعث من م الانستعین بمشرک الا ان یکونوا تابعین لنا اذلاعہ

ترجمہ = ہم مشرک کی مدد نہیں لینا چاہتے گر اس صورت میں کہ وہ ہمارے آلع اور ندلل ہو کر رہیں۔

(۱۰) جو کافر اسلامی حکومت میں رہتے ہوں ان سے جزیہ لیا جائے گا۔

حتى يعطو الجزية عن يدوهم صاغرون

ترجمہ = یماں تک کہ جزیہ دیں این ہاتھ سے ذلیل ہو کر۔ اور مسلمان سے جزیہ نہیں لیا جا سکتا۔

(۱۱) کسی کافر کو کوئی و زارتی یا فوجی یا افسری کسی فتم کا کلیدی عمده دینا ہرگز جائز نہیں اور نہ کافروں سے سیاس اور مملکتی امور میں مشورہ لینا جائز ہے۔ اس بارے میں فاروق اعظم اور ابوموسی اشعری کا ایک مکالمہ نقل کرتے ہیں۔ (ابوموسی اشعری) قلت لعمر ان لسی کا تبانصرانیا

رجمہ = ابوموی کہتے ہیں۔ میں نے فاروق اعظم سے عرض کیا اے امیرالمومنین میرے پاس ایک تھرانی کاتب ملازم ہے۔

(فاروق اعظم ) مالك قاتلك الله الماسمعت الله يقول ياايها الذين امنوا لا تتخذوا اليهود و النصارى اولياء بعضهم اولياء بعض الا اتخذت حنيفا

ترجمہ = اے ابوموی مجھے کیا ہوا خدا تعالی مجھے ہلاک اور برباد کرے۔ کیا تو نے حق تعالی کا یہ محم نہیں ساکہ یہود اور نصاری کو اپنا ووست اور معین اور مدوگار نہ بناؤ (تمام کافر آپس میں ایک ووسرے کے دوست ہیں۔ تہارا کوئی دوست نہیں۔ کی مسلمان کو کوں نہ طازم رکھا۔) (ابوموی ) یاامیر المومنین ان لی کنابتہ ولہ دینہ

ترجمہ = ابوموی نے عرض کیا اے امیرالمومنین مجھ کو تو فظ اس کے حاب و کتاب سے مطلب ہے اس کا دین اس کے لیے ہے۔

عمر فاروق الله الكرمهم اذهانهم الله ولا اعزهم اذا ذلهم الله ولا ادينهم اذا قصاهم الله ولا ادينهم اذا قصاهم الله تعالم - (ا تقناء الراط التقيم)

ترجمہ = فاروق اعظم نے فرمایا ضداکی فتم میں ان لوگوں کا ہر گز اعزاز اور اکرام نہ کروں گا جن کو خدا نے ذلیل اور حتیہ قرار دیا۔ اور ان لوگوں کو ہر گز اپنے قریب جگہ نہ دوں گا۔ جن کو اللہ تعالی نے دور رکھنے

کا تھم دیا ہے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ فاروق اعظم نے ابوموی کو اس پر زجر اور توسخ کی اور یہ فرمایا۔

لاتدنهم وقد اقصاهم الله ولاتكرمهم وقداها نهم الله ولاتا منهم وقد خونهم الله وقال لاتستعملوا اهل الكتاب فانهم يستحلون الرشاواستعينوا على اموركم وعلى رعيتم بالذين يخشون الله تعالى -

(تغییر قرملی صفحہ ۱۷۹ جلد ۳)

ترجمہ = کافروں کو اپنے قریب جگہ مت دو۔ تحقیق اللہ تعالی نے ان کو دور رکھنے کا تھم دیا ہے ان کا اعزاز اور اکرام نہ کرو۔ اللہ تعالی نے ان کا اعزاز اور اکرام نہ کرو۔ اللہ تعالی نے ان کی اہانت کا تھم دیا ہے۔ ان کو امین اور امانت دار نہ سمجمو۔ اللہ تعالی نے ان کو خائن بتایا ہے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ یمود اور نصاری کو کوئی عمدہ نہ دو۔ یہ لوگ مسلمانوں کے مقابلہ میں رشوت لینے کو طال سمجھتے ہیں۔ امور سلطنت اور امور رعیت میں ایسے لوگوں سے الماد لوجو خدا ترس ہوں۔

امام ابو بكررازى احكام القرآن صفح ٢ سحد ٢ من لكمة بين-وقدروى عن عمرانه بلغه ان ابا موسى استكتب ر جلامن اهل الذمة فكتب اليه يعنفه و تلا- ياايها الذين امنوا تتخذو بطانة من دونكم الاية

ترجمہ = ایک روایت میں ہے کہ فاروق اعظم کو بیہ خبر پیٹی کہ ابوموی اسے ایک ایک روایت میں ہے کہ فاروق اعظم کے ای وقت ان کے ایک نوت ان کو ایک تو بیٹی اور تمدیدی خط لکھا۔ اور اس میں بیہ آیت لکھی۔ کو ایک تو بیٹی اور تمدیدی خط لکھا۔ اور اس میں بیہ آیت لکھی۔ مئلہ کی حقیقت واضح کرنے کے لیے ہم پوری آیت مع ترجمہ ہدیہ ناظرین

کے ہیں۔

يايها الذين امنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يالونكم خبالا ودوا ماعنتم قد بدت البغضاء من افواهم وما تخفى صدورهم أكبر قدبينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون ها انتم اولاء تحبو نهم و لا يحبونكم وتو منون بالكتاب كله واذا لقوكم قالوا امنا و اذا خلوعضوا عليكم الانامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بنات الصدور ان تمسكم حسنة تسؤهم و ان تصبكم سيئة يفر حوابها وان تصبروا و تنقوا لا يضركم كيد هم شيا ان الله بما بعلمون محيط ال

ترجمہ = اے ایمان والونہ بناؤ بھیدی کسی کو اپنوں کے سوا۔ وہ کی نہیں کرتے تہاری خرابی میں۔ ان کی خوشی ہے۔ تم جس قدر تکلیف میں رہو۔ نکلی برقی ہے۔ وشنی ان کی ذبان سے اور جو کچھ مخفی ہے ان کی بی میں وہ اس سے بہت ذباوہ ہے۔ ہم نے بتا دیئے تم کو ہے۔ اگر تم کو مشتل ہے۔ سن لوا تم لوگ ان کے دوست ہو اور وہ تہمارے دوست نہیں اور تم سب کتابوں کو مانتے ہو۔ اور وہ جب تم سے طبتے ہیں کتے نہیں۔ ہم مسلمان ہیں۔ اور جب اکیلے ہوتے ہیں تو کاف کاف کھاتے ہیں تم پر انگلیاں غصہ سے تو کمہ مرو تم اپنے غصہ میں۔ اللہ کو خوب معلوم ہیں دلوں کی باتیں۔ اگر تم کو سے کچھ بھلائی تو بری لگتی ہے ان کو اور اور تم بر پہنچ کوئی برائی تو خوش ہوں اس سے اور اگر تم مبر کرو اور بہتے رہو۔ تو کچھ نہ گرے گا تہمارا ان کے فریب سے۔ بیشک جو کچھ وہ بہتے رہو۔ تو کچھ نہ گرے کی بی میں ہے۔

(ترجمه بيخ الند" بن فوائد مولانا شبيراحد عثاني رحمته الله عليهما)

حافظ ابن کیراس آیت کی تغییر میں فاروق اعظم کا وہ اٹر جو ہم نے لقل کیا ہے ذکر کرکے فرماتے ہیں۔

ففي هذا الاثر مع هذه الاية دليل على ان اهل الذمة لايجوز

استعمالهم فى الكتابة التى فيها استطالة على المسلمين و اطلاع على دواخل امور هم التى يخشى ان يفشوها الى الاعداء من اهل الحرب و لهذا قال تعالى الايالونكم خبالا ودواماعنتم من اهل الحرب و لهذا قال تعالى الايالونكم خبالا ودواماعنتم من اهل الحرب و لهذا قال تعالى الايالونكم خبالا ودواماعنتم من الايران الإمني من الاعرب المنابع المنا

ترجمہ = فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے اس قول میں بمع آیت کریمہ اس امر ولیل ہے کہ الل الذمہ کو ایسے تحریری کاموں میں طازم رکھنا جس کی وجہ الل اسلام پر ان کی تعدی لازم آتی ہو اور مسلمانوں کے داخلی امور پر مطلع ہونے کے بعد کفار اور دشمنان اسلام کی طرف جاسوسی کا خطرہ ہو جائز اور طال نہیں۔ اس لیے اللہ تعالی فرماتے ہیں۔ لایالونکم خدالا۔ ا

فاروق اعظم رمنی اللہ عنہ کے اس بھریت افروز اور سیاست آموز مکالمہ سے یہ امر بخوبی واضح ہو گیا کہ غیر مسلموں پر اعقاد فقط شریعت ہی کے ظاف نہیں۔

بلکہ تدبیر اور سیاست کے بھی ظاف ہے اور یہ واضح فرما ویا کہ غیر مسلم کو طاز مت دیے کے لیے یہ عذر کہ ہم کو صرف ان کی خدمات در کار ہیں۔ ان کے ذہب سے کوئی سروکار نہیں۔ یہ عذر سراسر بوج اور بیار ہے۔ تم کو دین اسلام سے کوئی سروکار نہیں۔ تو اس کافر کو تو اپنے ند بہ سے سروکار ہے اور تمارے ند بہ سے سروکار ہے اور تمارے ند بہ سے اس کو خصومت اور پیار ہے۔ تم بے خبراور غافل ہو اور وہ بڑا ہوشیار ہے۔ اس کی قوم عزیز اور سریلند ہو اور اسلام اور مسلمان کافر کو ہروفت یہ گار ہے کہ اس کی قوم عزیز اور سریلند ہو اور اسلام اور مسلمان ذلیل اور خوار ہوں۔ قال تعالی ان الکافرین کانوالکم عدوامبینا۔

مرتد کا شرعی تھم

اسلام میں مرتد کی سزا قتل ہے جو قرآن کریم اور حدیث نبوی اور اجماع سے ثابت ہے۔ مرتدین کا سزائے ارتداد پر شور و غوغا ایسا بی ہے جیسا کہ چور اور ڈاکو کو قطع ید (ہاتھ اور پیر کاشنے) اور سولی پر لٹکانے کی سزا پر شور و غوغا برپا کرتے ہیں اور سے کتے ہیں کہ چور اور ڈاکو کے ہاتھ اور پیر کائنا ظاف تمذیب ہے۔ بھان اللہ حق تعالی نے چوروں اور ڈاکوؤں کی جو سزا تجویز فرمائی وہ تو ان حضرات کے نزدیک ظاف تمذیب ہے گرچوری ان حضرات کے نزدیک ظاف تمذیب نہیں۔ اور علی بذا زنا کاری اور شراب خوری کی سزا جلد اور رجم بھی ان کے نزدیک ظاف تمذیب خلاف تمذیب خلاف تمذیب ناور شراب خواری ۔ بے حیائی اور بدمتی خلاف تمذیب نہیں۔ اور قانون مارشل لاء۔ حکومت کے مرتد کی سزا ہے اونی عشل والا سجھ سکتا ہے کہ تکوار سے فظ مرتد کی گرون اڑا دیتا اتنا شدید نہیں جتنا کہ زندوں پر بے دریخ کولیاں چلانا اور ان پر آگ برسانا۔

اگر کوئی مخص سرے ہی سے اسلام میں داخل نہ ہو تو اسلام کی توہین شہیں۔ لیکن اسلام میں داخل ہوئے کے بعد مرتد ہوئے میں اسلام کی زیادہ توہین ہے۔ جس طرح رعایا بن جانے کے بعد باغی ہو جانے میں حکومت کی زیادہ توہین ہے۔ بی وجہ ہے کہ رعایا بن جانے کے بعد باغی کی سزا شخت ہے۔ بہ نبست اس کے کہ جو اس سلطنت کی رعایا ہی شمیں بلکہ کی دوسری سلطنت کی رعایا ہے۔ جو مخص ابتدا ہی سے مخالف ہو وہ اتنا مصر شمیں بعنا کہ محبت اور موافقت کے بعد۔ مخلص ابتدا ہی سے مخالف ہو وہ اتنا مصر شمیں بعنا کہ محبت اور موافقت کے بعد۔ مخلص ابتدا ہی ہو وہ اتنا مصر شمیں بعنا کہ محبت اور موافقت کے بعد۔ مخلف کی بات تو ہوگی کہ دوستی کے بعد وشمی پر آبادہ ہوا۔ چنانچہ بعض یہودیوں نے اسلام کو اس طرح بدنام کرنے کی کوشش کی۔

وقالت طائفة من اهل الكتاب آمنوا بالذي انزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون.

ترجمہ = یوویوں کی ایک جماعت نے بطور جالاکی یہ کما کہ کچھ آدی صح کے وقت مسلمانوں کی کتاب پر ظاہرا " ایمان لے آئیں اور شام کے وقت مکر ہو جائیں اور لوگوں سے یہ کیس کہ ہمیں تختیق کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ وہ نی نہیں کہ جن کی توریت بیں بثارت دی گئی۔

شاید اس طریق سے بت سے ضعیف الایمان اسلام سے مرتد ہو جائیں۔

اور سمجھ لیں کہ اسلام میں ضرور کوئی عیب دیکھا ہو گاکہ اسلام میں جو داخل ہوئے کے بعد پھر اس سے نگلے۔ غرض میہ کہ اسلام میں داخل ہونے کے بعد مرتد ہوتا اس میں اسلام کی سخت تو ہین اور تذکیل ہے اس لیے شریعت میں مرتد کی سزا بھی سخت ہے۔

#### ایک شبه اور اس کاازاله

اس مقام پر بعض لوگ ان آیات قرآن کو پیش کرتے ہیں۔ جن میں مرتد
کی سزا فقط لعنت اور حبط اعمال ذکر کی گئی ہے اور اس کے ساتھ قتل ندکور
نہیں۔ اس کا جواب بیہ ہے کہ حق تعالی نے قرآن کریم میں ایک جگہ قتل عمر کے
متعلق فقط لعنت اور غضب کا ذکر فرمایا ہے گر قصاص کا ذکر نہیں فرمایا۔ تو یہ اس کی
ولیل نہیں بن سکتا کہ قتل عمر پر قصاص نہیں کما قال تعالی ومن یقتل مومنا
منعمدا فجراء ہ جھنم خالدا فیھا و غضب اللّه علیه و لعنه و اعدله عذابا سمنعمدا فجراء ہ جھنم خالدا فیھا و غضب اللّه علیه و لعنه و اعدله عذابا الله علیما الله علیم کی سزا یعنی قصاص دو سری جگہ ہے اس غضب
اور لعنت کے ساتھ شامل کرلیا گیا۔ اس طرح ان آیات مرتد بن کے ساتھ جن میں
فقط لعنت اور حبط اعمال کا ذکر ہے ان آیات اور اعادیث کو بھی شامل کرلیا جائے
جن میں قتل مرتد کا ذکر ہے۔

اب ہم سلد زیر بحث لین قل مرتد کے ولائل بالتر تیب ذکر کرتے ہیں۔ مرتدین کے حق میں قرآن کریم کا فیصلہ

يايها الذين امنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف ياتى الله بقوم يحبهم و يحبونه اذلة على المومنين اعزة على الكافرين يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يوتيه من يشاء والله واسع عليم انما و ليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلوة و يؤتون الزكوة و هم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين امنو فان حزب الله هم الغالبون⊙

ترجمہ = اے ایمان والوجو تم سے اپنے دین سے پھر جائے گاتو مرتد ہو کر اپنا ہی نقصان کرے گا وین اسلام کو کوئی ضرر نہ ہو گا اس لیے کہ اللہ تعالی ان مرتدین کے مقابلہ کے لیے الی قوم لائے گاکہ جن کو اللہ مجوب ر کھتا ہو اور وہ اللہ کے عاشق ہول مے خدا کے محبین اور عاشمین لینی ملمانوں کے حق میں نرم اور متواضع اور کافروں کے حق میں جنوں نے خدا اور رسول کے مقابلہ میں سر اٹھا رکھا ہے ان کے حق میں سخت اور زبروست ہوں کے خدا کی راہ میں ان مرتدین سے جاو و الل كريں مے اور مرتدین کے مقابلہ اور مقاتلہ میں کمی طامت کرنے والے کی المامت سے ہرگزنہ ڈریں گے۔ مثلاً اگر مرتدین کے جماد و قال پر کوئی ب طعنہ وے کہ قبل مرتد خلاف انسانیت ہے تو ان کو اس ملامت اور طعن کی ذرہ برابر پرواہ نہ ہوگ۔ یہ اللہ کافضل ہے کہ اس نے اپنے محبین اور مجوبین کو مرتدین سے جهاد و قال کی توفیق دی۔ جس کو جاہتا ہے اس کو اس متم کی توثیق دیتا ہے۔ اور اللہ بدی بخشش والا اور خروار ہے خوب جانتا ہے کہ کون اس اعزاز اور اکرام کامستی ہے کہ اس کے ہاتھ ے مرتدین کی سرکونی کرائی جائے۔ اور اے مسلمانو تم یہود اور نساری کی موالاة اور ان کے تعلقات پر ہرگز نظرنہ کرنا۔ جزای نیست کہ تمهارا ولی اور معین و مدوگار اللہ ہے اور اس کا رسول ہے اور وہ لوگ میں کہ جو الله اور اس کے رسول کے عاشق ہیں۔ مینی وہ اہل ایمان جو نماز کو قائم رکھے ہیں۔ اور زکوۃ ویتے ہیں اور وہ اللہ کے سامنے عابری کرنے والے بیں۔ اور جو مخص اللہ اوراس کے رسول کو دوست رکھے اور اس کے دشمنوں سے بے دغدغہ ملامت۔ عاشقانہ اور والهانہ جماد و قمال كرے تو ايما فض بلاشبہ حزب اللہ ليني اللہ كى جماعت سے ہے اور انجام کار اللہ ہی کی جماعت شیطان کی جماعت پر عالب رہتی ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ و هلوی قدس اللہ سرہ نے اس آیت شریفہ کے متعلق

اپی کتاب ازالتہ الحفاء میں مفصل کلام فرایا۔ اس وقت ہم اس کا خلامہ اور اقتباس پیش کرتے ہیں۔ حضرت شاہ صاحب فراتے ہیں کہ یابھا المذین امنوا من یر تدالایة اس آیت ہے وو چیزوں کا بیان کرنا مقصود ہے ایک اس عادہ اور فقتہ کی خبر دینا ہے کہ جو حضور کے وفات ہے پہھڑ پیش آیا اور بعد میں ترقی کر گیا۔ یعنی فقتہ ارتداد اور دو سرے اس فقتہ کے انسداد کی تدبیر ہتلانا کہ جو اللہ تعالی نے غیب الخیب میں اس کے لیے مقرر فرمائی ہے تاکہ جس وقت وہ فقتہ نمودار ہو تو دل مضطرب اور پریشان نہ ہو۔ پیش آنے ہے پہلے ہی اس سے واقف اور باخر ہوں اور تاکہ جس وقت وہ فاتیار کریں جو حق تاکہ جس وقت وہ ظاہر ہو تو اس کو انسداد کے لیے اس تدبیر کو افتیار کریں جو حق تعالی نے بتلائی ہے اور اپی ہمت اور سی اور جدوجد سے در اپنے نہ کریں اور اس تعالی نے بادر آنام تک پنیائے کو اپنے لیے سعادت سمجھیں۔

اس حادیہ اور فتنہ کی شرح تو یہ ہے کہ حضور کے اخیر زبانہ بیس عرب کے کچھ فرقے مرتد ہو گئے۔ بعض لوگوں نے نبوت کا دعوی کیا اور اس کی قوم نے اس کی تھدیق کی اور ایک فتنہ عظیم برپاکیا۔ جیسے اسود عنبی اور میلمہ کذاب اور علیمہ اسدی اور پھر شاہ صاحب نے مختفرا "ان معیان نبوت کے دعوائے نبوت اور ان کے قتل کا حال بیان فرمایا جس کو عنقریب انشاء اللہ تعالی مرعیان نبوت کے باب میں مفصل ذکر کریں صحہ

اور عرب کے بعض فرقے اسلام سے مرتد ہو کر اپنے قدیم ندہب کی طرف لوث گئے۔ اور ایک فرقد نے فظ ذکوۃ دینے سے انکار کر دیا۔ باتی اسلام کی اور چیز کا انکار نہیں کیا نہ توحید کا نہ رسالت کا نہ نماز کا اور نہ روزہ کا اور نہ ج کا اول الذکر دو فریق کے قتل و قال میں محابہ کرام کو کوئی تردو نہ ہوا۔ اس آخری فرقہ لینی ما محین ذکوۃ کے بارہ میں حضرت عراک کو ترود ہوا اور عرض کیا کہ اے امیرالموشین آپ لا الہ الا اللہ پڑھنے والوں سے کیسے قال کرتے ہیں۔ صدیق آکر اللہ الدا فرایا خداکی ضم جو نماز اور ذکوۃ میں فرق کرے گا (لینی نماز کا اقرار کرے اور زکوۃ کا انکار کرے) میں ضرور اس سے جماو و قال کروں گا۔ لینی آگر چہ وہ لا الہ الا

الله پر متا ہو اور یہ فرمایا کہ خداکی قتم اگر ایک بکری کا بچہ یا رسی بھی جو رسول الله کے ذمانہ جس دیا کرتے تھے نہ دیں گے تو جس ان سے جماد و قال کروں گا۔ حضرت عشر فرماتے جی کہ میری سمجھ جس آگیا کہ یمی حق ہے۔ اس روایت کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا۔

(راجع احكام القرآن للجمام م ٨٢ ج ٣ و عمدة القارى ٨٢ - ٨١ ج ٢٣ باب قلّ من الله القرائض) الغرائض)

اور اس تدبیر کی شرح جو حق جل شانہ نے اس حادث بیں مقرر فرمائی ہے 
ہے کہ حق تعالی نے مرتدین سے جہاد و قال کا داعیہ صدیق اکبر کے قلب معطر پر القا
فرمایا اور ان کے ول بیس اس کا اہتمام اور فکر خاص طور سے ڈال دیا اور کی 
مطلب ہے اس حدیث کا جو آنحضرت مشتق الم اللہ نے اس فتنہ کے بارہ میں فرمایا۔
العصمة فیها السیف رواہ حذیفة فتنہ ارتداد میں بیخے کی صورت صرف توار

اکشر محابہ اس تیبرے فرقہ لینی ما تعین ذکوۃ کے جماد و المال کے بارہ میں اہتدا "ء مشردہ سے کہ یہ لوگ اہل قبلہ ہیں اور کلمہ کو ہیں۔ ان سے کیے جماد و المال کیا جائے۔ گرجب صدیق اکبڑ نے اپنی تکوار زیب دوش کی اور تھا نگلنے کے لیے تیار ہو گئے اس وقت محابہ نے دیکھ لیا کہ سوائے جماد میں جانے کوئی مفر نہیں تو عرض کیا کہ اے فلیفہ رسول اللہ آپ بیٹھئے ہم جاتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرمائے ہیں کہ ابتداء میں ہم ما تعین ذکوۃ سے لڑنے کو پند نہیں کرتے تھے۔ کیکن بعد میں جب ہم پر حقیقت منکشف ہوئی تو ہم ابو کرا کے شکر گزار ہوئے۔

(كذاني ازالته الحفاء ص ٤٣٠ ٢٥ و ٧٥)

حافظ عسقلائی فتح الباری صفحہ ۳۴۴ جلد ۱۲ میں لکھتے ہیں کہ مرتد ہونے والے تین شم کے لوگ تھے۔ ایک تو وہ تھے کہ جو شرک اور بت پرسی کی طرف لوٹ گئے تھے۔ دو سرے وہ لوگ تھے جو کسی مدمی نبوت کے پیرو ہو گئے تھے۔ تیسرے وہ لوگ تھے جو اسلام پر قائم تھے۔ لیکن صرف زکوۃ کے منکر تھے اور یہ تاویل کرتے سے کہ ذکوۃ نی اکرم منتق کے ساتھ مخصوص بھی اور خدمن اموالیم صدقة تطهر هم و تزکیهم بها وصل علیهم ان صلاتک سکن لهم کا خطاب (جس میں ذکوۃ وصول کرنے کا علم ہے) نبی کریم علیہ اسلاۃ و السلیم کے ساتھ مخصوص ہے۔ فاروق اعظم کو اس تیسرے گروہ کے قال کے بارہ میں کچھ تروو تھا۔ صدیق اکبر اس گروہ کے قال اور جماو پر تلے ہوئے تھے۔ حضرت عرق فرماتے ہیں کہ پھر میری سمجھ میں آگیا اور جماو پر تلے ہوئے تھے۔ حضرت عرق فرماتے ہیں کہ پھر میری سمجھ میں آگیا اور جماو کو شرح صدر ہوگیا کہ یمی حق ہے۔ فرماتے ہیں کہ پھر میری سمجھ میں آگیا اور جماو کر شرح صدر ہوگیا کہ یمی حق ہے۔

یعنی بید سمجھ میں آئیا کہ فرائض دین اور شعائر اسلام اور ضروریات دین میں ایس مہمل آویل کا کوئی اغتبار نہیں۔ ایس آویلوں کی وجہ سے آوی کفر اور ارتداو سے نہیں ہی سکا۔ چنانچہ ام بخاری دیائی نے اس پر ایک باب قائم فرمایا۔ وہ بیہ ہے۔ باب من ابسی قبول الفرائض و ما نسبواالی الردق جو محض فرائش وین میں سے کی ایک فریف کو بھی تبول نہ کرے تو وہ کافر اور مرتد ہے۔ معلوم ہوا کہ مسلمان ہونے کے لیے محض کلم کو اور مرقی اسلام ہونا کافی نہیں جب تک کہ مام احکام کو تبول نہ کرے۔

امام ابن جریر طبری مطیح فرماتے ہیں کہ صدیق اکبر ظاھے نے ان ما نعین زکو ق کے مقابلہ اور مقاتلہ کے لیے ایک لشکر روانہ کیا:

حتى سبى و قتل و حرق بالنيران انا سا الرتد و اعن الاسلام و منعوا الزكوة فقا تلهم حتى اقر وابا الماعون (تنير ابن جريم س١٨٣٠)

یماں تک ان لوگوں کو قید کیا اور قل کیا اور ان کے گھروں میں آگ لگائی جو اسلام سے مرتد ہوئے اور زکوۃ دینے سے انکار کیا تا آنکہ انہوں نے اس امر کا اقرار کیا کہ حقیرے حقیر چیز بھی نہ روکیس گے۔

امام محدین حسن شیبانی سے معقول ہے کہ جو بستی ترک اوان یا ترک خان پر متفق موج اے یعنی اس پر متفق موجائے کہ ہم بغیرازان کے نماز پڑھیں سے اور خت سیس کرائیں گے تو بادشاہ اسلام کے ذمہ ان سے جماد و قال واجب ہے۔ امام ابو بکر رازی احکام القرآن صفحہ ۸۲ جلد ۳ سور ، توب کی تغییر میں فراتے ہیں۔

قدكانت الصحابة سبت ذرارى مانعى الزكوة و قتلت مقاتلتهم و سموهم اهل الردة لانهم امتعنوامن التزام الزكوة و قبول وجوبها فكانوا مرتدين بذلك لان من كفربا ية من القرآن فقد كفربه كله و على ذلك اجرى حكمهم ابوبكر الصديق مع سائر الصحابة حين قاتلواهم ويدل على انهم مرتدون بامتنا عهم من قبول فرض الزكوة ماروى معمر عن الزهرى الخ ثم ساق الروايات في ذلك اني ان قال فاخبر جميع هولاء الرواة ان الذين ارتدوامن العرب انماكان رد تهعم من جهة الخ

صحاب رضی اللہ عنم نے ما بھین زکواۃ کی اولادوں کو قید کر لیا تھا اور ان کے مردوں کو قبر کر لیا تھا اور ان کے مردوں کو قبل کر دیا تھا۔ اور انہیں اٹل روۃ کا لقب دیا تھا۔ اس بنا پر انہوں نے زکوۃ کے الترام اور تسلیم و جوب سے انکار کر دیا تھا۔ اس بنا پر انہیں مرتد قرار دیا گیا تھا۔ کیونکہ جو محض ایک آیت قرآنی کے ساتھ انکار کر لے تو اس نے تمام قرآن کا انکار کر دیا۔ (جیسا کہ سرکاری ایک قانون کا انکار بغادت سمجھا جاتا ہے) ابو بکر صدیق دالھ نے بھی تمام صحابہ انفاق کے ساتھ اس وجہ سے ان پر تھم قبل جاری کر دیا۔

ان کے ذکوۃ کے فریضہ کو انکار و عدم تبول کی وجہ سے مرتہ ہو جانے پر دلیل وہ روایات ہیں جو زہری سے معمرنے روایت کی ہیں۔ اس کے بعد علامہ ابو بکر رازی نے وہ روایات نقل فرمائی ہیں۔ پھریہ فرمایا کہ ان تمام روایان حدیث کے بیان سے معلوم ہوا۔ کہ جو لوگ عرب کے مرتہ ہوئے تھے۔ ان کا ارتداد بوجہ انکار ذکوۃ کے تھا۔

#### لطاكف ومعارف

(۱) فسوف باتى الله بقوم الخلين الله النه النه وين كى حفاظت كے ليے ايك قوم لائے گا۔ اس من اس طرف اشارہ ہے كہ جو قوم مرتدين سے جماد و قال كرے گا۔ وہ قوم خدا تعالى كى آوردہ اور پنديدہ ہوگ۔

(٢) پھر آئندہ آیت میں اس قوم کی چھ صفین ذکر فرمائیں اول و دوم (يحبيم) يحبونه يعني الله تعالى اكو مجوب ركع كا- اور وه الله كو محبوب ركين عے۔ یہ دو صفیں وہ بیں کہ جن کا تعلق خدا اور بندہ کے درمیان ہے۔ سوم و چارم اذات علے المومنین اعزة علی الکافرین سعنے مسلمانوں کے حق میں زم اور كافروں كے حق ميں كرم موں كے۔ جيماك دوسرى جكه ارشاد ب اشداء على الكفار رحماء بينهم جيے جريل امن الل ايمان كے ليے باعث رحمت بي اور كافرول كے ليے موجب بلاكت بير- بنزله جارحه اليه كے بين كبي رحمت و برکت کا ظہور ہو آہے اور بھی اہلاک و اعلاف کا صدور ہو تا ہے ان دو صفول کا تعلق بندوں کے باہمی روابط اور تعلقات سے ہے۔ صفت پنجم 'جاد فی سبیل الله ین خدا سے سرکھی اور کردن کھی کرنے والوں کی سرکوبی اور کردن کھی میں اپنی یوری جدوجد کو یانی کی طرح سے بے ور ایخ بما دیتا یہ حقیقت ہے جماد کی- صفت شم کی مامت اور طعن کی برواہ نہ کرنا با اوقات آوی کی چیز کو حق سجھتا ہے محربدنامی اور لوگوں کی ملامت اور طعن و تھنیع کی وجہ سے حق کی تفرت اور حمایت سے پیچے ہٹ جاتا ہے۔ اس صفت میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ مرتدین سے جماد و قال کرنے والی قوم خدا کی ایس عاشق و جان خار اور نشه عشق و محبت میں ایس سرشار ہوگی کہ مرتدین سے جماد و قال کے بارہ میں ان کو ذرہ برابر کس ملامت اور طعن کا خیال مجی نه آئے گا۔

گرچه بدنای است نزد عاقلال مانی خواهیم نگ د نام را واذا الفتی عرف الرشاد لنفسه

هاتت عليه ملامة العذال بلکہ لعض مرتبہ غلبہ محبت میں ملامت لذیذ معلوم ہونے لگتی ہے۔ اجد الملامة في هوآک لذيذة حبا لذكرك فليلمنى اللوم مرتدین کے اصل مارنے والے اور عذاب وینے والے حق جل شانہ ہیں۔ اور عابدین کے ہاتھ بسنزلہ تیراور تکوار کے ہیں۔ قال تعالی

قاتلوهم يعذبهم اللهبايديكم

ترجمہ = تم ان کافروں سے قال کرو۔ اللہ تعالی کا منتا یہ ہے کہ ان کافروں کو تمہارے ہاتھ سے سزا ولائے۔

مر چونکہ اصل مارنے والا مین حق تعالی شانہ نظروں سے پوشیدہ ہے اس لیے قامرالفہم ان مجاہرین پر معن اور طامت کے آوازے کتے ہیں کہ تم کس وحشت اور بربهت پر کمربستہ ہو۔ مجاہدین کتے ہیں کہ اے ناوانو۔ ہم تو خداوند کروگار کے تیراور تکوار ہیں ہمیں کیا طعن اور کیسی طامت کیا کسی عاقل نے تیر اور تکوار کو بھی ملامت کی ہے۔ کسی کا شعرہے۔

فانت حسام الملك والله ضارب-- وانت لواء الدين والله عاقد ترجمہ = تو تو باوشاہ کی تکوار ہے اور اللہ مارنے والے ہیں۔ اور تو وین کا علم ہے اس کے نصب کرنے والے اللہ تعالیٰ بی ہیں۔

اور انما ولیکم الله ورسوله سے مسلمانوں کو تسلی دینا مقصود ہے کرتم ا پی کمزوری کی وجہ سے پریشان اور مضطرب نہ ہونا۔ اللہ اور اس کا رسول اور اس کے مومن بندے تہارے معین اور مددگار ہیں۔

تل مرتد پر اعتراض کرنے والے بھی عجب نادان ہیں۔ ایک معمولی بادشاہ اور صدر جمهوریه کی بخاوت پر ہر هم کی بربادی اور بمباری کو فقط جائز ہی نہیں ر کھتے بلکہ اس کو عین سیاست اور عین حکت اور فرائعن سلطنت اور حقوق مملکت ے سجھتے ہیں۔ عالانکہ وہ صدر جمهوریہ جالوں کی ایک جم غفیراور احقوں کی ایک بھیڑے ووٹوں سے صدر بنا ہے ایسے صدر جمہوریہ کے باغیوں کے لیے سخت سے سخت سزا ان روش خیالوں کے نزدیک روا ہے۔ اور انحم الحاکمین سے بغاوت کرنے والوں اور اس کے خلفاء اور وزراء لینی حضرات انبیاء و مرسلین علیم السلام سے مقابلہ اور مقاتلہ کرنے والوں سے جماو و قال خلاف تہذیب اور خلاف انسانیت ہے نبوت اور باوشاہت میں بس کی فرق ہے۔ بادشاہ ملک اور سلطنت اور دنیاوی مصالح کے لیے جنگ کرتا ہے۔ اور نبی جو کچھ کرتا ہے وہ محض اللہ کے لیے کرتا ہے۔ سیدنا واؤد و سیدنا سلیمان کی بے مثال حکومت ان کی نبوت کا مجزہ تھا اور خداوند ذوالجلال کی بے چون و چگون حکومت کا ایک معمولی سا عکس اور پرتوہ تھا۔ خداوند ذوالجلال کی بے چون و چگون حکومت کا ایک معمولی سا عکس اور پرتوہ تھا۔ راشدین کا دور خلافت حضرت سلیمان کی حکومت کا ایک نمونہ تھا۔ اب اس نمونہ راشدین کا دور خلافت حضرت سلیمان کی حکومت کا ایک نمونہ تھا۔ اب اس نمونہ کا اعادہ امام مہدی علیہ الرحمتہ کے خلمور اور حضرت عسیٰی بن مربم کے نزول پر ہوگا انشاء اللہ تعالی (تبر کالا تعلیقا)

## مرة كافيمله مديث رس متنظمة

(۱) صحح بخاری شریف باب حکم المرتد والمرتدة (فخ الباری ۲۲۷ ج ۱۲) میں حضرت تکرمہ سے مروی ہے۔

اتىعلى بزنادقة فاحرقهم

ترجمہ = حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے چند زندیق۔ اور ملحد لوگ حاضر کئے گئے آپ نے سب کو آگ میں جلانے کا تھم دیا اور جلا دیئے گئے۔

اور سنن ابی داؤد صفحه ۵۹۸ جلد ۲ کتاب الحدود باب الحکم فی من ارتد میں بید لفظ ہیں۔

عن عکر مذان علیا احرق اناسال تدواعن الاسلام. ترجمہ = حفرت علی کرم اللہ وجہ نے ان چند آدمیوں کو آگ میں جلوایا جو اسلام سے مرتد ہو گئے تھے۔ معلوم ہوا کہ بیہ زنادقہ مرتدین تھے۔ حضرت ابن عباس کو جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اس عمل کی خبر ہوئی تو بیہ فرمایا کہ اگر میں ہو تا تو آگ میں نہ ڈالگ۔ کیونکہ نبی کریم علیہ العلوۃ والتسلیم کا ارشاد ہے۔

لاتعذبوابعذاب اللم

اللہ کے عذاب کے ساتھ کی کو عذاب نہ دو لینی آگ میں نہ ڈالو۔ کیونکہ یہ اللہ کاعذاب ہے۔

بلکہ میں ان مرتدین کے قتل پر اکتفاکر نا.... کیونکہ نبی اکرم مشکر التقاکر نا.... کیونکہ نبی اکرم مشکر التقالم کا ارشاد ہے۔

من بلل دینه فاقتلوه جو مخص وین اسلام کے بدلہ وو سرا دین اختیار کر لے "اس کو قل کر والو۔ (سن ابی داؤد صفہ ۵۹۸ جد ۲ میں ہے)

فبلغذلكعليا فقال ويحابن عباس

ترجمہ = ابن عباس کا یہ قول حضرت علی کو پہنچا تو یہ فرمایا شاباش ہو' ابن عباس کو۔

حافظ عسقلانی ابوداؤد کی اس زیادتی کو نقل کرکے فرماتے ہیں ممکن ہے کہ حصرت علی کا یہ قول و سم ابن عباس تصویب اور استحسان کے لیے ہو اور و سم کے سمتی واہ واہ کے ہوں۔ اور یہ بھی اظہار معنی واہ کے معنی افسوس ہو لیمنی افسوس ابن عباس پر کہ بغیر تامل اور تشکر علیہ کے لیے معنی افسوس ہو لیمنی افسوس ابن عباس پر کہ بغیر تامل اور تشکر کے جھے پر اعتراض کر دیا۔

اور مقصود حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ ہوا کہ بے شک آگ میں جلاتا پندیدہ امر نہیں لیکن حرام بھی نہیں۔ اور اگر زجر و توجع کے لیے اس قتم کے مجربین کو آگ میں ڈلوایا جائے تو کوئی مضائقہ بھی نہیں اور ممکن ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ ند بہ ہو کہ المام کو اختیار ہے کہ کسی مرتد کو مخلیظ اور تقدید کے لیے آگ میں جلا دے جیسا کہ ہم عنقریب معاق بن جبل اور ابوموی اشعری سے نقل کریں گے کہ ان کے نزدیک بھی عبرت کے لیے مرتد کو آگ میں ڈالنا جائز

**تعا- (ت**ق الباري صغه ٢٣٩ جلد ١٢ باب حكم المرمّد و المرمّدة)

تنبيهر

قل کر کے آگ میں ڈال دینا بالانفاق جائز ہے۔ کلام احراق حیبی میں ہے۔ بظاہر حضرت علی لے قل کے بعد جلایا۔ مسئلہ تعذیب حیواں بالنار کے لیے شرح سیر کبیر صفحہ ۲۷۲ جلد ۲ کی مراجعت کی جائے۔

(۲) یمن فتح ہونے کے بعد حضور پر نور کے یمن کے ایک علاقہ پر ابومویٰ اشعری کو اور ایک علاقہ پر معاذبین جبل کو مقرر فرمایا ددنوں اپنے اپنے علاقہ میں کام کرتے تھے۔ ایک مرتبہ معاذبین جبل بغرض ملاقات ابومویٰ اشعری کے پاس گئے۔ دیکھا کہ ایک فیض سامنے بندھا کھڑا ہوا ہے دریافت کیا کہ کیا جرا ہے ' ابومویٰ نے کماکہ یہ فیض مرتد ہے پہلے یہودی تعا۔ مسلمان ہو گیا تعا۔ پھر یہودی ہو گیا۔ اور آپ تشریف رکھے اور ایک تکیہ بھی معاذبین جبل رفی اللہ عنہ نے دواب دیا۔

لااجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله ثلاث مرات فامر به فقتل وفى رواية ايوب بعد قوله قضاء الله ورسوله ان مع رجع عن دينه اور قال بدل دينه فاقتلوه و فى رواية عند

ترجمہ = کہ میں اس وقت تک ہرگزنہ بیفوں گاجب تک اس کو قل نہ کر دیا جائے۔ مرتد کے متعلق اللہ اور اس کے رسول کا یمی فیصلہ ہے کہ جو دین اسلام سے مرتد ہو جائے اس کو قل کر ڈالو۔ اس لفظ کو تین بار فرمایا۔ اس وقت اس کے قل کا تھم دیا گیا۔ اور وہ قل کر دیا گیا۔

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

والله لااقعد حتى تضر بواعنقه فضرب عنقه و فى رواية الطبرانى النى اشرت اليها فاتى بحطب فالهب فيه النار فكتفه وطرحه فيها ويمكن الجمع بانه ضرب عنقه ثم القاه فى النار ويوخذمنه ان ابا موسى و معاذا كانا يريان جواز التعذيب بالنار و احراق الميت بالنار مبالغةفي إهانته وترهيبا عن الاقتداء بم

(فتح الباري صغه ۲۳۳ جلد ۱۲ باب تحم الرتد و الرتدة)

ترجمہ = خدا کی قتم میں اس وقت تک نہ بیٹھوں گا۔ جب تک کہ تم اس کی گردن اڑا دی گئے۔ اور جم کی گردن نہ اڑادو۔ چنانچہ ای وقت اس کی گردن اڑا دی گئے۔ اور جم طرانی کی ایک روایت میں ہے کہ ایندھن لایا گیا۔ اور آگ سلگائی گئی اور اس مخص کے ہاتھ ہیر بائدھ کر اس آگ میں ڈال دیا گیا۔ اس روایت اور گزشتہ روایت میں کوئی منافات نہیں ممکن ہے کہ پہلے کردن ماری گئی ہو اور بعد میں آگ میں ڈالا گیا ہو۔ اس روایت سے یہ معلوم مو تا ہے کہ مرتد کو آگ میں جلاتا جائز ہے تا کہ مرتد کو آگ میں جلاتا جائز ہے تاکہ مرتد کی خوب اچھی طرح تو بین اور تذکیل ہو جائے اور لوگ اس کی چروی سے ڈر جائیں۔

مخلف روایات سے بی منہوم ہوتا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہ کی رائے تھی کہ زندقہ اور مرتدین کو عبرت ناک سزا دی جائے۔ اول قمل فرماتے اور پھر آگ کے گڑھے میں ڈالتے۔ کما قال

انی اذارایت امرامنکم او قدت ناری و دعوت قبرا ترجم = جب میں برا اور اوپرا کام (مثلاً ارتداد) دیکتا ہوں تو آگ جلاتا ہوں اور سزا کے لیے تخبر کو (غلام کا نام ہے) بلاتا ہوں۔

(كذا في نتخ الباري منحه ٢٣٨ جلد ١٢)

(٣) سنن ابی داؤ صغحہ ۵۹۹ جلد ۲۔ وعون المعبود ص ۲۲۵ ج ۳ اور سنن نسائی صغہ ۱۲۷ جس ہے)

عن ابن عباس قال كان عبدالله بن سعد بن ابى السرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فازله الشيطان فلحق بالكفار فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقتل يوم الفتح فاستجار له عثمان فاجاره رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجمہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مردی ہے کہ عبداللہ بن سعد۔ نبی کریم علیہ الملوق و السلیم کے کاتب دمی تھے۔ شیطان نے بہکایا مرتہ ہو کر کافروں سے جا ملے۔ حضور پر نور سنے فتح کمہ کے دن تھم ویا کہ عبداللہ بن سعد کو قتل کر دیا جائے عبداللہ بن سعد تائب ہو کر حاضر ہوئے اور حضرت عثمان کی سفارش سے حضور سنے ان کو توبہ قبول کی۔ اور ان سے بیعت کی جیسا کہ ابوادؤد کی دو مری مفصل ردایت میں اس کا ذکر ہے۔

اور سنن نمائی صفحہ ۱۲۹ میں ہے کہ ثمان ربک للذین هاجروا من بعد مافتنوا ثم جاهدوا و صبرواان ربک من بعدها لغفور رحیم یہ آیت عبداللہ بن سعد کے بارہ میں اتری۔

(۳) حضرت عثمان غنی رضی الله عنه جس زمانه میں اپنے مکان میں محصور آ تھے تو ایک دن سے فرمایا کہ سے بلوائی جھ کو قتل کی دھمکی دیتے ہیں نہ معلوم س بناپر مجھ کو قتل کرنا چاہتے ہیں۔

وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل دم امرى مسلم الاباحدى ثلاث رجل كفر بعد اسلامه اوزنى بعد احصانه اوقتل نفسا بغير حق والله مازينت في جاهلية ولا اسلام قط ولا قتلت نفسا و لا تمنيت بديني بدلا مذهدا ني الله عزوجل للاسلام فبم يقتلوني -

(سنن نسائی صغر ۱۲۳ باب ما سمل به دم المسلم سنن کبری امام بیسی صغه ۱۹۴ جلد ۸ باب قل من ارتدعن الاسلام)

ترجمہ = حالا نکہ بیں نے نبی کریم علیہ العلوۃ والسلیم سے یہ سا ہے کہ کسی مسلمان کا خون حلال نہیں مگر تین باتوں بیں سے کسی ایک بات کی دجہ سے (۱) کوئی مخض اسلام کے بعد کافر اور مرتد ہو جائے (۲) یا محسن لینی شادی کے بعد زنا کرے (۳) یا کسی کو ناحق قبل کرے۔ خداکی مشم

میں نے نہ مجھی زمانہ جاہیت میں زناکیا اور نہ زمانہ اسلام میں اور نہ کسی کا ناحق خون کیا۔ اور دین اسلام میں داخل ہونے کے بعد مجھی ول میں بیہ خطرہ بھی نہیں گزراکہ دین اسلام کے بدلہ میں کسی اور دین میں داخل ہو جاؤں پھر کس لیے جھے کو قتل کرتے ہیں۔

(۵) صحیح بخاری اور مسلم میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لايحل دم امرى الاباحدى ثلاث الثيب الزانى و النفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة-

ترجمہ = مسلمان کا خون حلال نہیں محر تین باتوں میں سے ایک بات کی وجہ سے (ا) محمن لینی شادی شدہ اگر زنا کرے تو رجم (سنگسار) کیا جائے (۲) قصاص (۳) جو محض دین اسلام کو چھوڑ کر جماعت مسلمین سے علیحدہ ہو گیا ہو۔

حافظ عسقلانی شرح بخاری می فرماتے ہیں کہ ترک دین ہے دین اسلام ہوتا ہے مرتد ہوتا مراد ہے اور مغارفت جماعت ہے۔ جماعت مسلمین سے علیحدہ ہوتا مراد ہے۔ جو مرتد ہو وہ زمرہ اسلام اور جماعت مسلمین سے خارج ہوا۔ اور المفارق للماعتر کی صفت۔ البارک لدنیہ کا تمد اور تکملہ ہے۔ ورنہ موجبات قل تین نہ رہیں گے بلکہ چار ہو جائیں گے۔ (فتح الباری صفر ۱۱ جد مرتب الدیات باب قول الله تعالٰی ان النفس بالنفس و العین بالعین)

حافظ ابن رجب حبلى - جامع العلوم و الكم صفى ٨٥ من قرمات بير -والقتل بكل واحدة من هذه الخصال الثلاث منفق عليه بين لمسلمين -

ترجمہ = ان تین امور میں سے ہر دجہ سے آل کرنا تمام مسلمانوں میں منتق علیہ ہے۔

اور پھر تفصیل کے ساتھ تیوں باتوں پر کلام فرمایا۔ جزاہ اللہ خرا۔

#### تشريحات وتوضيحات

(۱) آیت شریفه ندکوره اور احادیث مطوره سے به امر بخولی داشح ہو گیا که واجب ا التل ہونے کی علت فظ مرتد ہوتا ہے جو مرتد ہوا وہ داجب ا لتل ہوا۔ خواہ محارب اور برسر پیکار ہویا نہ ہو تنا ہویا جماعت ہو ارتداد کی سزا قتل ہے۔ ارتداد علیدہ جرم اور محاربہ (یعنی بر سرپیکار ہونا اور فساد مچانا) یہ علیحدہ جرم ہے۔ شریعت میں دونوں کی سزائیں علیحدہ علیحدہ ہیں۔ مرتد کی سزا تو لل متعین ہے۔ اور محارب کی سزا وہ ہے جو سورہ ماکدہ کی آیت محاربہ میں ذکور ہے قال تعالٰی انما جراء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فساداان يقتلوا ويصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف اوينفعوا من الارض ذلك لهم خزى في الدنيا ولهم في الاخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلمو أن الله غفور رحيم يعنى جو لوگ الله اور اس كرسول س ارتے ہیں اور ملک میں فساد اور بدامنی پھیلاتے ہیں ان کی سرایہ ہے کہ اگر انہوں نے بدامنی میں فقط کسی کا خون کیا ہے اور مال نہیں چھینا تو ان کو قتل کیا جائے۔ اور اگر قتل بھی کیا اور مال بھی لوٹا تو ان کو سولی پر چر حمایا جائے اور اگر نقط مال چھینا ہے گر کمی کو مخل نہیں کیا تو ان کے ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کاٹے جائیں اور اگر نہ کل کر سکے اور نہ مال چمین سکے۔ صرف تیاری بی میں تھے کہ کر فار ہو گئے تو جلاو ملنی کی سزا دی جائے گی مینی یا تو جیل خانہ میں وال دیا جائے گا۔ یا دار الاسلام ے نکال دیا جائے گا۔ یہ ان کے لیے دنیا کی رسوائی ہے۔ اور آخرت میں تو بہت بی بوا عذاب ہے۔ گرجن لوگوں نے تمارے قابو پانے اور کرفار کرنے سے پہلے توبہ کرلی تو اللہ کی حد معاف ہو جائے گی۔ اللہ بوے عفور رحیم ہیں توبہ سے اللہ تعالی کا حق معاف ہو جا آ ہے گر بندوں کا حق توب سے معاف نسیں ہو آ۔ اگر قتل کیا ہے تو قصاص لیا جائے گا اور اگر مال لیا ہے تو اس کا ضان دینا ہو گا۔ ان چیزوں کے معاف کرنے کا حق صاف صاحب مال اور ولی متقول کو ہے۔ یہ محارب لینی بدامنی اور فساد مجانے والے کا تھم ہے جو مومن اور کافر

سب کے لیے عام ہے۔ بخلاف مرتد کے کہ اس کا تھم محارب کے تھم سے بالکل جدا ہے۔ مرتد بالانقاق قل کیا جاتے ہاد طنی اور ہاتھ پیر کائے جانے کی مزانسیں۔

نیز کوئے جانے کے بعد محارب کی توبہ مغبول اور معترضیں محارب اگر کوئے جانے سے پہلے توبہ کرے تو وہ معتربے بخلاف مرتد کے کہ اس کی توبہ ہر حال میں قبول کی جائے گی خواہ کوئے جانے سے پہلے ارتداد سے توبہ کرے یا کوئرے جانے کے بعد۔

نیز اگر محارب نے کسی کو قتل کیا ہے تو قتل کیا جائے گا۔ اور اگر فقط مال لوٹا ہو تو فقط ہاتھ اور پیر قطع کئے جائیں گے محارب کو قتل نہیں کیا جائے گا اور مرتد ارتداو کی دجہ سے بسرطال واجب القتل ہے۔

تشريح دوم

یہ حدیث یعنی لا یحل دم امری مسلم الے مشہور و معروف حدیث ہے۔ متعدد صحابہ سے مخلف الفاظ کے ساتھ آئی ہے۔ ہم اس اختلاف کو واضح کرنا جاہتے ہیں ناکہ صحیح مراد میں کوئی التباس نہ رہے۔ بعض روایات میں زنا محمن اور قصاص کے بعد فقط ارتداد اور کفر بعد الاسلام کا ذکرہے محاربہ کا کوئی ذکر نہیں جیسا کہ عثان غن کی حدیث میں ہے۔

لایحل دم امری مسلم الا باحدی ثلاث رجل ارتد بعد اسلامه لوزنی بعداحصانه لوقتل نفسابغیر نفس-

(نسائی شریف صفی ۱۲۳ ذکر ما سیل به وم المسلم-

ترجمہ = طال نہیں کمی مسلمان کا خون بہانا بغیر تین چیزوں کے ایک وہ مخض جو مسلمان ہونے کے بعد کافر ہو جائے یا بعد شادی شدہ ہونے کے زناکرے یا کمی انسان کو ناحق قتل کرے۔

اور عثان غن کی ایک روایت می ہے اوار تدبعداسلامه فعلیه القتل ، (نال مغر ۱۲۲ اللم في الرته)

اور ای طرح عائش صدیقه کی ایک روایت یم مجی یکی لفظ آیا ہے۔
لایحل دم امری مسلم الارجل زنی بعد احصانه او کفر بعد اسلامه اوالنفس
بالنفس (کذانی سن اتبائی مغ ۱۲۳) عافظ عمقلانی فرماتے ہیں۔ وقع فی صدیث عمان
لویکفر بعد اسلامه اخرجه النسائی بسند صحیح وفی لفظ له صحیح
ایضا لر تد بعد اسلامه وله من طریق عمر و بن غالب عن عائشة او کفر بعد
مااسلم وفی حدیث ابن عباس عند النسائی مر تد بعد ایمان

(فتح الباري صغه ١٤٤ جلد ١٢ كتاب الديات)

اور بعض روایات میں بجائے ارتداد اور کفر بعد الاسلام کے فقط کاربہ کا ذکر ہے۔ چنانچہ عائشہ صدیقة کی ایک روایت میں ہے لایحل دم امری مسلم الافی احدی ثلاث رجل زنی بعد احصان فانه یرجم و رجل خرج محاربا بالله ورسوله فانه یقنل اور یصلب او ینفی من الارض اویقتل فیقتل بھا۔ (ابدرازر شریف کاب الحدود صفح ۱۹۸۹ باب الحم نین ارتد) عائشہ صدیقة کی اس روایت میں بجائے کفر بعد اسلامہ کے رجل خرج محاربا الح کا ذکر ہے۔ ارتداد کا ذکر شیں فقط محاربہ کا ذکر ہے۔ اور جزا اور سزا بھی وہی ذکور ہے جو آیت محاربہ میں محاربین اور معدین کی ذکر کی گئی ہے لیمن قتل اور صلب اور نفی من الارض

اور بعض روایات میں ارتداد اور محاربہ دونوں کا ذکر ہے۔ جیسا کہ سنن نمائی صفحہ ۹۲۷ باب السلب میں عائشہ صدیقہ سے مردی ہے۔

لایحل دم امری مسلم الاباحدی ثلاث خصال زان محصن یرجم او رجل قتل رجلا متعمدا فیقتل او جل یخرج من الاسلام یحارب الله عزوجل و رسولله فیقتل او یصلب او ینفی من الاف اتتم -

ترجمہ = کی مسلمان آدمی کا خون بمانا جائز نیس بجر تین باتوں کے (۱) شادی شدہ ہو کر زنا کرے و بھی قتل اور اس کے رسول کے کیا جائے گا۔ (۳) یا اسلام سے خارج ہو کر اللہ اور اس کے رسول کے

ساتھ لڑائی کرے تو بھی قتل کیا جائے گیا یا سول چرھایا جائے گا۔ یا ملک سے جلاد طن کردیا جائے گا۔

ادر صحح بخاری کی کتاب الدمات باب انسامته میں یہ لفظ ہیں۔ او رجل حارب الله ورسوله وارتد عن الاسلام ديكمو فتح الباري صغه ٢١٢ جلد ١٢ يه تمام روایتیں تعجم اور ورست ہیں۔ جن روایات میں فقط ارتداد کا ذکر ہے۔ وہاں اس کی سرا فظ ملل ذکر کی منی ہے۔ اور جن روایات میں فظ محارب کا ذکر ہے۔ وہاں فقط ملل کا ذکر نمیں بلکہ اس سزا کا ذکر ہے کہ جو آیت محاربہ میں محاربین کی ذکر کی م کی ہے بینی قتل اور ملب (سولی چڑھاتا) اور نفی من الارض اور جن رواہوں میں ارتداد اور محاربہ ددنوں کو طاکر ذکر کیا گیا ہے اس کا مطلب یہ نمیں کہ مرتد کے واجب ا انتل ہونے کے لیے محارب ہونا بھی شرط ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر ار تداد کے ساتھ محاربہ بھی جمع ہو جائے تو پھراس مرتد کی سزا فظ کل نہ ہو گ۔ بلکہ اس مرتد کی سزا محاربین کی می ہوگ۔ بادشاہ اسلام کے لیے اس مرتد کا قتل یا صلب ادر قطع ایدی اور ارجل سب جائز ہو گا۔ اگر فقط مرتد ہوتا اور محارب نہ ہوتا تو فتلا ارتداد کی سزا کمتی۔ اور جب ارتداد کے ساتھ محاربہ بھی جمع ہو گیا تو پھر قتل کے ساتھ صلب بھی جمع ہو سکے گا۔ خوب سمجھ لو واللہ تعالی مداک ای وجہ سے حضرات محد عین نے اول الذ کر روایات کو باب المرتد میں ذکر فرمایا۔ یعنی جن میں فقط ارتداد كا ذكر تما- ان كوباب علم الرتدين ذكر فرمايا اور جن روايات ميں تحاربه كا ذكر تما-ان كو كتاب المحاربين من ذكر فرمايا-

(را جع احکام لقرآن- للجصاص صفحه ۴۰۹ عبله ۲ و تغییر القرطبی صفحه ۱۳۷ عبله ۲ و جامع العلوم و الکلم صفحه ۸۹)

### (تشریح سوم) یا ایک شبه اور اس کاازاله

مرزائیوں کا یہ گمان ہے کہ قتل۔ نفس ارتداد کی سزا نسیں۔ نفس ارتداد کی سزا صرف دی ہے کہ جو نفس کفر کی قرآن کریم سے ثابت ہے۔ اور اگر کسی مرتد کو قتل کی سزا دی گئی ہے تو وہ عارضی اسباب ادر سای اغراض کی وجہ سے دی گئ ہے۔ مثلاً اس کے محارب اور بر سرپیکار ہونے کی وجہ سے یا وشمنان اسلام سے ساز باز کرنے کی وجہ سے یا دو سردل کو خلاف اسلام جنگ بر آمادہ کرنے کی وجہ سے۔ جنگ بر آمادہ کرنے کی وجہ سے۔

جواب

یہ سراسر تلیس اور مغالظہ ہے۔ قرآن کیم اور حدیث میں لفظ ارتداد کے ساتھ مرتد کی سزا کو بیان فرمایا ہے کہ جو مرتد ہو گیا اس کو قتل کر ڈالو۔ ان صاف اور مرت الفاظ میں یہ تاویل کرتا کہ یہ سزا نفس ارتداد کی وجہ سے نہیں بلکہ کارب اور برسر پیکار ہونے کی وجہ سے ہے یہ الی بی تاویل ہے۔ جینے کوئی الزانیة والزانی فاجلد واکل واحد منهما مائة جلدة اور السارق و السارقة فاقطعوا ایدیهما میں یہ تاویل کرے کہ جلد (ورے لگانے) اور قطع ید کی سزا محض زنا اور چوری کی وجہ سے نہیں بلکہ عارضی اسباب اور محارب ہونے کی وجہ سے نو کیا کوئی عاقل اس کو تنایم کر سکتا ہے۔

نیز آگر بیہ تنگیم کر لیا جائے کہ ارتذا اور نفس کفر کی جزاء میں کوئی فرق نمیں تو پھر جن آیات میں کافروں سے جہاد و قال کا ذکر ہے۔ اور ان کے بچوں اور عورتوں کو فلام بنانے اور ان کی تمام الماک کو مجادین پر تقتیم کرنے کا ذکر ہے۔ وہاں کیا تاویل کریں گے کہ یہ جہاد و قال کا تحم نفس کفر کی وجہ سے نمیں بلکہ عارضی اسباب کی وجہ سے بجرت کے بحد جو تمام روئے زمین کے کافروں سے جہاد و قاتل کا تحم نازل ہوا کیا دہ محض کفر کی دجہ سے نہ تھا۔ ابھی اسلام کی کوئی عکومت بی قائم نمیں ہوئی۔ جس کی بنا پر تمام کافروں پر فوج کھی کی وجہ محارب اور بر مریکار ہونا قرار دی جائے۔

جس طرح نفس کفری دجہ سے کافروں سے جماد ہو سکتا ہے۔ آگرچہ دہ بر سرپیکار نہ ہوں۔ ای طرح نفس ارتداد کی دجہ سے مرتد کی سزا قتل ہو سکتی ہے۔ آگرچہ دہ بر سرپیکار نہ ہوں۔

جس طرح چوری ادر زنا مستقل جرم بین اور محارب مونا اور دشمنان .

اسلام سے ساز باز کرنا ایک جداگانہ جرم ہے۔ اس طرح نفس کفراور نفس ارتداد مستقل جرم ہیں اور عارب اور باغی ہونا جداگانہ جرم ہے۔ قرآن اور حدیث ہیں ہر جرم کی سزا جداگانہ ذکر کی گئی ہے۔ محاربین کا تھم علیحدہ ہے۔ جو آیت محاربین کا تھم علیحدہ ہے۔ جو آیت محارب میں ذکور ہے اور کافرول کا تھم علیحدہ ہے جو آیات جماد و قال میں ذکور ہے اور ارتداو جو کہ کفری ایک خاص قسم ہے اس کا تھم آیت ماکدہ میں ذکور ہے۔

ارتداد اور کفر کا آیک تھم قرار دینا ایا ہی ہے جیسا کہ کوئی یہ کے کہ قذف (تہت لگانا) جموث کی ایک تھم ہے۔ الذا قذف بر کوئی حد نہیں۔ جس طرح کاذب اللہ کا ملحون ہے۔ ان طرح قاذف بھی اللہ کا ملحون ہے۔ قذف کے لیے فقط اللہ کی لعنت کافی ہے بلکہ کسی گناہ پر شرعی طور پر کوئی سزا ہی نہ ہونی چاہیے۔ بلکہ جو عام گناہ کا تھم ہے وہی اس کا ہونا چاہیے۔

کیا ایک مخصی اور انفرادی باغیانہ تقریر پر بغاوت کا مقدمہ نہیں چل سکتا۔
جب تک اس مقرر کا محارب اور بر مر پیکار ہوتا یا اور وشمنان حکومت سے ساز باز
کرنا ٹابت نہ ہو جائے۔ اور اگر یہ کما جائے کہ محارب ہونے کے لیے فقط آلموار
سے جنگ کرنا ضروری نہیں۔ بلکہ زبان سے یا کمی قول اور فعل سے اللہ اور اس
کے رسول کے مقصد کو ناکام بنانا ہیہ بھی حارب اللہ و رسولہ میں داخل ہے تو ہم کہیں
گے کہ ارتداد میں بھی اسلام کی تو بین اور تدلیل ہے اور اسلام کو اپنے مقصد میں
ناکام بنانا ہے۔ اور جبکہ ہمارے مخالفین کے نزدیک مسلمانوں کی مخبری کرنا حارب
نائلہ و رسولہ کے حد میں واخل ہے۔ تو مرتد ہو کر اللہ اور اس کے رسول کی دعوت
کو لوگوں کی نظر میں حقیراور بے اعتبار بنانا حارب اللہ و رسولہ.... کی حد میں کیوں
داخل نہیں ہو سکتی۔

علاوہ ازیں محابہ کرام اور خلفاء راشدین نے مرتدین سے جہاد و قال کیا اور یہ کمہ کر کیا کہ تم مرتد ہو گئے ہو اس لیے تم سے جہاد د قال کیا جاتا ہے اور جو یمود و نصاری مسلمانوں کی قلمو میں رہتے تھے ان سے کوئی تعرض نہیں کیا۔ معلوم ہوا کہ ارتداد کا تھم کفرے کھے متاز ہے اور ابتداء میں مرتدین نے فوج و افکر کے ساتھ مقابلہ کیا اس لیے محابہ نے بھی ان کا مقابلہ کیا۔ یہاں ارتداد کے ساتھ محاربہ بھی جمع ہوگیا۔ جیسا کہ عربین کے قصہ میں ارتداد اور محاربہ اور سرقہ اور رہزنی سب جمع ہو گیا۔ اس کے بعد بھی جو لوگ سب جمع ہو گیا۔ اس کے بعد بھی جو لوگ تنا مرتد ہوئے وہ بھی قتل کے گئے اور محض ارتداد کی بنا پر ان کو قتل کی سزا دی گئے۔ حالانکہ وہ محارب اور بر سرپیکار نہ تھے اورنہ انہوں نے ظافت کے ظاف

### خلافت راشده اور مرتدين كاقتل

خلافت راشدہ میں مرتدین کا قتل تغییر اور حدیث کے اور ٹاریخ کے مسلمات میں سے ہے کوئی تغییر اور حدیث اور ٹاریخ کی کتاب الی خیں جس میں خلفاء راشدین کا مرتدین کو قتل کرنا نذکور نہ ہو۔

ظافت راشدہ میں مرزمین عرب کا وسیع رقبہ مرتدین کے خون سے رتھین ہوا لیکن اسلام کی ترقی کی رفار اس قدر مرابع اور تیز ربی کہ جس سے دنیا آج تک جران ہے۔ سوائے اس کے کہ دین اسلام کا ایک مجزہ تھا۔ اور پکھے نہیں کما جا سکتا تھا۔

معلوم ہوا کہ قتل مرتد کا مسئلہ اسلام کی ترقی میں عائل اور عارج نہیں۔
غلافت راشدہ میں بے شاریہوو و نصاری اور بجوی اور مشرکین اسلام کے علقہ
بجوش بنے۔ گر قتل مرتدین کو و کھے کر اسلام سے بدگمان نہیں ہوئے۔ یہ تمام یہود و
نصاری ای خلافت راشدہ کے زیر سایہ آزاونہ زندگی بسر کر رہے تنے اور اپنے
نہب پر قائم تنے۔ معلوم ہوا کہ قتل مرتد کا مسئلہ اسلام کو زہر یلے جراثیم سے
محفوظ رکھنے کے لیے ہے۔ آکہ ایمان واروں کے ایمان اس کے ارتداد سے مسموم
اور متاثر نہ ہو جائیں اور ساوہ لوح مسلمان اس کو و کھے کر فتنہ میں مبتلا نہ ہو جائیں۔
اس لیے اس فتنہ کے انداد کے لیے پوری قوت کے استعمال کا تھم دیا۔

قتل مرتدبر علاء امت كالجماع

کتاب و سنت کے بعد اجماع امت کا درجہ ہے آج کل کے قوانین تو کھرت رائے سے طے پاتے ہیں اور مفرد رائے کو کالعدم سجھتے ہیں اور اجماع امت کا درجہ تو کثرت رائے سے لاکھوں درجہ بردھ کرہے یہ امت کے علاء "اور صلحاء" کا اجماعت ہے۔ جو کتاب و سنت کی روشنی اور نور تقوی اور نور فراست کی چائدنی میں منعقد ہواکیے جت نہ ہوگا؟

(مافظ عسقلاني في الباري مغه ١٤٤ جلد ١٢ كتاب الديات من فرمات جي)

قال ابن دقيق العيد الردة سبب لاباحة دم المسلم بالاجماع في الرجل و اما المراة ففيها خلاف

ترجمہ = علامہ ابن دقیق العید رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مرتد ہونا لینی دین اسلام سے پھر جانا بالاتقاق مرد کے حق میں موجب قتل ہے البتہ اگر ، عورت دین اسلام سے پھر جائے تو اس کے قتل میں اختلاف ہے حافظ بدرالدین عینی شرح بخاری میں لکھتے ہیں۔

وقال شيخنا في شرح الترمذي وقدا جمع العلماء على قتل المرتداذا لم يرجع الى الاسلام واصر على الكفر واختلفوا في قتل المرتدة فجعلها أكثر العلماء كالرجل المرتد و قال ابوحنيفة لاتقتل المرتدة لعموم قولم نهى عن قتل النساء و الصيان.

(عمرة القارى صفح ام جلد ٢٣ كتاب الديات باب قوله تعالى النفس بالنفس والعين بالعين)

ترجمہ = ہمارے می شخ نے شرح ترندی میں فرمایا ہے۔ علاء نے قتل مرتد پر اجماع فرمایا ہے جلب کہ وہ ارتداد پر قائم رہے اور اسلام کی طرف نہ لوٹے۔ اور کفر پر مداومت افتیار کرے اور مرتد عورت کے قتل میں اختلاف ہے۔ اکثر علاء نے مرتد عورت کو بھی مثل مرد کے واجب القتل قرار دیا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مرتد عورت کو قتل نہ کیا قرار دیا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مرتد عورت کو قتل نہ کیا

جائے۔ بوجہ عموم قول پیفیر علیہ الطام کہ آپ نے عور توں اور بچوں کے قتل سے منع فرمایا ہے۔

شخ عبدالوہاب شعرائی رحمہ اللہ تعالی میزان کبری میں فرماتے ہیں۔ قداتفق الائمة على ان من ارتد عن الاسلام وجب قتلم ترجمہ = ائمہ نے اتفاق فرمایا ہے کہ جو مخص اسلام لا کر اس سے پھر جائے تو اس کا قتل واجب ہے۔

#### موجبات ارتداد

لینی وہ امور جن کی وجہ سے آدمی اسلام سے خارج ہو جاتا ہے بارگاہ خداوندی میں گتاخی اور حضرت انبیاء کرام علیهم السلام کی توہین و تنقیص اور اس کا شرعی تھم

حق جل جلالہ و عم نوالہ کی شان اقدس میں گستاخانہ کلمہ زبان سے نکالنا بالا جماع کفراور ارتداد ہے۔

قال القاضى ابوالفضل لاخلاف فى ان ساب الله تعالى كافر حلال الدم اختلف فى استتابته (ئيم الرياض مغده ٥٠٥ بلد ٣) ترجمه = قاضى عياض فرماتے بيں كه اس بيں كسى كا اختلاف شيں كه فداوند ذوالجلال كى شان بيل گتافى كرنے والا كافر ہے اور واجب التل ہے البتہ اس بيل اختلاف ہے كہ أكر بيد هخص توبہ كرے تو اس كى توبه دنيا بيل بيل ترت بيل توبہ تيول ہوگى۔ ليكن كيا بيل بيل ترت بيل توبہ تيول ہوگى۔ ليكن كيا اس كى توبہ كى وجہ سے دنيا بيل اس سے عمل ساقط ہوگا يا شيل اس بيل اختلاف ہے۔

جمور کا قول میں ہے کہ دنیا میں اس کی قوبہ قبول کی جائے گی اور ممل اس

ے ماقط ہو جائے گا۔

علامه قارى رحمه الله تعالى الى شرح من قرائے بين لاخلاف فى ان ساب الله تعالى بنسبة الكذب لوالعجزاليه ونحو ذالك من المسلمين كافر قلت و من النميين ايضاكافر حربى حلال الدم بل واجب السفك واختلف في استنسابته اى قبول توبته الخ

(كذاني شرح الثفاء للطامته القاري مني ١٩٩ جلد دوم)

تیسری صدی ہجری کا واقعہ ہے کہ قرطبہ میں ایک محض نے حق تعالی شانہ کی شان رفیع میں کچھ نازیا الفاظ زبان سے نکالے۔ شخ ابن حبیب ماکلی اور ابن طیل نے اس محض کے قتل کا فتوی دیا۔ قرطبہ کے بعض علاء نے یہ کما کہ فقط آدیب اور تنبیمہ کافی ہے۔ اس پر شخ عبدالملک بن حبیب نے فرمایا۔

ایشتم رب عبدنا ثم لاتنتصر له اتا اذن بعبید سوء وماتحن له بعابدین ثم بکی-

(تيم الرياض صخد ۵۸۱ جلاس)

ترجمہ = کیا یہ مکن ہے کہ اس پروردگار کو جس کی ہم عبادت کرتے ہیں۔ گالیاں دیں جائیں۔ اور جس پر ہم اس کا کوئی بدلہ انقام نہ لیں۔ اگر ایسے گتاخ ہے ہم نے اپنے خدا کا بدلہ نہ لیا تو ہم بہت ہی بالائق اور برے بندے ہیں اور ہرگز ہم اس کے سچے پرستار نہیں۔ ابن حبیب یہ کمہ روبڑے۔

بعدازاں یہ واقعہ امیراندلس عبدالرحلٰ بن تھم اموی متوفی ۲۳۸ھ کے دربار میں چیش ہوا۔ اس وقت مختے ابن حبیب اور اجن بن غلیل کے فتوے کے مطابق وہ فض قتل کیا گیا اور قتل کرکے عبرت کے لیے بھائی پر لٹکایا گیا اور جن علاء نے اس بارہ مین مداخلت کی تھی۔ ان کو سخت شنبیمہ کی گئی۔ اور جوان میں سے قاضی شے۔ ان کو معزول کیا گیا۔

وعلى بذا جو مخض حضرات انبياء عليهم السلام كي شان مين كتاخي كرے وه

مجى بالا جماع كافر ہے۔ علامہ ابن حزم كتاب الفصل ميں فرماتے بيں۔

صح بالنص أن كل من استهزا بالله تعالى اويملك من الملائكة اونبي من الانبياء عليهم السلام اوبا ية من القر آن اويفريضة من فرائض الدين فهي كلها آيات الله تعالى بعد بلوغ الحجة اليه فهو كافر-

ترجمہ = نقص قرآن سے بہ ابت ہے کہ جو مخص اللہ تعالی کے ساتھ یا کی فرشتہ یا کمی آیت یا کمی فرض کے ساتھ استراء اور مشخر کرے وہ قطعا مکافر ہے۔

# ناموس رسول اكرم مستنطقية

ائمان کا بڑو لایفک ہے ہے کہ حفرات انبیاء کرام علیم السلام کی تعظیم و توقیر کی جائے۔ ان حفرات کی شان میں ایک اونی توہین اور سمتانی بھی کفراور موجب لعنت ہے۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں۔

اجمع العلماء على ان شاتم النبى صلى الله عليه وسلم والمتنقص له كافر مر تلبسبه والوعيد الذي مرعليه جارعليه بعناب الله لقوله تعالى لهم عناب اليم في الآية و حكمة عند الامة اى امة الاجابة القتل و من شك كفره و عنابه كفر لان الرضى بالكفر كفرو لتكنيبه القرآن في قوله تعالى والذين يؤذون رسول الله لهم عناب اليه الخ

(كذانى تيم الرياض مند ٣٤٣ جلد ٣ و شرح لا على قارئ سند ٣٩٣ جلد ٢) ترجمه = علاء في القال كيا ب كه ني كريم مستون المهيم كو كالى بكنه والا اور ان كى شان ميں شنتيع كرنے والا مرتد اور وائرہ اسلام سے فارج ہو جاتا ب- اور و عيد اس پر جارى ہو جاتا ہے جو اللہ تعالى نے اپنے عذاب كا کیا ہوا ہے۔ کو تکہ اللہ تعالی نے فرمایا ہوا ہے کہ ان تو بین انبیاء ملیم الله کرنے والون کے لیے عذاب ورو ناک ہے اور الیے تو بین کرنے والے کا انجام امت کے نزدیک قل ہے۔ جو مخص بھی اس کے کفر اور عذاب بیں شک کرے۔ وہ بھی کافر ہے۔ اس لیے کہ کفر پر راضی ہونا بھی کفر ہے۔ اس لیے کہ کفر پر راضی ہونا بھی کفر ہے۔ اور اس لیے کہ اس نے اللہ تعالی کے اس قول کی تحذیب کی۔ والمنین یؤدون رسول الله لهم عذاب الیہ اور جو لوگ رسول الله کو اذبت ویتے ہیں۔ ان کے لیے عذاب ورو ناک ہے۔

یہودی لوگ ازراہ شنخ ذو معنی الفاظ استعال کرتے تھے اور بعض مسلمان بھی ازراہ نادا تغیت لفظ راعنا کے ساتھ آنخضرت کی تفایق کی خطاب کرنے لگے تھے۔ اس پر بیہ آیت نازل ہوئی۔

قال تعالى ياليها الذى امنوالا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسموا و للكافرين عذاب اليم

ترجمہ = اے ایمان والوں لفظ راعمانہ کما کرو (جس کا معنی ہے کہ ہماری
رعایت فرما دیں۔ لیکن اس بیں وو سرے غلط معنی کا احمال بھی ہے اس
کے بجائے) کما کرو۔ انظر نا (مینی ہمارے حال پر شفقت اور نظر کرم
فرمائے) اور توجہ سے سنا کرو اور کافروں کے لیے عذاب ورو ناک ہے۔
اس آیت بیس نی مستن کے اور کافروں کے لیے عذاب کو کافر ہتاتے ہوئے۔
عذاب مہین (ذلت والے عذاب) کا مستحق قرار ویا گیا ہے۔

وقال تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة الى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة الى ان قال ملعونين اينما ثقفوا اخذو او قتلوا تقنيلا سنة الله في الذين خلوا من قبل و لن تجد لسنة الله تبديلا حت ترجم = تحتيق جو لوگ الله اور اس كرسول كو ايزا ويت بين الحن عمل أو ايزا ويت بين الله كي ونيا اور آثرت بين اور يه لمون اور موذي جمال بين ياك جائين ويك اور خوب الحي طرح قل كے جائين حوب قل بي حوب قل كے جائين حوب قل الله عائين حوب قل

کرنا۔ اللہ کی اس سنت کو لازم پکڑو۔ اور اللہ کی سنت میں کوئی تغیراور تبدل نہ یاؤ مے۔

(تنصیل کے لیے تیم الریاض می ۳۸۳ ج ۲۰۔ و شرح لماعلی قاری ص ۴۰۱ ج ۲ کی مرابعت فرائمیں)

جانا چاہیے کہ قنلوا تقتیلا۔ باب تنعیل کا صیعہ جو تحثیراور مباللہ پر دلالت کرتا ہے معلوم ہوا کہ اللہ اور اس کے رسول کی شان میں گتاخی کرنے والوں کا بے درائی قتل واجب ہے اور آئمہ بلاغت نے یہ تفریح کر دی ہے کہ مفول مطلق تاکید کے لیے اور مجاز کے اخمال کو دور کرنے کے لیے لایا جاتا ہے۔ مثلا تحلتہ میں اخمال ہے کہ ضرب شدید کو مجازا قتل سے تعبیر کردیا گیا ہو۔ لیکن آگر تحلتہ قتل کمیں ' تو مفعول مطلق کے اضافہ سے مجاز کا اخمال باتی ضیں رہتا۔ ای طرح آیت شریفہ میں قلوا کے بعد شخشیا مفعول مطلق لانے میں اس طرف اشارہ ہے تعشیل حقیق مراد ہے قافم ذالک واستم۔

ظیفہ ہارون رشید نے امام مالک سے نی اکرم مشری کی شان میں استافی کرنے والے کا عم دریافت کیا اور یہ بھی کما کہ بعض علاء مراق نے جلد این کوڑے مارنے کا فتوی دیا ہے جو شریعت میں قلف یعنی تمت لگانے کی سزا

-4

امام مالک اس خفیف سزا کو سنتے ہی برہم ہو گئے اور نہایت غصہ کے لہمہ میں سے فرمایا۔

مابقاء الامة بعدشتم نبيها

ترجمہ = اس امت کی کیا زندگی اور کیا جینا ہے کہ جس کے نی پر گالیاں پرتی ہوں۔

من شنم الانبیاء قنل و من شنم اصحاب النبی جلد ترجمہ = جو فض انبیاء کرام طلیم اللام کو گالیاں دے۔ اس کو قل کیا جائے اور جو فخص محابہ کو سب وشم کرے۔ اس کے تعزیری کو ژے

لگائے جائیں۔

علامه فخاجی اس کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں۔ فلایحل لاحد سمعه الاقتل قائله اوبذل روحه فی جهاده۔

(نیم الریاض ۳۹۹ ج ۳)

ترجمہ = پس کسی کے لیے روا نہیں کہ نبی کی شان میں گتاخی ہے بجزاس کے کہ یا تو اس گتاخ کی جان لے لیے یا اپنی جان خدا کی راہ میں دے دے۔

# مسكله ختم نبوت اور إس كي اڄميت

خداوند ذوالجلال و لا اکرام کی توجید کے بعد سردر عالم سیدنا مجمہ مصطفیٰ مسئل کی رسالت اور ختم نبوت کا مسئلہ ہے جس طرح بغیر توجید کے اقرار کے مسلمان نہیں ہو سکا۔ ای طرح بغیر ختم نبوت کے اعتراف کے مسلمان نہیں ہو سکا۔ بی طرح بغیر ختم نبوت کے اعتراف کے مسلمان نہیں ہو سکا۔ بلکہ توجید کا اقرار شرعا وی معتبر ہے جو خاتم الانجیاء مسئل کی کئے سے خدا تعالی کو وحدہ لاشریک لد سجھتا ہوں اور مجمد رسول اللہ مسئل کی خدا کا آخری نبی ماتا ہوں گر حضور پر نور کے کئے سے جس میں خدا کو ایک نہیں سجھتا۔ بلکہ میری ذاتی شخص شرعا مسلمان نہیں۔ مسلمان وہ ہے جو رسول اللہ کے کہ خدا ایک ہے و یہ جو رسول اللہ کے کئے سے خدا کو ایک مانے مسلمان نہیں۔ مسلمان وہ ہے جو رسول اللہ کے کئے سے خدا کو ایک مانے۔

اب یہ ناچیز مخفرا" اس مسئلہ کی اہمیت بتلانا چاہتا ہے کہ مسئلہ ختم نبوت بارگاہ خداوندی میں کس درجہ اہم ہے اور آسان اور زمین اور عالم ارواح اور عالم اجسام اور عالم مثال اور عالم برزخ میں کس کس طرح اس مسئلہ کا اعلان ہوا ہے اور قیامت کے دن کس طرح میدان حشر میں حضور پرنور کے خاتم النمین ہونے کا اعلان ہوگا۔

# آنخفرت مَنْ الله عفرت آدم كى پدائش سے پہلے خاتم النيين

عن العرياض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني عندالله لحاتم النبين وان آدم لمنجدل في طينته

مطلب یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے ہی حضور اللہ کی پیدائش سے پہلے ہی حضور اللہ درج مبارک کو حقیقت سے خاتم السمین بنا دیا گیا تھا۔ آگرچہ ظہور اس کا بعثت کے بعد ہوا۔ جیسے کسی کو آج پروانہ وزارت مل جائے۔ گرکام ایک ہفتہ کے بعد شردع کرے بارگاہ خداوندی کا ایک ہفتہ سات ہزار سال کا ہو آ ہے۔ کما قال تعالے۔

وان يوما عندربك كاالف سنةمما تعدون

ترجمہ = ایک ون تیرے رب کے نزدیک تماری ثار کے لحاظ سے ایک ہزار سال کے برابر ہو تا ہے۔

آسان سے سرزمین ہند پر حفرت آدم علیہ السلام کاھبوط اور نزول اور ختم نبوت کا اعلان

احادیث معترہ اور روایات معجد سے بیہ امر ابت ہے کہ حضرت آوم علیہ السلام آسان سے سرزمین ہند پر مقام سرندیپ میں انزے اور پیس وفات ہوئی اور بیس مدنون ہوئے۔

تحقیق اور تنصیل کے لیے حفرات اہل علم تغیرورمنشور صفحہ ۵۵ تا ۱۰

جلد اول کی مراجعت فرمائیں۔ میرا مقصد اس وقت صرف ایک روایت کو پیش کرنا ہے۔ وہ روایت یہ ہے۔

عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل آدم بالهند واستوحش فنزل جبريل فنادى باذان الله اكبر الله اكبر مرتين اشهدان لا اله الا الله مرتين اشهدان محمدا رسول الله مرتين قال آدم لجبريل من محمد قال آخر ولدك من الانبياء

(رواه ابن عساکر خصائص کبری للمیوهی صفحه ۸ جلد اول و کنز العمال صفحه ۱۱۳ جلد ۲ و تغییر در منشور صفحه ۵۵ جلد اول)

رجہ = حضرت ابو ہررہ رضی اللہ عنہ ے مروی ہے کہ نمی کریم علیہ السلوة والسلیم نے فرمایا کہ جب آوم علیہ السلام ہندوستان کی زمین پر ابرے اور تنمائی کی وجہ سے گھرائے تو جریل امین آسان سے اترے اور افاان دی اللہ اکبر اللہ اکبر دو مرتبہ کما۔ اشہدان لا المه الا الله ود مرتبہ اشهدان محمد رسول الله ود مرتبہ حضرت آدم نے جریل امین سے کما کہ محمد مسول الله ود مرتبہ حضرت آدم نے جریل امین سے کما کہ محمد مشارک انبیاء میں آپ کہ کہ محمد مشارک بیٹے ہیں۔ یعنی ان کے بعد آپ کی اولاد میں کوئی نی پیدا نہ ہوگا۔

اس روایت سے حفرت عیلی علیہ السلام کے زول کا مسئلہ بھی عل ہو گیا کہ حفرت عیلی بن مریم کا زول ختم نبوۃ کے منافی نہیں۔ حفرت عیلی علیہ السلام۔ آنخفرت مسئل اللہ ہے پہلے پیدا ہوئے اور آپ سے پہلے نبی بنائے گئے اور آپ ا سب نبیوں کے بعد پیدا ہوئے۔ اور سب کے بعد آپ کو نبوت ملی المذا آپ ہی آخری نبی ہوئے۔ آخری بیٹا وہ ہے جو سب سے اخیر میں پیدا ہو نہ وہ کہ جس کی عمر زیادہ ہو۔

جرت اور صد جرت کا مقام ہے کہ مرزائیوں کے نزدیک گزشتہ نی کا تو

زندہ رہنا بھی ختم نبوت کے متانی ہے۔ گر ایک نے نبی کا پیدا ہو جانا ختم نبوۃ کے متانی نہیں۔ جس برگزیدہ نبی کی مدح اور توصیف سے قرآن کریم بھرا پڑا ہے۔ اس کے دوبارہ آنے سے تو نبوت کی مرزو اور پھان اور قاویان کے ایک چودھری اور دہقان کے آنے سے نبوت کی مرنہیں ٹوتی کے ایک چودھری اور دہقان کے آنے سے نبوت کی مرنہیں ٹوتی

حفرت آدم عليه السلام كي پشت مبارك پر خاتم النميين لكها بهوا تھا

اخرجابن عساكر من طريق الى الزبير عن جابر قال بين كنفى آدم مكتوب محمدر سول الله خاتم النبيين

( نصائص كبرى لليوطى صغه ٤ جلد ١)

ترجمہ = ابن عساکر نے حضرت جابڑ سے روایت کیا کہ حضرت آدم علیہ السلام کے دونوں شانوں کے درمیان میں بیہ لکھا ہوا ہے محمد رسول اللہ کھٹا کھیں خاتم النمین۔

عالم ارواح میں تمام انبیاء علیهم السلام سے خاتم النمین کی نصرت و حمایت کا عمد و میثاق

قال الله تعالى واذا خذالله ميثاق النبيين لما اتيتكم من كتاب و حكمة ثم جاء كم رسول مصدق لما معكم لنؤمنن به ولتنصر نه قال اقررتم و اخذ تم على ذالكم اصرى قالوا اقررنا - قال فاشهد وا وانا معكم من الشهدين - فمن تولى بعد ذالك فاولئك هم الفاسقون -

ترجمہ = اور جب لیا اللہ نے عمد عبوں سے کہ جو کچھ میں نے تم کو دیا کتاب اور علم کھر آوے تساری کتاب اور علم کھر آوے تساری پاس دائی کتاب کو اور اس کی مدد کرد کا گئاب کو تو اس رسول پر ایمان لاؤ گے۔ اور اس کی مدد کرد گے۔ فرمایا کہ کیا تم نے اقرار کیا۔ اور اس شرط پر میرا عمد قبول کیا۔

بولے ہم نے اقرار کیا۔ فرمایا تو اب گواہ رہو۔ اور میں بھی تسارے ساتھ گواہ ہوں لاگ بین نادان۔

عالم ارواح میں حق جل شانہ نے تمام انبیاء سے یہ عبد اور میشاق لیا کہ تم سب کے بعد ایک عظیم الشان رسول آئے گا۔ تم ضرور اس پر ایمان لاتا اور ضرور اس کی مدد کرتاسب نے اس کا اقرار کیا۔

اس آیت شریفہ نے تمام انبیاء کرام کو مخاطب بنا کریہ فرمایا تم جاء کیم رسول تم سب کے بعد ایک رسول آئے گا۔ یہ اس امر کی واضح دلیل ہے کہ اس رسول کی آمد تمام انبیاء کے بعد ہوگ۔ اور یہ رسول آخری نی ہوگا۔

وعن قتادة انه اخذ الله ميثاقهم بتصديق بعضهم بعضا و الاعلان بان محمد رسول الله و اعلان رسول الله بان لانبي بعده -

(كذاني الدرا لمتشور وغيره)

ترجمہ = الآوہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالی نے انبیاء علیم السلام سے وعدہ لیا کہ وہ ایک دو سرے کی تقدیق کریں۔ اور خصوصی طور پر بیہ اعلان کریں کہ محمد معلق اللہ تعالی کے رسول ہیں۔ اور ان کے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔

# بشارات انبياء سابقين

وربارہ ظہور خاتم الانبیاء و المرسلین صلوات اللہ و سلامہ علیهم اجمعین حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے لے کر حضرت میں بن مریم کے زمانہ تک تمام انبیاء مسلسل اس کی بشارت ویتے آئے کہ اخیر زمانہ میں ایک نی ظاہر ہوگا۔ وہ نی خاتم الانبیاء ہوگا۔

واخرج ابن عسكر عن عبادة بن الصامت قال قيل يارسول الله اخبرنا عن نفسك قال نعم انادعوة ابي ابراهيم وكان آخر من بشربی عیسلی بن مریم علیهماالسلام (نسائس کری سفه ۹ بلد اول)
ترجمه = عبادة بن الصامت سے مردی ہے کہ عرض کیا گیا کہ یارسول الله
ابی نبوت کے متعلق کچھ ارشاد فرمائے آپ نے فرمایا کہ بیں اپنے باپ
ایراہیم کی دعا ہوں اور میرے ظہور کی آخری بشارت دینے والے عیلی
بن مریم ہیں۔

اس مدیث میں حضرت ابراہیم کی اس دعا کی طرف اشارہ ہے جو حضرت ابراہیم نے بناء کعبہ کے وقت کی تھی۔ وہ وعابیہ ہے۔

ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم اياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انكانت العزيز الحكيم

ترجمہ = اے پروردگار ہمارے' اور بھیج ان میں ایک رسول اننی میں کا ے کہ پڑھے ان میں ایک رسول اننی میں کا ے کہ پڑھے ان میں تیری آیتیں اور سکھلاوے ان کو کتاب۔ اور مذکی باتیں اور پاک کرے ان کو بے شک تو ہی ہے۔ زبروست بڑی حکمت والا۔

ابوالعاليہ سے مروى ہے كہ حق تعالى كى طرف سے جواب آيا۔ قداستجيبلكھوكائن في آخر الزمان

(نسائس کری سفه ۹ جلد اول) ترجمه = اے ابراهیم تمهاری دعا قبول ہوئی وہ نبی اخیر زمانہ جس طاہر ہو گا۔

چنائچہ توریت اور انجیل اور زبور میں خاتم الانبیاء کے ظہور سراپا نور و سرور کی بشارتیں اب بھی موجود ہیں جس پر علاء کرام نے مستقل کتابیں لکھی ہیں اور اس ناچڑنے بھی ایک رسالہ اس بارہ میں لکھا ہوا ہے۔ جو عرصہ ہوا کہ بشائر انسین خلور خاتم الانبیاء و الرسلین کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔ اس وقت صرف چند بشار تیں ہدیہ ناظرین کرتا ہوں۔

## (ازتورات سفرا مشناء باب ۱۸ آیات ۱۸)

۱۸۔ اور خداوند نے جھ سے کما کہ انہوں نے جو پھھ کما سو اچھا کما۔ ہیں ان کے لیے ان کے جمائیوں ہیں تجھ سا نبی برپا کروں گا۔ اور اپنا کلام اس کے منہ ہیں ڈالوں گا۔ اور جو پھھ ہیں اسے فراؤں گا وہ سب ان سے کے گا۔ 19۔ اور ایبا ہو گا کہ جو کوئی میری باتوں کو جنہیں وہ میرا نام لے کے کیے گا۔ نہ سے گا تو ہیں اس کا حساب اس سے لوں گا۔ ۲۰۔ لیکن وہ نبی جو الی گتافی کرے کہ کوئی بات میرے نام سے کے جس کے کہنے کا ہیں نے اسے تھم نہیں دیا یا اور معبودوں کے نام سے کے تو وہ نبی قتل کیا جائے۔ ۲۱۔ اور اگر تو اپنے ول ہیں کے کہ ہیں کیو کر جانوں کہ سے خداوند کی کسی ہوئی نہیں تو جان رکھ کہ جب نبی خداوند کے نام سے پھھ کے اور وہ جو اس نے کما ہے واقع نہ ہو تو وہ بات خداوند نے نہیں کی۔ افتی

ابل اسلام یہ کتے ہیں کہ یہ بشارت فاص سرور عالم سیدنا محمصت المناہ کے لیے ہے اور کے لیے ہے اور نصاری یہ کتے ہیں کہ حضرت عیلی علیہ السلام کے لیے ہے۔ اور نصاری یہ کتے ہیں کہ حضرت عیلی علیہ السلوۃ والسلام کے لیے ہے۔ لیکن حق یہ ہے کہ اس بشارت کا مصداق بجر فاتم الانبیاء کے کوئی نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اول تو اس بثارت میں یہ نذکور ہے کہ میں ان کے رایتی نی اسرائیل کے بھائیوں میں سے تھ ساایک نی برپاکروں گا۔ اس سے صاف فاہر ہے کہ نی نی اسرائیل میں سے نہ وگا اس لیے کہ اگر یہ نی نی اسرائیل میں سے نہ ہوگا اس لیے کہ اگر یہ نی نی اسرائیل میں سے ہو تا تو یہ فرماتے کہ خود تم میں سے ایک نی پیدا ہوگا کہ ما قال تعالٰی لقد من اللّه علی المؤمنین اذبعث فیم سے ایک نی پیدا ہوگا کہ ما قال تعالٰی لقد من اللّه علی المؤمنین اذبعث فیم سے ایک نی پیدا ہوگا کہ ما قال تعالٰی لقد من اللّه علی المؤمنین اذبعث فیم سے وہ نی کہ اسرائیل و جعل فیکم انبیاء

غرض بید کہ موکی علیہ العلوۃ والسلام کا تمام بنی اسرائیل کو بلا کسی شخصیص کے بید خطاب فرمانا کہ وہ نبی موعود تمارے بھائیوں میں سے ہو گا۔ اس امرکی صاف ولیل ہے کہ وہ نبی موعود بنی اسرائیل کے بھائیوں لینی بنی اسلیل میں سے ہو اور ظاہر ہے کہ حفرت یوشع علیہ السلوۃ والسلام اور حفرت عیسیٰ علیہ السلوۃ والسلام بنی اسرائیل میں سے ہیں اور اس بشارت کا مصداق صرف وہی نبی ہو سکتا ہے کہ جو بنی اسلیل میں سے ہو۔ انبیاء بنی اسرائیل میں سے کوئی پیفبراس بشارت کا مصداق نہیں ہو سکتا۔

ووم یہ کہ اس بشارت میں یہ ندکور ہے کہ تیرے مانند ایک نمی برپا کروں گا اور ظاہر ہے کہ موکیٰ علیہ العلوۃ والسلام کے مانند نہ یوشع علیہ السلام ہیں اور نہ عیسیٰ علیہ السلام۔ اس لیے کہ یہ وونوں حضرات بنی اسرائیل میں سے ہوئے اور تورات میں ہے کہ "نبی اسرائیل میں موکیٰ کے مانندکوئی نبی نہیں اٹھا۔"

علاوہ ازیں حضرت بوشع علیہ العلوۃ والسلام حضرت موی علیہ العلوۃ والسلام کے تمید تھے۔ آباع و متبوع کیے مماش ہو کتے ہیں۔ نیز حضرت بوشع علیہ العلوۃ والسلام اس وقت موجو و تھے اور اس بشارت میں بیہ ندکور ہے کہ ایک نی برپا کروں گا جس سے صاف ظاہر ہے کہ اس نبی کا وجود زمانہ مستقبل میں ہو گا۔ نیز بوشع علیہ العلوۃ والسلام حضرت مولی علیہ العلوۃ والسلام بی کے زمانہ میں نبی ہو چھے تھے۔ بی وہ اس بشارت کا جس میں آئندہ نبی کی خبروی گئی ہے۔ کیے مصدات ہو کتے ہیں۔

علے بدا حضرت عیسیٰ علیہ العلوۃ والسلام بھی حضرت مویٰ علیہ العلوۃ والسلام بھی حضرت مویٰ علیہ العلوۃ والسلام کے مردیک تو وہ ابن اللہ یا خود خدا ہیں اور حضرت مویٰ علیہ العلوۃ والسلام نہ اللہ نہ ابن اللہ خدا کے ایک بندے ہیں۔ پس بندے اور خدا میں کیا مماثلت۔

نیز حفزت عینی علیہ العلوۃ والسلام بہ اعتقاد نصاری متفقل و مصلوب ہو کر اپنی امت کے لیے کفارہ ہوئے اور حفزت موکی علیہ العلوۃ والسلام نہ متفقل و مصلوب ہوئے اور نہ کفارہ ہوئے۔

نیز حفرت عینی علیہ العلوۃ والسلام کی شریعت حدود و قصاص زو اجر و تعزیرات عسل و طمارت کے احکام سے ساکت ہے۔ بخلاف شریعت موسویہ کے وہ ان تمام امور پر مشمل ہے۔ ہاں نبی کریم علیہ العلوة والسلام اور حضرت موی علیہ العلوة والسلام میں مماثلت ہے۔ جس طرح حصرت موی علیہ العلوة والسلام صاحب شریعت مستقل علیہ مستقل اور کامل اور علی وجہ الاتم حدو و تعزیرات جماو و قصاص - حلال و حرام کے احکام کو جامع ہے۔

جس طرح موی علیہ العلوۃ والسلام نے بنی اسرائیل کو فرعون کے پنجہ سے نکال کر عزت وی اس سے بدرجہا زائد ہی اگرم مشکل کھیں نے عرب کو روم اور فارس کی قید سے چھڑا کر اللہ کا کلمہ پڑھایا اور قیصرد کسری کے فزائن کی تنجیاں ان کے سپرد کس نے نیاح حضرت مولی علیہ العلودۃ والسلام نے نکاح کیا اس طرح ہمارے نی کریم علیہ العلوۃ والسلام نے بھی انبیاء سابقین ملیم السلام کی سنت طرح ہمارے نی کریم علیہ العلوۃ والسلام نے بھی انبیاء سابقین ملیم السلام کی سنت نکاح پر عمل فرمایا۔ اور ای مماثلت کی طرف قرآن کریم کی اس آیت میں اشارہ ہے۔

انا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما ارسلنا الى فرعون رسولان

ترجمہ = ہم نے تماری طرف ایک رسول بھیجا۔ تم پر گوائی ویے والا چیے ہم نے فرعون کی طرف ایک رسول بھیجا۔

نیز حضرت عینی علیہ السلوۃ والسلام اور حضرت یوشع علیہ السلوۃ والسلام
نے بھی اس مماثلت کا وعویٰ بھی نہیں فرمایا اور اگر یہ کما جائے کہ مماثلت سے به
مراد ہے کہ وہ نبی موعود مویٰ علیہ السلوۃ والسلام کی طرح نبی اسرائیل میں سے ہو
گا۔ تو اس صورت میں حضرت عینی اور حضرت یوشع علیمما السلوۃ والسلام کی کیا
شخصیص ہے۔ حضرت مویٰ علیہ السلام کے بعد نبی اسرائیل میں ہزاروں نبی پیدا
ہوئے۔ اس لحاظ سے ہر نبی انبیاء اسرائیل میں سے اس بٹارت کا مصداق بن سکا
ہوئے۔ اس لحاظ سے ہر نبی انبیاء اسرائیل میں سے اس بٹارت کا مصداق بن سکا
ہوئے۔ اس لحاظ سے ہر نبی انبیاء اسرائیل میں سے اس بٹارت کا مصداق بن سکا
ہوئے۔ اس مماثلت سلم کر لی جائے تو اس مماثلت کو اس مماثلت سے کہ نبی اکرم

من المال المال موى عليه السلام سے حاصل م كوئى نسبت نميں-

سوم یہ کہ اس بشارت میں بھی ذکور ہے کہ میں اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا لین اس نی پر الواح تورات و زبور کی طرح لکھی ہوئی کتاب نازل نہ ہوگ بلکہ فرشتہ اللہ کی وحی لے کر نازل ہو گا۔ اور وہ نی ای ہو گا۔ فرشتہ سے س کر اللہ کا کلام یاو کرے گا اور اپنے منہ سے پڑھ کر امت کو سنائے گا۔ اور ظاہر ہے کہ یہ بات بجزنی ای فداہ نفسی و الی وای کمی پر صادق نہیں آتی۔

چارم یہ کہ اس بٹارت میں اس امرکی بھی تفریح ہے کہ جو اس نی موعود کے عظم کو نہ بانے گا۔ میں اس کو سزا ددں گا ادر ظاہر ہے کہ اس سزا سے اخروی عذاب مراد نہیں اس لیے کہ اس میں اس نی موعود کے نہ بائے والے کی کیا خصوصیت ' اخروی عذاب ہر نی کے نہ بائے والے کے لیے ہے بلکہ اس سے ونعوی سزا لیمی جہاد و قال اور حدود و قصاص کا جاری کرنا مراد ہے اور یہ بات نہ عینی علیہ العلوۃ والسلام کو حاصل ہوئی اور نہ یوشع علیہ العلوۃ والسلام کو۔ البتہ خاتم الانبیاء سرور عالم سیدنا محمد المن محمد المن المحداق ہوگے۔ الذا وہی

پنجم یہ کہ اس بشارت میں یہ بھی تصریح ہے کہ آگر وہ نی عیاذ باللہ افتراء کرے گا اور خداکی طرف غلط بات منسوب کرے گا تو وہ نی قتل کیا جائے گا۔ اور ظاہر ہے کہ ہمارے نی اکرم مشکر المنظام اللہ بعد وعوائے نبوت کے قتل نہیں کئے گئے۔ وشمنوں نے ہر طرح کی کوشش اور تدبیر کی گرسب برباد گئی۔ کما قال اللّه نبارک و تعالٰی۔

واذ يمكربك الذين كفرو اليثبتوك او يقتلوك اويخرجوك و يمكرون ويمكر اللّهوالله خير الماكرين ()

رجہ = اے محد متن کھی اللہ کی اس نعت کو یاد کیجے۔ کہ کافر جب آپ کے ماتھ کر کرتے تھے کہ آپ کو قید کر لیس یا مار والیس یا نکال دیں وہ اپنی تدبیریں کرتے تھے۔ اور اللہ اپنی تدبیر فرما یا تھا اور اللہ ہی

بهترین تدبیر فرمانے والا ہے۔

اور حب وعدة الني والله يعصمك من الناس آپ بالكل محفوظ اور مامون رہے اور بجائے اس كے كه كى شم كا حادث فاجع بيش آ تا آپ كى شان و شوكت بلند ہوتى گئے۔ پس آخضرت من المحقوظ آگر وہ ني موعود نه ہوتے تو ضرور قتل كے جاتے ہاں حب زعم نسارئ حضرت عيئى عليه العلوة والسلام معتول و مصلوب ہوئے۔ پس آگر حضرت من مربح من مربح من مربح من من اس بارت كا مصداق قرار دیا جائے تو على زعم النمارئ عیاذا باللہ ان كا كاذب ہوتا لازم آ تا ہے اور قرآن عزیز میں بھی اس كی طرف اشارہ ہے

كماقال الله تعالى شانه

ولولا ان ثبتنک لقد کدت ترکن الیهم شیا قلیلا اذا لا ذقنک ضعفاالحیوة وضعف الممات ثم لا تجدلک علینا نصیران ترجم = اگر ہم آپ کو ٹابت قدم نہ رکھتے تو آپ قریب تھے کہ ان کی جانب اقل قلیل ماکل ہو جائے۔ اس دقت ہم آپ کو زندگی اور موت کا ود چند عذاب چکھاتے پھر آپ ہمارے مقابلے میں کی کو مدوگار نہ پاتے۔ دو مری جگہ فرمایا۔

ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذ نامنه باليمين ثم لقطعنا كمنه الوتين (

ترجمہ = اگر محمد منتظ میں ہم پر کچھ افتراء کرتے تو ہم ان کا واپنا پکڑ لیتے۔ اور ان کی شہ رگ کو کاٹ دیتے۔

ایک ضروری تنبیهه

قمل نہ ہونا على الاطلاق صادق ہونے كى دليل نہيں ورنہ ان انبياء كرام عليم السلوة والسلام كى صدافت كه جو دشنوں كے ہاتھ سے قمل كے گئے زير آبال ہو كى۔ كما قال الله تعالى و يقتلون النبيين بغير الحق خصوصا "نصارىٰ كو اپنے عقيده فاسده كى بنا پر حضرت عيلى عليه السلام كى صدافت نابت كرنا بهت وشوار

ہو جائے گی۔

بلکہ خاص اس نبی موعود کا نہ قتل ہونا اس کے صادق ہونے کی علامت ہے جیسا کہ تورات کی اس عبارت سے ظاہر ہے وہ نبی الیں گتاخی کرے گا الخ وہ قتل کیا جائے گا اور دونوں جملوں میں وہ کی ضمیر خاص اس نبی موعود کی طرف راجع ہے۔

خشم - بیر کہ بشارت ہیں ہیہ بھی محرح ہے کہ اس نبی موعود کے صادق ہونے کی علامت ہیہ ہے کہ اس کی تمام پیشین کوئیاں صادق ہوں گی علامت ہیں ہے کہ اس کا کہا پورا ہو گا بعنی اس کی تمام پیشین کوئیاں صادق ہوں گی ۔ سو الحمد لللہ ثم الحمد لللہ کہ اس صادق مصدوق کی کوئی پیشین گوئی آج تک ذرہ برابر بھی غلط طابت نہ ہوئی۔ اور ہم پورے وعوے کے ساتھ ہہ بانگ دہل اعلان کرتے ہیں کہ قیامت تک بھی کوئی حاسد اس صادق مصدوق کی کسی پیشین اکوئی کو غلط طابت نہیں کر سکتا۔

اوریہ وصف تو آنخضرت میں ایسا نمایاں اور اجلی تھا۔ کہ آپ ا کے وشمنوں اور حاسدوں کو بھی بجڑ صادق امین کئے کے کوئی چارہ نظرنہ آ ٹاتھا۔

ہفتم۔ یہ کہ کتاب الاعمال باب سوم آیت ہفت دہم کے پڑھنے سے صاف معلوم ہو تا ہے کہ وہ نمی مختطر حضرت عیلی اور ایلیا صلیمما السلوۃ والسلام بلکہ تمام انبیاء کرام صلیمم السلام کے علاوہ ہے اور آخری نمی ہے اخیر زمانہ میں مبعوث ہو گا۔ اور وہ عبارت یہ ہے۔

اب اے بھائیوں میں جاتا ہوں کہ تم نے یہ نادانی سے کیا جیسے تمہارے سرداروں نے بھی۔ پر جن باتوں کی خدا نے اپنے سب نبیوں کی ذبان سے آگے سے خبردی تھی کہ مسے دکھ اٹھائے گا سو بوری کیں۔ ۱۹ پس توبہ کرو اور متوجہ ہو کہ تمہارے گناہ مثائے جائیں ناکہ خداوند حضور نازگ بخش ایام لائے۔ ۲۰۔ اور بیوع مسے کو پھر بھیج جس کی منادی تم لوگوں کے درمیان آگے سے ہوئی ۲۱۔ ضرور ہے کہ آسان ای کے لیے رہے اس وقت تک کہ سب چیزیں جن کا ذکر خدا نے اپنے سب پاک

نیوں کی زبانی شروع سے کیا اپنی حالت پر آویں۔ ۲۲۔ کیونکہ مویٰ نے باب وادوں سے کما کہ خداوند جو تہمارا خدا ہے تہمارے بھائیوں میں سے تہمارے لیے ایک نی تیری مانند اٹھا وے گاجو کچھ وہ تہیں کے اس کی سب سنو۔ ۲۳۔ اور ایبا ہو گا کہ ہر نفس کہ جو اس نی کی نہ سے وہ قوم سے نیست کیا جاوے گا۔ ۲۲۔ بلکہ سب نیوں نے سموایل سے لے قوم سے نیست کیا جاوے گا۔ ۲۲۔ بلکہ سب نیوں نے سموایل سے لے کر چچھلوں تک جتنوں نے کلام کیا ان ونوں کی خروی ہے۔ ۲۵۔ تم نبیوں کی اولاو اور اس عمد کے ہو جو خدا نے باپ واووں سے باندھا ہے جب ایراہام سے کما کہ تیری اولاد سے ونیا کے سارے گھرانے برکت باویں۔

اس عبارت میں اول حضرت مسے علیہ السلوۃ والسلام کی بشارت اور ان کی اس تکلیف کا جو ان کو علی زعم یہود کستم اللہ سے پیش آئی ذکر ہے اور ان کے نزول من السماء کا تذکرہ ہے۔ اس کے بعد اس نبی کی بشارت کا ذکر ہے کہ جس کے متعلق حضرت موی علیہ السلوۃ والسلام نے بنی اسرائیل سے مخاطب ہو کر فرمایا تھا

خداوند عالم تہمارے بھائیوں لیعنی بنی اساعیل میں سے ایک نبی بھیخے والا ہے۔ اور علاوہ موی علیہ العلوۃ والسلام کے تمام نبیوں نے اس نبی موعود کے آئے کی خبروی ہے اور جب تک یہ وعدہ ظہور میں نہ آئے گا۔ اس وقت تک یہ زمین و آسان ضرور قائم رہیں گے اور اس زمانہ میں خدا کا وعدہ بھی پورا ہو گا۔ کہ جو اس نے ابراہیم علیہ السلوۃ والسلام ہے کیا تھاکہ تجھ سے ونیا کے سارے گھانے برکت یائیں گے۔

الحاصل حضرت مسيح عليه العلوة والسلام كى بشارت كو ذكركر كے بير كمنا (سو يورى كيس) اور جمس نبى كى موئى اور ابراہيم عليه العلوة والسلام اور تمام انبياء كرام عليهم الف الف صلوة و الف الف سلام نے بشارت وى ہے اس كے انتظار كو ان الفاظ سے فلام كرناكه "ضرور ہے كه آسان اس كے ليے رہے كه اس وقت كه

سب چزیں کہ جن کا ذکر کہ خدا نے اپنے سب پاک نبیوں کی زبانی شروع سے کیا اپنی حالت پر آئیں "

اس امری صاف ولیل ہے کہ یہ نبی مبشراور رسول مختفران تمام انبیاء و رسل کے علاوہ ہے کہ جو حضرت موی سے لے کر حضرت عیلی طبیما العلوة والسلام تک گزرے۔ للذا اس بشارت کا مصداق حضرت موی سے حضرت عیلی کے زمانہ تک کوئی نبی نبیں ہو سکا۔ " پس حضرت یوشع ' حضرت مسیح بن مریم طبیما السلام کو اس بشارت کا مصداق قرار دیتا کیے صبیح ہو سکتا ہے۔

مغتم بدكه انجيل يوحناباب اول آيت انيسوي مي ب-

جب يموديوں نے روشلم سے كاہنوں اور لاديوں كو بھيجاكہ اس كو يو چيس كہ تو كون ہے اور اس نے اقرار كيا اور انكار نہ كيا بلكہ اقرار كياكہ بيس ميح نميں۔ تب انہوں نے اس سے بوچھا تو اور كون ہے اور كيا تو الياس ہے اس نے كما ميں نميں ہوں۔ پس آيا تو وہ نبى ہے اس نے جواب ويا نميں۔

اس سے صاف طاہر ہے کہ ان کو حضرت مسیح اور ایلیا علیمما السلام العلوة والسلام کے سوابھی ایک نبی کا انتظار تھا۔ اور وہ نبی ان کے نزویک ایسا معروف و معوو تھا کہ اس کے نام کے ذکر کرنے کی بھی حضرت مسیح اور حضرت ایلیاء علیمما السلام کے نام کی طرح حاجت نہ تھی۔ بلکہ فقط "وہ نبی" کا اشارہ ہی اس کے لیے کافی تھا۔

پی اگر حضرت می علیه العلوة والسلام ہی اس بشارت کا مصداق سے تو پھر
ان کو انتظار کس کا تعا۔ وہ نبی جس کا کہ ان کو انتظار تعا۔ وہ ہمارے نبی اکرم
مستنظم بیں۔ اور اس وجہ ہے کہ اہل کتاب نبی اکرم سیدتا محمد مستنظم بی کے
لیے "وہ نبی" کا لفظ استعال کرتے ہے۔ اس لیے ہیشہ ہے اہل اسلام نبی کریم علیہ
العلوة و السلیم کو آب حضرت (جو بعینہ وہ نبی کا ترجمہ ہے ہولتے ہیں)

انم یہ کہ انجیل او حتا باب ہفتم کی آیت چلم سے بھی کی معلوم ہو تا ہے

کہ وہ نی موعود حضرت عینی علیہ السلوۃ والسلام کے علاوہ ہے۔ چنانچہ انجیل میں ہے۔

ومرد المحلی المحقیقت میں وہ بہتروں نے بیہ سن کر کمانی المحقیقت میں وہ نی ہے اوردل نے کما بی المحقیقت میں وہ نی ہے اوردل نے کما یہ مسیح ہے "۔ نی معبود کو حضرت مسیح کے مقابلہ میں ذکر کرنا اس کی کملی ہوئی دلیل ہے کہ وہ نی معبود حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام کے علاوہ ہے لیس اگر "وہ نی" سے آخضرت مستقری المحقیقی مراو نہ ہوں تو وہ پھر کونسانی ہے کہ جس کا ان کو انتظام تھا۔

وہم یہ کہ تورات سنرپدائش باب ۲۹ میں ہے۔

(۱) اور لیقوب نے اپنے بیٹوں کو بلایا اور کما کہ اپنے کو جمع کرو آگہ میں اس کی جو پیچھلے دنوں تم پر بینے گا تہیں خبردوں (۲) اے لیقوب کے بیٹو اپنے کو اکٹھے کرو اور سنو اور اپنے باپ اسمرائیل کی سنو اور پھر آیت دہم میں ہے۔
یہوداہ سے ریاست کا عصا جدا نہ ہو گا۔ اور نہ حاکم اس کے پاؤں کے درمیان سے جاتا رہے گا۔ جب تک کہ شیلا نہ آدے۔ اور قویم اس کے پاس اکشی ہوں گی۔

آیات مطورہ بیں اس امرکی خبردی گئی ہے کہ جب تک کہ اخیر زمانہ بیں شیلا کا ظہور نہ ہو۔ اس وقت تک یموداہ کی نسل سے حکومت و ریاست منقطع نہ ہو گی۔

اہل اسلام کے نزدیک شیار آنخفرت متفاظ کا لقب ہے۔ نصاری معرت عینی علیہ السلوۃ والسلام کا لقب قرار دیتے ہیں۔ مرنصاری کا یہ خیال صحح نہیں۔ اس لیے کہ اس عبارت کا سیاق اس کو مقتفی ہے کہ شیلا کو نسل یموداہ سے فارج مانا جائے اس لیے کہ شیلا کے ظہور سے نسل یموداہ کی حکومت و ریاست کا انتظاع جب بی متصور ہو سکتا ہے کہ جب شیلا نسل یموداہ سے نہ ہو۔ ورنہ اگر شیلا نسل یموداہ سے نہ ہو۔ ورنہ اگر شیلا نسل یموداہ سے ہو تو اس کا ظہور تو بقائے حکومت یموداہ کا باعث ہو گانہ کہ انتظاع حکومت یموداہ کا باعث ہو گانہ کہ انتظاع حکومت یموداہ کا باعث ہو گانہ کہ انتظاع حکومت یموداہ کا باعث ہو گانہ کہ انتظاع

اور بائیبل کے ابواب بلکہ انجیل متی کے پہلے ہی صفحہ پر ذرا غور کرنے سے یہ بات بخوبی منکشف ہو سکتی ہے کہ حضرت عیلی علیہ العلوة والسلام نسل یموداہ سے خارج نہیں اس لیے کہ آپ حضرت واؤ علیہ العلوة والسلام کی نسل سے ہیں اور حضرت واڈوعلیہ العلوة والسلام بالاجماع یموداہ کی نسل سے ہے۔

الندا شیلا کا مصداق وہی نمی ہو سکتا ہے کہ جو نسل یموداہ سے خارج میں ہو اور اس کا ظہور آخر زمانہ میں ہو جیسا کہ آیت اول کے اس جملہ سے خلام ہے۔ اور اس کا ظہور آخر زمانہ میں ہو جیسا کہ آیت اول کے اس جملہ سے خلام ہے۔ اکہ میں اس کی جو بچھلے ونوں میں تم پر بینے گا تمہیں خردوں۔"

اور بید وونوں امر آنخضرت مشتن کھیں پر صادق آ کتے ہیں کہ آپ یموداہ کی نسل سے بھی نہ تھے۔ بلکہ حضرت اساعیل علیہ السلام کی نسل سے تھے اور آپ کا ظہور بھی خاتم النبین ہونے کی وجہ سے اخیر زمانہ میں ہوا۔

ادر آپ کی بعثت کے بعد سے یہوداہ کی نسل میں جو پچھ حکومت و ریاست تھی وہ سب جاتی رہی۔ قرائے نبی نضیرادر خیبرسب آپ ہی کے زمانہ میں رفع ہو گئے ادر اس جملہ میں کہ

"قومی اس کے پاس اکٹھی ہوں گی"

عوم بعثت کی طرف اثارہ ہے کما قال تعالٰی شانه قل یاایها الناس انی رسول الله الیکم جمعیا۔

ترجم = اے نی کمہ دیجے کہ اے لوگویس تم سب کی طرف اللہ کا رسول موں۔ موں۔

بخلاف حضرت عیلی علیہ العلوۃ والسلام کے کہ ان کی بعثت صرف ہی امرائیل کے لیے تھی کہا قال تعالی شانہ و رسولا "الی نبی اسرائیل اور انجیل میں ہے کہ میں صرف بی امرائیل کے بھیڑوں کے لیے آیا ہوں۔

## خاتم النميين مُسَنِّطَ عَلَيْنَ الْهِ كَلَيْنَ كَلَيْنَ مَنْ وَتَ اوْرَ ذكر خبر پر مشتمل دو سرى بشارت (از زبور سيدناداؤد عليه السلام باب ۵م)

(۱) میرے دل بیں اچھا مضمون ہوش مار آ ہے بیں ان چیزوں کو جو بیں نے بادشاہ کے حق بیں بنائی ہیں بیان کر آ ہوں۔ میری ذبان ماہر لکھنے والے کا قلم ہے ان تو حن بیں بنی آدم سے کمیں زیادہ ہے۔ تیرے ہو نؤں بیں لطف بٹایا گیا ہے۔ اس لیے خدا نے تجھ کو ابد تک مبارک کیا (۳) اے پہلوان اپنی تکوار کو جو تیری حشمت اور بزرگواری ہے حمایل کر کے اپنی راان پر لٹکا (۳) اور اپنی بزرگواری سوار ہو اور سچائی اور ملا مُت اور صدافت کے داسطے اقبال مندی کے لیے آگ برت تیر اس اور تیرا داہتا ہاتھ تھے کو میب کام سکھلائے گا۔ (۵) تیرے تیر تیز ہیں۔ لوگ تیرے نیچ گرے پڑتے ہیں وہ بادشاہ کے دشمنوں کے دل بیں لگ جاتے ہیں (۱) تیرے نیچ گرے پڑتے ہیں وہ بادشاہ کے دشمنوں کے دل بیں لگ جاتے ہیں (۱) تیرے نیز کی عصا ہے (ے) تو صدافت کا دوست اور شرارت کا دشمن ہے۔ اس سبب سے تیرے خدا نے تھے کو خوش کیا ہوں سے زیادہ میچ کیا (۸) تیرے سارے لباس سے مراد عود اور رنج کی خوشبو آتی ہے کہ جن سے ہاتھی داشت کے محلول کے در میان مراد عود اور رنج کی خوشبو آتی ہے کہ جن سے ہاتھی داشت کے محلول کے در میان مائوں نے تھے کو خوش کیا ہے (۹) بادشاہوں کی بیٹیاں تیری عزت والیوں میں ہیں۔ ملکہ او فیر کے سونے سے آراستہ ہو کے تیرے داہنے ہاتھ کوئری ہے۔

اور بارہویں آیت میں ہے

"اور صور کی بیٹی ہدیے لاوے گی۔ قوم کے دولت مند تیری خوشامد کریں

## اور سولہویں آیت میں ہے

(۱۲) تیرے بیٹے باپ دادوں کے قائم مقام ہوں گے۔ نو انہیں تمام ذمین کا مردار مقرر کرے گا (۱۷) میں ساری پشتوں کو تیرا نام یاد دلاؤں گا۔ ادر سارے لوگ ابد الاباد تک تیری ستائش کریں گے۔"

اس زبور میں حضرت سیدنا داؤد علیہ العلوۃ والسلام ایک عظیم الشان د الشوکت رسول کی بشارت دے رہے ہیں۔ ادر فرط محبت میں اس کو مخاطب بنا کر اوصاف بیان فرما رہے ہیں اوصاف حسب ذیل ہیں۔

(۱) بادشاہ لیعنی سب سے اعلیٰ اور افتال ہونا (۲) حسین ہونا (۳) ہونؤں میں لطف کا ہونا۔ شیریں زبان اور فصیح اللمان ہونا (۵) مبارک الی الدہر ہونا (۵) پہلوان لیعنی قوی ہونا (۲) شمشیر بند ہونا (۵) صاحب حق د صدافت ہونا (۸) اقبال مند ہونا (۹) اس کے دائیں ہاتھ سے کی عجیب د غریب کرشمہ کا ظاہر ہونا (۱۰) تیر انداز ہونا (۱۱) لوگوں کا اس کے بینچ کرے پڑنالینی علق اللہ کا اس کے تابع ہونا (۱۲) تخت کا ابد الاباد تک رہنا لیعنی شریعت اور حکومت اسلام کا تاقیام قیامت باقی رہنا (۱۳) عصائے راسی ہونا (۱۲) صدافت کا دوست اور عصائے راسی ہونا (۱۲) صدافت کا دوست اور شرارت کا دشمن ہونا (۱۵) اس کے گیروں سے خوشبو کا آنا (۱۲) اس کے گھرانہ میں بادشاہوں کی بیٹیوں کا آنا (۱۵) ہونا (۱۵) ہرایا اور تحالف کا آنا (۱۸) اور داور دار اور حاکم ہونا (۱۹) تمام پشتوں میں قرنا" بعد قرن اور نسل اس کا ذکر باقی رہنا (۲۰) ابد لاباد تک لوگوں کا اس کی ستائش کرنا۔ "

 بثارت من ذكور مين- وه مرف في اكرم منتفظ المنات من وادق آت مين-

(۱) باوشاہت کا جُوت آخضرت کے لیے خس ٹی نصف النہار سے زائد اجلی اور روش ہے۔ جی تعالی شانہ نے آپ کو وین و ونیا وونوں کی بادشاہی عطا فرمائی۔ احکام خداوندی کو بادشاہوں کی طرح جاری فرمایا۔ جس طرح نصار کی کے زائم میں حضرت عیلی علیہ العلوۃ والسلام یہود تعظم اللہ تعالی سے مقبور و مجبور شے نبی اکرم مجبور نہ سے آپ نے تو ان کے حصون و قلاع ان کو نکال ویا الحاصل نبی اگرم مختلہ اللہ وین و ونیا کے باوشاہ سے تمام انبیاء رسل سے افغل اور برتر سے نہ کسی رسول کو قرآن کریم جیسی مجرکتاب عظما کی گئی اور نہ کسی کو آپ جیسی منہ کتاب عظما کی گئی اور نہ کسی کو آپ جیسی کال و محمل شریعت عطاء کی گئی۔ کہ فلاح وارین اور نجات اور بہودی کی پوری کوری کیل ہو جس نے عقائد و اعمال کی علین غلطیوں پر بہنے کیا ہو خدا تک پنچ کے لیے راستہ ایسا صاف کر ویا ہو کہ چلنے والوں کے لیے کوئی رو ڑا اٹکا نہ رکھا ہو۔ کے لیے راستہ ایسا صاف کر ویا ہو کہ چلنے والوں کے لیے کوئی رو ڑا اٹکا نہ رکھا ہو۔ کہ خمل ہو۔ غرض یہ کہ اس میں جامعیت کبری کا وصف نمایاں ہو۔ ان تمام محاس اور خویوں کا جامع مرف وین اسلام ہے کہ جس کو آخضرت می تو تعقرت کیا تعقرت کے بات تمام محاس اور عالے کیا سے کہ جس کو آخضرت می تو تعقرت کا بیات خدا کے پاس خویوں کا جامع مرف وین اسلام ہے کہ جس کو آخضرت می تو تعقرت کی خدا کے پاس

انالدينعنداللهالاسلام

ترجمہ = بے شک دین اللہ کے نزویک اسلام بی ہے

یی وہ کال و کمل وین ہے کہ اس کے طلوع ہوتے ہی سب اویان و خاہب کے چراغ کل ہو گئے۔

رات محفل میں ہر اک مہ پارہ گرم لاف تھا صبح کو خورشید جو لکلا تو مطلع صاف تھا۔ پس جس نبی کی کتاب بھی تمام کتب البیہ اور صحف عادیہ سے افضل ہو اور اس کی شریعت تمام شرائع اور اویان سے بدرجما برتر اور کامل اور اکمل ہو اس کے معجزات بھی تمام انبیاء کرام علیم العلوۃ والسلام کے معجزات سے بوھے ہوئے ہوں۔ اس کی امت بھی تمام امتوں سے علم اور عمل اعتقادات و اخلاق مکارم و شاکل تمذیب و تدن سیاست ملکیہ اور مدینہ کے لحاظ سے فاکق اور برتر ہو۔ اس نبی کے سید الاولین و الاخرین اور بادشاہ دو جمال ہونے میں کیا کلام اور شبہ ہو سکتا ہے۔

(۲) حن و جمال میں آپ کا بیہ حال تھا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ مسئن کا کہا ہے تاہد کی کہ حسین اور خوبصورت میں دیکھا۔ گویا کہ آقاب آپ کے چرہ مبارک میں محومتا ہے اور جب عمیم فرماتے تو دندان مبارک کی چک دیواروں پر پڑتی تھی۔

حسان بن البت رضى الله تعالى عنه فرماتے ہيں۔

و احسن منک لم ترقط عینی

و اجمل منک لم تلد النساء

میری آگھ نے آپ سے زائد حین نمیں دیکھا

اور آپ سے زائد جمیل اور خوبھورت عورتوں نے نمیں بنا

خلقت مبرء من کل عیب

کانک قد خلقت کما نشاء

آپ ہم عیب سے پاک پیدا کے گئے ہیں

گویا کہ آپ حیب غثا پیدا کئے گئے ہیں

وٹٹ:۔یماں ایک نظم حن و جمال مبارک پر درج کی جاتی ہے۔

عليه مبارك خاتم النميين مستريكا في المراك . جس كاذكر سابقه كتب ميس بهي موجود تها

روایت کی امام باصفا نے حسن سبط رسول مجتنی ۔

مفخه مفخه و نامور شخ و نامور شخ و نامور شخ انور شخ انور کی نه پوچھو انور کی نه پوچھو تمر ہو جس طرح و شخص انور م

بمرتے تھے جو فرق پاک پر بال

دو فرقہ ان کو کر رہتے تھے فی الحال

اگر از خود نہ بال ان کے ب*کھرتے* 

اللف ہے نہ ہرگز فرق کرتے

بحال وفرہ سر کے بال ان کے

گزرتے نر ممائے گوش سے تھے

ورخثانی کا عالم رنگ میں تھا

کشاده تھی جبین عالم آراء

مقوس دونوں ابردیے مقوس

مقدس دونول ابردئے مقدس.

بانداز منا سب طاق ابرو

نہ تھی پونگی آپس میں ان کو

عجب خدار و باریک و مطول

. بخونی طاق تھا <del>ٹ</del>انی و اول

میان ایروال اک رگ مویدا

بت ہوتی فضب کے دقت پیدا

كوں كيا حبزا بني كا عالم

کہ تھے توروں کے شغلے جس سے توام

عطے بنی خبر البشر تقی

بانداز بلندی جلوه گر تخی

جو کوئی نے تامل ویکھا تھا

بلندی کا گماں ہوتا تھا پیدا

تم آپ کے رضار نیکو

بھلا تشبیہ دول میں کس سے اسکو

بدن جو کچھ کھلا ہوشاً

کلائی ووتوں شانے اور ، ہازو

مزين عظے بريب كثرة مو

۔ ان کے صدر عالی کی بلندی

خط مو سے رکھے تھی ارجمندی

طويل الزند دونون دست دالا

كشاده محمى كف دست مصفا

بزرگی اس کف پا میں عیاں تھی

نمایاں دونوں قدموں میں بزرگی

كشيره تنمين وه انكشان والا

لقب ہے ساکل الاطراف جن کا

کف یا میں حاکی علی سے خوبی

کہ رہی کی کیتی پر سے وہ اور میں د ایک اقتام

ہوا وارو بوصف پائے اقدس

كه نقط پائه مبارك نرم و المس

جدا رہتی زمین سے یوں کف پا کہ پانی اس کے نیچ سے مرزر آ

زمی پر جب فرامال آپ جاتے

قدم کو اینے برکندہ اٹھاتے

انهيں ہو تا خيال مثل پيشيں

یہ نری راہ جاتے مرور ویں

ہوا ہے حال مجمی دارد بہ اخبار

که جس وم آپ جاتے تند رفار

تو اس وم تھے عیاں یہ صاف معنی

لندی سے ہے محویا میل کہتی

انہیں جب دیکھنا منظور ہوتا

نظر کرتے تھے حضرت بے محابا

بت رہے تے آگھوں کو جھکائے

نظر لینی سوئے باطن لگائے

زیں اکثر مشرف تھی نظر سے

فلک کم برہ ور ہوتا ہم سے

آمل سوچ تھا کیا ی نظر میں

عایا تھا کاظ ان کی ہمر میں

بیان کرتا ہے راوی بعداس کے

کہ جب ساتھ آپ کے اصحاب ہوتے

توبه ارشاد فرماتے تھے حطرت متن المالیات

چلو تم جھ سے آگے کر کے سبقت

عجب اظال سے خیر الوری کے

کہ ہوں مخدوم پیچے فادم آگے

سنو بیہ اور عادت مصطفیٰ کی

کہ ہوتا جو کوئی ان سے لماقی

جناب پاک کرتے اس کو خوش گام

بتقديم اسلام دين اسلام

ام المومنين حطرت عائشه صديقه رضى الله تعالى عنما فرماتي إي كه زنان

معرنے حضرت یوسف علیہ السلام کو دیکھ کراپنے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے آگر وہ ہمارے صدیحہ کی مختصہ کی مختصہ کی مختصہ کی اس

اے زیخا اس کو نبت اپنے یوسف سے نہ دے الکیاں اس پر الکیاں اس بر کلتے ہیں دائم اور اس پر الکیاں

(٣) اور آپ کا خوش بیان اور شیرین زبان اور قصیح اللمان مونا سب کو

تعلیم ہے۔ آپ کے انفاس قدسیہ اور کلمات طیبات اس وقت تک باسانید سمیحہ وجیدہ محفوظ ہیں۔ جن سے آپ کی فصاحت و بلاغت اور شیریں زبانی کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔

(۳) اور آپ مبارک الی الدہر بھی ہیں جیسا کہ بثارت ووم میں گزرا۔ مشرق و مغرب شال و جنوب میں کروڑہا مسلمان نماز میں اور نماز کے بعد اور مخلف اوقات میں اللهم بارک علی محمد و علی ال محمد کما بارکت علی ابراهیم و علی ال ابراهیم انک حمید مجید (

ترجمہ = اے اللہ برکت نازل فرما محمصتن اللہ اور محمصتن اللہ اللہ کی آل پر جیسے آپ فائل ستائش اور آپ نے ابراہم اور ان کی آل پر برکت نازل فرمائی بلاشبہ آپ قائل ستائش اور بری برگ والے بیں۔

پڑھتے ہیں۔ اس سے زائد اور کیا مبارک الی الدہر ہونے کی ولیل ہو سکتی

(۵) قوت میں آپ کا بیہ حال تھا کہ رکانہ پہلوان کو جو قوت میں اپی نظیر نہ رکھتا تھا ایک روز آخضرت میں آپ کھیے ہے جنگل میں مل گیا اور یہ کھا کہ آپ مجھ کو پچھاڑ دیں تو میں آپ کو نبی برحق جانوں۔ آخضرت میں کھیے آڑے اس کو پچھاڑ دیا۔ اس کو بھیا اس نے ووبارہ بھی پچھاڑ دیا۔ اس کو بیت تعجب ہوا۔ آپ نے یہ ارشاو فرمایا آگر تو اللہ سے ڈرے اور میرا اجاع کرے تو اس سے زائد مجیب چیز وکھلاؤں۔ اس نے پوچھا اس سے زائد کیا مجیب ہے۔ آپ نے ایک ورخت کو بلایا آپ کے بلاتے ہی آپ کے سامنے آگڑا ہو گیا۔ بعدازاں یہ فرمایا کہ لوث جا' سووہ درخت یہ س کرا پی جگہ لوث گیا۔

(۱) اور آپ کا ششیر بند اور صاحب جماد ہونا بھی مسلم ہے اور حضرت عینی علیہ السلوة والسلام نه شمشیر بند تھے۔ اور نه صاحب جماد۔ اور بقول نصار کی ان میں اتن قوت بھی نه تھی کہ وہ اپنے کو یہود سے بچا سکے۔

(2) اور آپ صاحب حق وصدافت بھی تھے۔ کما قال تعالٰی شانه

ھوالنی ارسل رسولہ بالھدی و دین الحق لیظھرہ علی الدین کله ولو کرہ المشرکون بل جاء بالحق و صدق المرسلین ترجمہ = فدا بی نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق دے کر بھیجا ہے ناکہ اس کو تمام دیوں پر غالب کرے اگرچہ مشرکین کو ناگوار گزرے آخضرت مشرکت کی تام و مجوں نہیں۔ بلکہ حق کو لے کر آئے ہیں اور بخیروں کی تقدیق کی ہے۔

والذى جاء بالصدق وصدق به لوك هم المتقون (سورة زم) ترجمه = اور جو كى بات لے كر آيا۔ اور جس نے اس كى تقديق كى يكى لوگ ير بيز كار بيں۔

ایک مرتبہ نفرین الحارث نے قریش کو مخاطب بنا کریہ کما۔

قد كان محمد فيكم غلاما حدثا لرضاكم فيكم واصد قكم حديثا واعظمكم امانة حتى اذارايتم في صدغيه الشيب وجاءكم ماجاءكم قلتم انه ساحر لا والله ما هو بساحر

ترجمہ = محد مشتر الم الم من اوجوان تھے سب سے زائد بیندیدہ سب
سے زائد سچے سب سے زائد امین۔ لیکن جب تم نے ان کے جانبین
راس میں بڑھایا دیکھا اور وہ تہارے پاس سے دین حق لے کر آئے تو تم
ان کو ساحراور جادد کر کئے گئے ہرگز نہیں۔ خداکی فتم وہ ساحر نہیں۔

اور ہر قل شاہ روم نے جب ابوسفیان سے نمی کریم علیہ السلوۃ والتسلیم کے متعلق سے دریافت کیا کہ کیا تم نے بھی اس کو متم با کلذب کیا ہے تو اس پر ابوسفیان نے یہ جواب دیا کہ ہم نے ان سے بھی کوئی کذب نہیں ویکھا۔

(۸) اور اقبال مند ہونا بھی ظاہر ہے اس لیے کہ حق تعالی شانہ نے جیسا آپ کو اقبال عطا فرمایا ایبا اقبال آج تک کسی کو نصیب نہیں ہوا اور نہ ہو گا۔

(۹) اور دائیں ہاتھ سے میب کام اور عجیب و غریب کرشمہ ظاہر ہونے سے معجوہ شق قری طرف اثارہ ہے۔

چودستش برآ بیعت همشیر بیم به معجو میان قمر زود و بیم اور علی مزاجگ بدر اور جنگ حثین میں ایک مغمی خاک سے تمام مشرکین کو خیرہ کر دیتا ہے بھی آپ کے دائمیں ہاتھ کا مہیب کام تھا۔

(۱۰) تیرا انداز ہونائی اسلیل کا مشہور شعار ہے۔ چنانچہ مدیث میں ہے۔ ار موابنی اسمعیل فان اباکم کان رامیا

ترجمہ = اے بنی اسلیل تیراندازی کیا کرد اس لیے کہ تہمارا باپ تیر انداز تھا

اور دو سری حدیث میں ہے۔

من تعلم الرميى ثم تركه فليسمنا

ترجمہ = جو تیراندازی سکھ کرچھوڑ دے۔ وہ ہم میں سے نہیں۔

(۱۱) اور لوگوں کا آپ کے بیچے کرنا۔ لینی طلق اللہ کا آپ کے آلی ہونا یہ بھی اظهر من الفمس ہے۔ چند ہی روز میں ہزار ان ہزار اسلام کے حلقہ بگوش بن مجے۔ کمال قال اللّه تعالی شانه

اذاجاء نصر الله والفتح ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا

فسبح بحمدر بك آستفغر انه كان توابا ()

ترجمہ = جب اللہ کی نفرت اور فق آ چک اور آپ نے لوگوں کو اللہ کے دین میں جوق ور جوق وافل ہوتے و کید لیا تو اپنے رب کی تبیع و تحمید کیجئے اور استغفار پڑھے بے شک خدا بہت توبہ تبول فرمانے والا ہے۔

(۱۲۔ ۱۳) اور آپ کی شریعت ابد الاباد تک رہے گی' چنانچہ قرآن کریم حسب وعدۂ الی ان نحن نزلناالذکر و اناله لحافظون ○

ترجمہ = بے فک ہم نے قرآن کو نازل کیا اور ہم بی اس کے محافظ ہیں۔

تیرہ صدی سے بالکل محفوظ چلا آتا ہے۔ بھر اللہ اب تک اس کے ایک فظم اور ایک شوشہ میں بھی سر موتفاوت نہیں آیا۔ اور انشاء اللہ تعالی آتا تیام

قیامت ای طرح رہے گا۔ اور بیوو و نصاریٰ کو اپنی تورات و انجیل کا حال خوب معلوم ہے۔ لکھنے کی حاجت نہیں۔ اور آپ کی سلطنت کا عصا رائتی اور صداقت کا عصاہے بیشہ اس سے احقاق حق اور ابطال باطل ہو تا رہتا ہے۔

(۱۳) اور آپ صداقت کے دوست اور شرارت کے ویشن تھے۔ کما قال الله جل جلاله

لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ماعنتم حريص عليكمبالمومنينرؤفرحيم○

رجہ = بے شک تمارے پاس تم میں سے ایسے رسول آگئے ہیں کہ جن پر تماری تکلیف شاق ہے تماری بھلائی کے لیے حریص ہیں۔ موشین پر نمایت شفق اور مران ہیں۔

یاایھاالنبی جاہدالکفار والمنافقین واغلظ علیھم ترجمہ = اے ٹی کریم کفار و منافقین سے جنگ کیجئے اور ان پر مختی کیجئے۔ اور آپ کی امت کے بیہ اوصاف ہیں۔

اشد آء على الكفار رحماء بينهم ازلة على المومنين اعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل اللهو لا يخافون لومة لائم ترجم = كافرول پر بهت سخت اور آپس من بهت مرمان مومنول پر نرم اور كافرول پر سخت و الله كر راسته من جماد كريں گـ و اور كى طامت كرنے والے كى طامت كى بالكل پروانہ كريں گـ

ادر عجب نہیں کہ شرارت سے ابوجل مراد ہو کہ جو سرتاپا شرارت تھا اور صدافت سے ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالی عنہ مراد ہوں جو سرتاپا صدق د صدافت تھے اور بے شک ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالی عنہ اس کے اہل تھے کہ ان کو خلیل د صدیق یعنی دوست بنایا جائے۔

(10) اور آپ کے کپڑوں سے خوشبو بھی آیا کرتی تھی۔ حتی کہ ایک عورت نے آپ کا پیند مبارک اس لیے جمع کیا۔ آکہ ولمن کے کپڑوں کو اس سے

معطر کرے۔

(۱۲) اور قرن اول میں بت ی شزاویاں مسلمانوں کی خادم بنی ہیں۔
چنانچہ شربانو یزو جروشاہ کری کی بیٹی امام حسن رضی اللہ تعالی کے گرمیں تھی۔

(۱۷) نجاشی شاہ حبشہ اور منذر بن سادی شاہ بحرین اور شاہ عمان اور بت سے امیر و کبیر آپ پر ایمان لائے اور آپ کے علقہ بگوش بے اور آپ کی خدمت میں سلاطین و امراء نے ہدایا بھیج کر فخر و سرفرازی حاصل کی۔ چنانچہ مقوقس شاہ قبط نے آپ کی خدمت میں تین باندیاں اور ایک حبثی غلام اور ایک سفید خجراور ایک سفید حمار اور ایک گھوڑا اور پچھ کیڑے بطور ہدید ارسال کے۔
سفید خجراور ایک سفید حمار اور ایک گھوڑا اور پچھ کیڑے بطور ہدید ارسال کئے۔
سفید خجراور ایک سفید حمار اور ایک گھوڑا اور پچھ کیڑے بطور ہدید ارسال کئے۔
سفید خجراور ایک سفید حمار اور ایک گھوڑا اور پچھ کیڑے اور ایک عنہ کی اولاو میں امام

صدبا ظیفہ اور تحمراں ہوئے۔ تجاز و یمن 'معرو شام وغیرہ وغیرہ میں تکومت و سلطنت پر فائز رہے اور قیامت کے قریب اہام ممدی کا ظہور ہوگا۔ جو اہام حسن کی اولاوے ہوں گے۔ کی اولاوے ہوں گے اور تمام روئے زمین کے خلیفہ ہوں گے۔ (۱۹۔ ۲۰) اور آپ کی ستائش و ذکر خیر بھی ابد الاباد تک رہے گا۔ ہر

(۱۹- ۲۰) اور آپ کی ستائش و ذکر خیر بھی ابد الاباد تک رہے گا۔ ہر اوان میں اشھدان محمدر سول الله اوان میں اشھدان محمدر سول الله روزانہ پانچ مرتبہ کو ڈیا مسلمان پکارتے ہیں۔ کوئی وعظ اور خطبہ ایبا نہیں کہ جس میں آپ کا نام پاک محمد مستن کی ایک ایک محمد سی آپ کا نام پاک محمد مستن کی ایک اور احمد کے معنی ستودہ کے ہیں۔ اس بثارت کے شروع میں یااحمد کا لفظ صراحاً یہ کور تھا۔ گر صدی وجہ سے نکال ویا گیا۔ گر آہم ہے اوصاف تو سواے محمد مستن کی ایک کی پر صادق نہیں آپ۔

نساری کے زعم و اعتقاد پر تو حضرت مسیح بن مریم علیہ العلوة والسلام کی طرح اس بشارت کا مصداق نہیں ہو سکتے اس لیے کہ نساری محیفہ یسعیاہ علیہ السلام کے ترنیویں باب کو مسیح علیہ السلام کی بشارت قرار دیتے ہیں اور وہ یہ ہے۔ "مارے پیغام پر کون اعتقاد لایا۔ اور خداوند کا ہاتھ کس پر ظاہر ہوا اس

کے ڈیل و ڈول کی کچھ خوبی نہ تھی اور نہ کچھ رونق کہ ہم اس پر نگاہ کریں اور کوئی نمائش بھی نہیں کہ ہم اس کے مشاق ہوں وہ آدمیوں میں نمایت ذلیل و حقیر تھا اور پھر آیت پنجم میں ہے۔
"دہ ہمارے گناہوں کے سبب گھائل کیا گیا۔ اور ہماری بدکاریوں کے باعث کیا گیا۔"

معاذ الله ثم معاذ الله جب نصاری کے نزویک حضرت عیلی علیہ العلوة والسلام ایسے تھ تو وہ اوصاف زبور کاجو بالکل اس کی ضد ہیں۔ کیسے مصداق ہو سکتے ہیں۔

ہمارے اعتقاد میں منجلہ دیگر تحریفات کے صحیفہ یسعیاہ علیہ السلام کا ترنیداں باب قطعا" و یقینا" الحاقی اور اخرای ہے حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام حاشائم حاشا ہرگز ایسے نہ سے۔ وہ تو دنیا اور آخرت میں وجیہ (آبرو اور عزت والے) اور خداکی مقربین میں سے سے۔ لیکن باایں ہمہ اس بشارت کا مصداق حضرت عیلی علیہ الملوة والسلام نمیں اس لیے کہ نہ آپ شمشیر بند اور تیر انداز سے اور نہ آپ کی بعثت عام۔ اور نہ آپ اور نہ آپ کی بحث عام۔ اور نہ آپ کے گوانہ میں کوئی شنراوی آئی کہ جو آپ کی بیوی یا لونڈی ہوتی اس لیے کہ آپ نے کوئی نکاح نمیں فرمایا۔ نیز آپ کے کوئی باپ واوا نہ تھا۔ آپ تو بغیر باپ کے بیدا ہوئے۔ واللہ سبحانہ و تعالٰی اعلم۔

حضرت ملاکی - حبقوق - یسعیاہ - عیسی علیهم السلام کی خاتم النبین صنف المالی المالی کے متعلق بشارتیں

بثارت سوم

از صحیفه ملاکی علیه العلوة والسلام (باب سوم آیت اول)

ویکھو میں اپنے رسول کو بھجوں گا اور وہ میرے آگے میری راہ کو درست کرے گا اور وہ خداوند جس کی خلاش میں تم ہو۔ ہاں ختنہ کا رسول جس سے تم خوش ہو وہ اپنی بیکل میں تاکمال آوے گا دیکھو وہ یقینا "آوے گا۔ رب الافواج فرما آ ہے پر اس کے آنے کے ون کون ٹھر سکے گا۔ اور جب وہ نمود ہو گا کون ہے جو کھڑا رہے گا۔ آء

اس بشارت میں ایسے رسول کی آمد و ظهور کا ذکر ہے کہ صاحب نتان ہو گا۔ اور اس وجہ سے آپ کی بعثت سے قبل یمود و نصار ٹی کو رسول الحتان کا انتظار تھا۔ گر آج کل نسخوں میں بجائے نعتنہ کے رسول کے عمد کا رسول نہ کور ہے۔ لیکن اس صورت میں بھی عمد سے ختنہ ہی کا عمد مراد ہے جیسا کہ سفر پیدائش کے باب ہندہم کی آیت وہم سے معلوم ہو تا ہے۔

اور میرا عمد جو میرے اور تمارے درمیان اور تیرے بعد تیری نسل کے درمیان ہے جے تم یاد رکھو سویہ ہے کہ تم میں سے ہرایک فرزند کریند کا ختند کرو۔ اور بم اپنے بدن کی کھارمی کا ختند کرو۔ اور بم اس عبد کا نشان ہوگا۔ جو میرے اور تمارے درمیان ہے۔

بثارت چمارم

از صحيفه حبقوق عليه الصلوة والسلام (باب ٣ آيت ٣)

"خدا تان سے اور وہ جو قدوس ہے۔ کوہ فاران سے آیا۔ اس کی شوکت سے آسان چھپ گیا۔ اور زمین اس کی حمد سے معمور ہوئی۔"

یہ بشارت سرور عالم مشتری ہے جی میں نمایت ہی فاہر ہے سوائے انخضرت مشتری ہے اور کون پنجبرفاران سے معوث ہوا اور زمین اس کی حمد سے معمور ہوئی۔ چنانچہ ہر دوست اور وسمن کی زبان پر آپ کا نام محمد مشتری ہے اور ایک قدیم عربی نسخہ میں یہ لفظ ہیں۔ اور ایک قدیم عربی نسخہ میں یہ لفظ ہیں۔

وامتلات الارض من تحميد احمد متنا

ترجمہ = لینی تمام زمین احم<sup>م مجت</sup>بلی محمہ مصطفیٰ مسئون کی جم ہے بھر گئی۔ محمر عاسدین نے اس جملہ کا رہنا گوارا نہ کیا۔ اور بعد کی اشاعت میں اس جملہ کو محیفہ ندکور سے علیجہ ہر دیا۔

بشارت بينجم

از صحيفه مسعياه عليه العلوة والسلام باب (٢٨ آيت ١٣)

"سو خداوند کا کلام ان سے بیہ ہو گا تھم پر تھم۔ تھم پر تھم۔ قانون پر قانون جو اول پر قانون جو ایمان تھوڑا وہاں۔"

چنانچہ قرآن عزیز ای طرح نجا " نجا" نازل ہوا۔ اور تمام عالم کے لیے دستور اور قانون بنا اور ای قانون اور دستور سے قیمرو کری کا تخت الناگیا اور ای قرآن اور حدیث سے مسلمان روئے زین پر حکومت کرتے رہے۔ ری انجیل سو وہ علاء مسیحین کے نزدیک منزل من اللّه بی نہیں۔ بلکہ وہ حولریین کی تھنیف ہے۔ اور محیفہ نذکور کی عبارت سے یہ معلوم ہو آ ہے کہ کتاب موصوف کا منزل من اللّه ہونا ضروری ہے۔

اور ہمارے نزدیک جو انجیل حضرت عیلی علیہ العلوۃ والسلام کو دی مئی وہ مام کا کہ اللہ کا میں مرتبہ عال موئی۔ قرآن کریم کی طرح نجما میں موئی۔ قرآن کریم کی طرح نجما میں ماندہ موئی۔ قال تعالی شاندہ

وقرانا فرقناه لتقراه على الناس على مكثو نزلناه تنزيلا وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القران حملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلان

ترجمہ = قرآن کو ہم نے متفرق کرکے نازل کیا۔ ٹاکہ آپ اوگوں کے سامنے ٹھر ٹھر کر پر میں۔ اور ہم نے قرآن کو تھو ڑا تھو ڑا نازل کیا۔ کافر کتے ہیں کہ قرآن ایک بی بار کوں نہ نازل کیا گیا کمہ دو کہ ہم نے اس طرح نازل کیا۔ اس لیے ہم نے اس طرح نازل کیا۔ اس لیے ہم نے

تمرنمرزھ سایا۔ بشارت ششم

## از صحيفه وسعياه عليه العلوة والسلام (باب ٢٧ آيت اول)

د کھو میرا بدہ جے میں سنبھالا میرا برگزیدہ جس سے میرا بی راضی ہے۔ میں نے اپنی روح اس پر رکھی۔ وہ قوموں کے درمیان عدالت جاری کرائے گا۔

یہ بثارت بھی نی کریم علیہ العلوۃ والتسلیم کے لیے مرزع ہے۔ اس لیے کہ میرا بدہ یہ ترجمہ عبداللہ کا ہے اور عبداللہ بھی آپ کے ناموں میں سے ایک نام ہے جیسا کہ قرآن عزیز میں ہے۔

لماقام عبدالله ترجمه = جب عبرالله كمرًا موا-

اور فرآن عزیز میں بکوت عبراللہ کے لقب سے آپ کا ذکر کیا گیا ہے۔ کماقال تعالٰی۔

سبحن الذی اسری بعبدہ و قال تعالٰی ممانزلنا علی عبدنا ترجم = پاک ہے وہ ذات جو اپنے بنرہ کر لے گیا۔ اس چیزے جو ہم نے اپنے بندے پر اتاری۔

اور حفرت عیلی علیہ العلوة والسلام نصاریٰ کے اعقاد میں خدا کے بندے نہیں بلکہ خدا اور معبود ہیں۔ لندا وہ اس کے مصداق نہیں ہو سکتے اور برگزیدہ بعینہ ترجمہ مصطفیٰ کا ہے کہ جو آنخضرت عَلَیْ اللہ اللہ کا مضبور و معروف نام ہے اور جس سے میرا جی راضی ہے۔ یہ ترجمہ مرتضیٰ کا ہے کہ جو آنخضرت عَلَیْ اللہ کا ایک نام یاک ہے۔

اور برعم نصاریٰ اس جملہ کا مصداق لینی جس سے میرا بی راضی ہے۔ حضرت عیلیٰ علیہ السلوۃ والسلام نہیں ہو سکتے اس لیے کہ وہ ان کے زعم میں مصلوب و متحول ہوئے۔ اور جو متحول و مصلوب ہو جائے وہ نصاریٰ کے نزدیک ملعون ہے جیسا کہ گیتوں کے تیمرے خط کے تیم هویں درس سے معلوم ہو آ ہے۔
مسیح جو ہمارے لیے لعنتی بنا اس نے ہمیں مول لے کر شریعت کی لعنت
سے چھڑایا۔ کیونکہ لکھا ہے کہ جو کوئی لکڑی پر اٹکایا گیا۔ وہ لعنتی ہے۔ اھ

اس عبارت سے صاف ظاہر ہوانا ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام سے نعماری کے اس زعم باطل کی بنا پر معاذ اللہ خدا ان سے رامنی نہیں۔

الحاصل محمد مصطفی احمد مرتعنی مستفری بید شبه خدا کی برگزیدہ بعرہ اور رسول ہیں جن سے خدا راضی ہے اور کتب سیر میں آپ کے اساء مبارکہ میں آپ کا ایک نام نامی مرتعنی اور رضی مجمی لکھا ہے۔ اور اسی دجہ سے رضی اللہ تعالی عنہ آپ کے محابہ کرام کا خاص شعار ہے۔ کمال قال تعالی شانہ

لقد رضى الله عن المومنين اذيبا يعونك تحت الشجرة محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء و بينهم ركعا سجدا يبنغون فضلا من الله ورضوانا سيما هم في وجوهم من اثر السجود ذلك مثلهم في النوراة

ترجمہ = البتہ تحقیق اللہ تعالی مومنین سے راضی ہوا جبکہ وہ اس درخت کے نیچ آپ سے بیعت کر رہے ہے۔ محمد مشاری اللہ کے رسول ہیں اور جو آپ کے ساتھ ہیں وہ کافروں پر سخت اور آپس میں مرمان ہیں آپ ان کو رکوع و بچود کرتے اللہ کا فضل اور اللہ کی رضا طلب کرتے دیکھیں گے۔ ملاح اور تقوی کی نشانی ان کے چروں پر سجدہ کے اثر سے نمایاں ہے یہ ہے ان کی شان کہ جو توراۃ میں نہ کور ہے۔

اور روح سے مراد وحی الی ہے کہ جس پر ارواح و قلوب کی حیات کا دار و مدار ہے کما قال تعالٰی شانہ و کذلک او حینا الیک روحا من امرنا اس طرح ہم نے آپ کی طرف وحی بھیجی اپنے تھم ہے۔

سو الحمد اللہ كہ حق تعالی شانہ نے آپ پر مروہ قلوب كی حیات اور زندگی كے ليے ايك روح ليني قرآن عظيم كوا تارا جس نے نلزل ہو كر مروہ قلوب كو حیات اور بے شار مریض ولوں کی شفا بخشی کما قال تعالی شانہ۔

و ننزل من القران ما هو شفاء ورحمة للمومنين ترامر شفا ترجمه = اور الارت بي بم ايا قرآن كوجو مومنين كے ليے مرامر شفا اور رحمت ہے۔

اور مبعوث ہو کر آپ نے باؤن التی عدالت کو بھی جاری فرمایا کما قال اللہ جل المهو عمنواله

فلللكفادع واستقمكما امرت ولاتتبع اهو آءهم وقل آمنت بما انزل الله من كتاب و امرت لاعدل بينكم

ترجمہ = پس اس طرف بلائے اور اس پر قائم رہیے جیسا کہ آپ کو حکم کیا گیا اور ان کی خواہشوں کی پیروی نہ فرمائے اور یہ کئے کہ میں ایمان لایا اللہ کی اتاری ہوئی کتاب پر اور حکم کیا گیا ہوں کہ تمہارے ورمیان عدل وانصاف کروں۔ (سورة شوری)

اور چونکہ عدالت کا جاری کرنا شوکت کو مقتنی ہے۔ اس لیے بیہ وصف بھی علی زعم النساری معترت عینی علیہ السلوة والسلام پر صاوق نہیں۔ اس لیے کہ نساریٰ کے نزویک تو معترت عینی علیہ السلوة والسلام میں تو اتن قوت بھی نہ تھی کہ جو اپنے کو قتل و صلب سے بچا سکتے۔ شوکت تو ورکنار۔

پرباب ند کور کی دو سری آیت میں ہے۔

کہ وہ نہ چلائے گا اور اپنی معدا بلند نہ کرے گا اور اپنی آواز بازاروں ہیں نہ سائے گا۔

یہ جملہ بھی نی کریم مشتر کی ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری طرح صادق آتا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری کے باب کرا بیتہ النفوب فی الاسواق میں عطاء بن بیار سے روایت ہے کہ میں نے عبداللہ ابن عمروبن العاص رضی اللہ تعالی عنہ سے مل کریہ وریافت کیا کہ رسول اللہ مشتر کی ہے وہ اوصاف جو توریت میں فدکور ہیں بیان فرمائے۔ جواب میں عبداللہ بن عمرو بن العاص نے بہت سے اوصاف ذکر فرمائے۔ مجملہ ان کے بی

فرايا ليس بفظولا غليظولا سخاب بالاسواق

ترجمه = وه ني ند بدخواه اور ند سنگ ول مو گا- اور ند بازارول من شور كرفي والا-

اور باب ندکور کی تیری آیت ش ہے۔ "وہ عدالت کو جاری کرائے گاکہ دائم رہے۔"

اس سے آنخفرت مستفری کی شریعت فراکا الی یوم القیامت باتی رہنا مراد ہے جس طرح آنخفرت مستفری کی شریعت اب تک برابر محفوظ ہے اور انشاء اللہ عیشہ رہے گی کوئی امت اس بارہ میں امت محمدیا کی ہمسری نہیں کر سکتی کمی امت نے بھی اپنے نہی کی شریعت اور اس نبی کے اقوال و افعال کی حفاظت امت محمدیا کے مقابلہ میں عشر عشیر بھی نہیں کی۔ اور شریعت کے وائم ہونے سے خاتم الانبیاء ہونے کی طرف اشارہ ہے اس لیے کہ شریعت کا دوام اور بقاالی یوم القیامة جب می ہو سکتا ہے کہ اس نبی کے بعد اور کوئی نبی نہ بتایا جائے۔ ورنہ اگر اس کے بعد کوئی اور نبی بتایا جائے۔ تو شریعت سابقہ شریعت لاحقہ جسے منہوخ ہو جانے کی وجہ سے وائمی نہ رہے گی۔

اور چو تھی آیت میں ہے۔

"اس کا زوال نہ ہو گا اور نہ مسلا جائے گا۔ جب تک راسی کو زمین پر قائم نہ کرلے۔"

چنانچه نی اکرم منتفظیم کا وصال جب ہوا کہ

اليوم اكملت لكم دينكم و اتمت عليكم نعمنى ورضيت لكم الاسلام دينا

ترجمہ = آج کے ون تمارے لیے تمارے دین کو میں نے کامل کر دیا اور میں نے تم پر اپنا انعام تمام کر دیا اور میں نے اسلام کو تمارے دین بننے کے لیے پند کیا۔

ی بارت تازل مو گی- اور انا فتخنالک فتحا مبینا اور اذاجاء

نصر اللهو الفتح

ر جمہ = بے شک ہم نے آپ کو ایک تعلم کھلا فتح دی۔ جب خداک مدد اور فتح آپنجی-

کا وعدہ پورا ہو کیا اور عجب نہیں کہ راسی قائم کرنے سے ظافت صدیقیہ کی جانب اشارہ ہو۔ جیسا کہ بعض علاء کی رائے ہے اس لیے کہ راسی ترجمہ صدق کا ہے اور صدق کا اطلاق مدیق پر ایبا ہی ہے جیسا کہ عدل کا اطلاق زید پر۔ چنانچہ نبی کریم مشتق کا اطلاق مدیق افران مرف اشارہ فرما کریم مشتق کی اس طرف اشارہ فرما دیا کہ میرے بعد صدیق اکبر ظیفہ ہونے چاہیں۔ تاکہ صدق اور راسی قائم ہو۔ اور چھٹی آیت میں ہے۔ "اور تیری مفاظت کروں گا۔"

یہ جملہ بھی سوائے آخضرت مشرف کے کسی اور پر صاوق نہیں آگ۔ اس لیے کہ اللہ نے آپ سے وعدہ فرمایا تھا۔

> والله يعصمك من الناس الله آپ كولوگوں سے محفوظ رکھ گا۔ چنانچہ بے وعدہ الله كابورا ہوا۔

ہاں برعم نصاری عینی علیہ العلوۃ والسلام کی حفاظت نہیں ہوئی اور پھر چھٹی آیت میں جونور کا ذکر ہے اس سے نور ہدایت اور نور شریعت مراد ہے۔ جیسا کہ قرآن عزیز میں متعدد جگہ اس کا ذکر ہے۔

ياايها الناس قنجاء كم برهان من ربكم و انزلنا اليكم نورا مبينا (سورة نباء)

ترجمہ = اے لوگو بیک تہارے پاس اللہ کی طرف سے ایک بربان آ چکی ہے اور ہم نے تہاری طرف ایک نور (قرآن کریم) نازل کیا۔

فالذين امنوا به وعزروه و نصروه و اتبعوا النور الذي انزل معه اولئكهمالمفلحون(سوره اعراف)

ترجمہ = پس جو لوگ آپ پر ایمان لائے اور آپ کی مدد کی اور منی فور کا اتباع کیا کہ جو آپ کے ساتھ نازل کیا گیا۔ یمی لوگ فلاح والے ہیں۔ یایهاالنبی اتالرسلناک شاهداو مبشراو نذیر او داعیاالی الله باذنه و سراجامنیران (سور ۱۶۱۲ ب)

ترجمہ = اے نبی ہم نے حمیس بشارت دینے والا اور ڈرانے والا خدا کی طرف خدا کے علامے والا خدا کی طرف خدا کے حکم سے بلانے والا اور ہدایت کا روشن چراغ بنا کر بھیجا ہے۔

يريدون ليطفؤانور الله بافواهم والله متم نوره ولوكره الكافرون (سورة مف)

ترجمہ = کافر اپنے مونہوں کی پھونک سے اللہ کے نور کو بجھانا چاہتے ہیں عالاتکہ اللہ اپنے نور کو ضرور پورا فرمائیں گے۔ اگرچہ کافروں کو ناگوار

اور آیت بشتم میں ہے۔ "اور اپنی شوکت دو سرے کونہ دول گا"

یہ جلہ بھی حرف بحرف انخضرت متن کا الماد کے ارشاد کے مطابق ہے۔ اعطیت مالم یعطاحد من الانبیاء قبلی۔

ترجم = مجھ کو منجاب اللہ وہ چنریں عطاک حمیں کہ جو انبیاء سابقین میں \_\_ کو نہیں دی حکیں۔

مثلاً ختم نبوت و رسالت۔ عموم پعثت و وعوت۔ مقام محمود۔ شفاعت کبری۔ معراج سبع سموات ان فضائل و مزایا سے سوائے نبی اکرم مشفق المالیا کے اور کسی نبی کو سرفراز نہیں کیا گیا۔

اور ای طرح حق تعالی شانہ نے آپ کو وہ آیات بینات محاس اخلاق فضائل و شائل۔ علوم و معارف عطا فرمائے کہ جو کسی نبی اور رسول کو نہیں عطا فرمائے۔ خصوصا " قرآن حکیم کا مجوہ تو ایبا روش مجوہ ہے کہ جس کے سامنے موافق و مخالف سب بی کی گردنیں فم ہیں۔

ذلک فضل الله یونیه من یشاء والله ذوالفضل العظیم () ترجم = یه فداکا فضل ہے۔ وہ فضل جس کو جاہتا ہے دے دیتا ہے اور

الله بزے فضل والا ہے۔

اور گیار هویں آیت میں ہے

"بیابان اور اس کی بستیاں قیدار کے آباد ویمات اپنی آداز بلند کریں ہے۔ سلے کے بسنے والے ایک گیت گائیں گے۔ پہاڑوں کی چوٹیوں پر سے للکاریں گے۔ وہ خداوند کا جلال ظاہر کریں ہے۔"

قیدار حفرت اسلیل علیہ الساوۃ السلام کے ایک صابرزادہ کا نام ہے اور اس بیابان سے فاران کا بیابان مراد ہے جمال حفرت ابراہیم علیہ الساوۃ والسلام حفرت باجرہ اور حفرت اسلیل علیہ الساوۃ والسلام کو چھوڑ آئے تھے۔ جیسا کہ کاب پیدائش کے ایسویں باب کی ایسویں آیت سے فاہر ہے اور یہ وہی جگہ ہے کہ جمال اس وقت مکہ معلمہ آباد ہے۔ اس جگہ حفرت باجرہ اور حفرت اسلیل علیہ الساوۃ والسلام مقیم رہے اور ان کے بعد ان کی اولاد بھی پیس مقیم رہے۔ الله الماصل اس جملہ میں آپ کے مولد لین جائے ولاوت کی طرف اشارہ ہے لین الحاصل اس جملہ میں آپ کے مولد لین جائے ولاوت کی طرف اشارہ ہے لین خضرت میں بیدا ہوں گے اور آپ کی امت اس بیابان میں اللہ الا اللہ اور اللہ اکبر اور لبیک اللهم لبیک کے نعروں سے اللہ کے جلال کو ظام کرے گی۔

اور اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ وہ نبی مبشر قیدار بن اسلیل کی اولاد سے ہوگا۔ اندا اس بشارت کا مصداق انبیاء بن اسرائیل میں سے کوئی نبی نہیں ہو سکتا اس لیے کہ وہ سب حضرت اسرائیل کی اولاد سے ہیں۔ نہ کہ قیدار بن اسلیل کی اولاد سے ہیں۔ نہ کہ قیدار بن اسلیل کی اولاد سے اور سلے مدینہ طیبہ کے ایک بھاڑ کا نام ہے۔ اس سے آخضرت اسلیل کی اولاد سے اور سلے مدینہ طیبہ کے ایک بھاڑ کا نام ہے۔ اس سے آخضرت مسلیل کی عقام اجرت کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ سبحانہ و نعالٰی اعلمہ

بشارت بفتم

(از انجیل متی باب ۲۱٬ آیت ۴۸)

"يوع نے انس كاكياتم نے توشنوں ميں مھى نسيں برهاكہ جس بقركو

راج گیروں نے ناپند کیا وی کونے کا سرا ہوا۔ یہ خداکی طرف سے ہیں اور ہماری نظروں میں مجیب اس لیے میں جہیں کتا ہوں کہ خداکی بادشاہت تم سے لے لی جائے گی۔ جو اس پھر پر گرے گا جائے گی۔ جو اس پھر پر گرے گا چور ہو جائے گا۔ پر جس پر وہ گرے اے پیس ڈالے گا"

راج گراور معاروں سے بی امرائیل مراوی اور کونے کے پھر سے مارے نی اکرم خاتم النین عمر مصطفی مترافی ہیں۔ کوئکہ آپ بی امرائیل کی نظریں ایک ناپند پھر کے مثابہ ہے۔ بی امرائیل نے ہرچند آپ مترافی کو رو کرنا چاہا کر آپ مترافی ہائی الی سے کونے کا مرابی خاتم النمین ہو کر رہے۔ کماروی ابو هريرة رضی الله تعالٰی عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان مثلی و مثل الانبياء من قبلی کمثل رجل بنی علیه وسلم قال ان مثلی و مثل الانبیاء من قبلی کمثل رجل بنی بیتا فاحسنه و اجمله الاموضع لبنة من زاویة فجعل الناس يطوفون به و يعجبون له و يقولون هلا وضعت البنة وانا خاتم النبيين رواه البخاری فی کتاب الانبياء و فی رواية انا سددت موضع البنة و ختم بی البنیان و ختم بی الرسل۔

رجہ = آل حضرت مستفاد اللہ نے فرمایا میری اور انبیاء سابقین کی ایسی مثال ہے کہ کسی نے ایک محل نمایت عدہ تیار کیا گر ایک این کی جگہ چھوڑ دی۔ لوگ اس محل کا چکر لگاتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ یہ ایک این کیوں چھوڑ دی گئے۔ ہیں بی خاتم التین ہوں لین میں نے بی اس ایٹ کی جگہ کو پر کیا ہے۔ اور میرے بی سے یہ تقمیر ختم ہوئی۔ اور مجھ بی پر انبیاء و رسل کا سلسلہ ختم ہوا۔

پھر آپ مشکر ہے۔ پر جو کرا وہ بھی چور چور ہوا اور جس پر آپ مشکر ہے۔ وہ چور چور ہوا۔ چنانچہ جنگ بدر میں قریش آپ پر کرے اور وہ خدا کے فشل سے چور چور ہوئے اور فتح کمد کے وقت آپ ان پر کرے تب بھی وی چور چور ہوئے۔ اور آپ کے بعد محابہ کرام ایران 'شام و روم وغیرہ وغیرہ ہ گرے اور سب کو چورکیا اور کھل اور میوہ لانے والی قوم بنی اسلیل ہیں کہ جو آل معرت متن اسلین ہیں کہ جو آل معرت متن مسلست کے مالک ہوئے اور سلطنت کے مالک ہوئے اور سائی باوشاہت ان کے حصد میں آئی۔

موم میہ کہ حفرت مسیح خود تو تبھی کسی پر نہ گرے اور یہود جب ان پر گرے تو بغول نصاری حفرت مسیح چور چور ہوئے۔ واللہ اعلم بشارت ہشتم

(از انجيل يوحناباب جهار دهم آيت ١٦)

(۱۲) میں باپ سے درخواست کروں گا کہ وہ تہیں دو سرا مددگار بخشے گا کہ ابد تک تمهارے ساتھ رہے۔

(٢٦) وہ تملی دینے والا جو روح القدس ہے جے باپ میرے نام سے بیمجے گا دبی تہیں سب چیزیں سکھلا دے گا اور سب باتیں جو کچھ کہ میں نے تہیں کی بیں یاد ولائے گا۔

(۲۹) اور اب میں نے حسیں اس کے واقع ہونے سے پیٹیز کما ٹاکہ جب وہ و قوع میں آئے تو تم ایمان لاؤ۔

(۳۰) بعد اس کے میں تم سے بہت کلام نہ کروں گا۔ اس لیے کہ اس جمال کا سردار آیا ہے اور مجھ میں اس کی کوئی چیز نہیں۔ اور باب ۱۵ میں ہے

آیت (۲۷) وہ (لین روح حق) میرے لیے گوائی دے گا اور باب ۱۱ میت (۷) میں ہے

(2) میں تہیں ہے کتا ہوں کہ تممارے لیے میرا جاتا ہی فائدہ مند ہے کو کلہ اگر میں تہیں ہے کتا ہوں کہ تممارے لیے میرا جاتا ہی فائدہ مند ہے کو کلہ اگر میں جاؤں تو میں اسے تم پاس بھیج دوں گا وہ آن کر ونیا کو (۱۰) گناہ سے اور راسی سے اور عوالت سے تفقیر وار تھمرائے گاگناہ سے اس لیے کہ وے (۱۱) جھ پر ایمان تہیں لائے راسی سے اس لیے کہ میں اپنے باپ کے پاس جاتا ہوں (۱۲) اور تم جھ کو پھر نہ ویکھو گے۔ عدالت سے اس لیے کہ اس جمال کے مردار پر تھم کیا گیا ہے۔ میری اور بست می باتیں جی سے اس لیے کہ اس جمال کے مردار پر تھم کیا گیا ہے۔ میری اور بست می باتیں جی دو حق آدے تو وہ تہیں ساری سچائی کی راہ بتا دے کی اس لیے کہ وہ اپنی نہ کے گی۔ لیکن جو بھے وہ سنے گی سو کیے گی اور تہیں کی اور تھیں گی اس لیے کہ وہ اپنی نہ کے گی۔ لیکن جو بھے وہ سنے گی سو کیے گی اور تھیں آئندہ کی خبروے گی۔ وہ میری بزرگ کرے گی۔ انتی

اصل بشارت مين لفظ احمد موجوه تفال كما قال تعالى:

واذ قال عیسی ابن مریم یبنی اسرائیل انی رسول الله الیکم مصدقا لما بین یدی من التورة و مبشر ابرسول یاتی من بعدی اسمه احمد

ترجمہ = اس وقت کو یاد کرد کہ جب عینی بن مریم نے کما کہ اے بیٰ
اسرائیل میں تساری طرف اللہ کا رسول ہوں اور توریت کی تقدیق
کرنے والا ہوں اور بثارت دینے والا ہوں ایسے رسول کی جو میرے بعد
آئیں کے جن کا نام نامی "احم" ہے۔

اور بسیاکہ انجیل برنباس میں اب بھی موجود اور مصرح ہے لیکن جب انجیل کا اصل عبرانی زبان سے بونائی زبان میں ترجمہ ہوا تو یونانیوں نے اپنی اس عادت کی بنا پر کہ وہ ترجمہ کرتے وقت ناموں کا بھی ترجمہ کرویے تھے آں حضرت مسئل میں ترجمہ کر ویا اور پھر کھی طوس " سے کر دیا اور پھر

جب يونانى نىخد كا ترجمه عربى زبان مين بواتو " پيركلى طوس" كا معرب فار تليط كرليا عيا-

ایک عرصہ تک اردو نخوں میں "فار تلیط" کا لفظ رہا اس کے بعد اس کا ترجمہ بھی ردح القدس سے کیا گیا اور مسیحین روح القدس کے لفظ کو بطور تغییر خطوط وحدانی میں لکھتے رہے۔ رفتہ رفتہ فار تلیط کے لفظ کو بھی علیحدہ کر دیا صرف ردح القدس اور روح حق کا لفظ رہنے دیا۔ جیسا کہ حال کے نخوں میں موجود ہے۔

مر پر بھی بحد اللہ منید دعا ہے اس لیے کہ اس بشارت میں ایے اوصاف فرکور ہیں کہ جو آپ مشاف ہا کی ذات بارکات پر صادق آئے ہیں۔ اندا عیمائیوں کا یہ کمنا کہ اس سے روح القدس کا آنا مراد ہے (چنانچہ وہ روح حضرت عیمائیوں کا بد جب حواریین ایک مکان میں جمع سے نازل ہوئی اور اس روح کے نزول کی وجہ سے حواریین تعوزی دیر کے لیے مخلف زبائیں بولئے گئے) بالکل بے معنی ہے اس لیے کہ اس بشارت میں اس روح حق اور فار قلیط کے چد اوصاف ذکر کے گئے ہیں۔

اول --- يدكه جب تك من نه جاؤل كاوه نه أوك كا-

دوم --- يدكه وه ميري كوابى دے كا۔

سوم --- بدك ده كناه ادر راسى ادر عدالت سے تعقيم دار شمرائ كا-

چمارم --- يدكه مجه پرنه ايمان لاكے والول كو مزاوے گا۔

پنجم --- بیر که وه سپائی کی راه بتلادے گا۔

شقم --- بدكه وه آئده كى خبرس وك كا-

ہفتم ۔۔۔ بیر کہ وہ اپنی طرف سے پچھ نہ کے گا۔ بلکہ جو اللہ سے سے گا دہی کے می

> بشم --- بید که وه جهان کا سردار ہو گا۔ بنم

تنم --- بدكه وه ميرى تمام باتيس تم كوياد ولاك كا-

دہم--- یہ کہ جو امورتم اس وقت برداشت نہیں کر سکتے۔ "وہ نی" اس وقت آکرتم کو بتلائے گا۔

اور جو باتیں غیر کمل ہیں۔ ان کی محیل کرے گا۔ اور ابد تک تمارے ساتھ رہے گا۔ اور بد تک تمارے ساتھ رہے گا۔ اور بد تمام آخضرت مستفری ہے۔۔۔۔

(۱) آپ کا تشریف لانا حفرت عیلی علیہ الساوۃ والسلام کے جانے پر اس لیے موقوف تھاکہ آپ منتفظ المنظام ہیں اس لیے کہ کسی نبی کا آنا پہلے نبی کے جانے پر جب بی موقوف ہو سکتا ہے جب ووسرا نبی خاتم الانجیاء ہو ورنہ اگر دہ نبی خاتم الانجیاء نہیں تو اس کے آنے ہے پہلے نبی کا جانا شرط ہونا کوئی معنی نہیں رکھتا' اس لیے کہ جب وہ نبی خاتم الانجیاء نہیں تو پہلے نبی کی موجودگ میں بھی وہ نبی معوث ہو سکتا ہے۔

سلے نمی کا جانا دوسرے کے آنے کے لیے جب ہی شرط ہو سکتا ہے کہ جب دوسرا نمی خاتم الانبیاء ہو۔ الحاصل حضرت میں نے اس جملہ سے یہ ظاہر فرما دیا کہ وہ فار قلیط اور ردح حق خاتم الانبیاء ہوگا۔ کما قال تحالی

ماكان محمد ابا احد من رجالكم و لكن رسول الله و خاتم

النبيين

رجہ = محد متن اللہ تمارے مردوں میں سے کی کے باپ نمیں لیکن اللہ کے رسول اور آخر المتن ہیں۔

اور حضرت مسیح خاتم النمسن نہ ہے ورنہ علاء نساری و یہود حضرت مسیح کے بعد ایک نی کے کس لیے مشخصے کا آنا حضرت عیلی علیہ السلام کے جدد ایک نبی کے کس لیے مشخص خات و دعرت عیلی علیہ السلام کی موجودگی میں بھی ہو آتھا۔

(۲) اور آپ ستون کہ ایک عفرت مسے علیہ السلوۃ والسلام کی مواہی بھی دی کہ دعرت مسے علیہ السلام کی مواہی بھی دی کہ معرت مسے بن مریم اللہ کے بندہ اور رسول تھے اور زندہ آسان پر اٹھائے مسے۔ مسے۔ وماقتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم و ان الذين اختلفوا فيه لفى شك منه مالهم به من علم الااتباع الظن وماقتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيز احكيما (

ترجمہ = اور انہوں نے نہ ان (عیلی علیہ السلام) کو قتل کیا اور نہ سولی دی لیکن اشباہ میں ڈال دیئے گئے اور جن لوگوں نے عیلی علیہ السلام کے بارہ میں اختلاف کیا وہ یقینا "شک میں ہیں خود ان کو اس کا یقین نہیں محض گمان کی پیروی ہے۔ یقینا " حضرت عیلی علیہ السلام کو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نے ان کو اپنی طرف اٹھالیا۔ وہی غالب اور حکیم ہے۔

(۳-۳) اور راستی اور عدالت سے طرم بھی کیا' اور حضرت می کے نہ مانے والوں کو پوری پوری سزا بھی دی۔ کسی سے قال اور جماد کیا اور کسی کو جلا وطن کیا ۔... جیسا کہ یہود خیراور یہود بنو نضیراور یہود بنو قیمقاع کے واقعات سے فلامر ہے اور روح نے نہ کسی کو طرم ٹھرایا اور نہ کسی کی سرزنش کی اور آیت وہم می سرزنش کی بید وجہ بیان فرمانا اس لیے کہ وہ جھ پر ایمان نہیں لاتے اس پر دلالت کر آ ہے کہ اس فار قلیط اور مددگار اور وکیل و شفیع کا قلمور متکرین عیمیٰ علیہ السلام کے سامنے ہوگا۔ بخلاف روح کے کہ اس کا ظمور تو آپ کے نزدیک حواریین پر ہوا کہ جو متکرین عیمیٰ علیہ اسلام نہ تھے۔ اور نہ کسی حواریین نے کسی کو سزا دی وہ خود بی مسکین اور عاجز تھے کسی متکر کو کیے سزا دے سکتے تھے۔

(۵) اور آئندہ واقعات کے متعلق اتنی خبرس دیں کہ جن کا کوئی شار نہیں اور خبرس الیی صحیح دیں کہ جن میں ان کا کوئی جز بھی تبھی خلاف واقعہ نہیں لکلا اور آقیامت اس طرح طاہر ہوتی رہیں گی اور کیسے غلط ہوتیں؟

(۱- ۷) اور سچائی کی تو وہ راہیں بتلائیں کہ اولین و آخرین سے کسی نے اس کا عشر عثیر بھی نہ بتلایا۔ اس لیے کہ اپنی طرف سے پچھے نہ فرمایا۔

وماینطق عن الہوی ان ہو الا وحی یوحی ن ترجمہ = آپ ابنی طرف سے کچھ نہیں بولتے وہ تو سوائے وی کے اور

سيحد نهيں۔

(۸) اور بایں ہمہ جمان کے سردار اور باوشاہ بھی ہوئے اور جمان اور دنیا کی سرداری سے اس طرف اشارہ ہے کہ آپ سین کی بوت تمام عالم کے لیے ہوگی کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہ ہوگی اور نصار کی نے حضرت مسیح کی صحیح تعلیمات کو محوکر دیا تھا۔ ان کو بھی یاد دلایا۔

قل یاهل الکتب تعالوا الی کلمة سواء بیننا و بینکم الا نعبد الا الله ولا نشرک به شیا ولاینخذ بعضنا بعضالر بابامن دون الله ترجم = آپ فرما و بیج که اے الل کتاب ایک ایے امری طرف آؤکہ جو ہم یس اور تم یس مسلم ہے وہ یہ کہ خدا کے سواکی کی عبادت نہ کریں اور ایک دو سرے کو اللہ کو سوارب نہ بتاکیں۔

وقال المسيح يبنى اسرائيل اعبد والله ربى وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماؤه النار و ماللظلمين من انصار

ترجمہ = اور فرمایا حضرت مسیح بن مریم نے اے بنی اسرائیل بندگی کرد۔ مرف ایک اللہ کی جو میرا اور تمهارا پروردگار ہے۔ تحقیق جو اللہ کے ساتھ شرک کرے گاتو اللہ تعالی نے اس پر جنت کو حرام کیا ہے اور اس کا ٹھکانا جنم ہے اور ظالموں کا کوئی مدد گار خیس۔

(9) آپ سَتَفَاعِلَمَهُمْ نَے مِعوث ہونے کے بعد وہ باتیں ہمی بتلائیں کہ جو حضرت می علیہ العلوۃ والسلام کے زمانہ میں بی اسرائیل کے مخل سے باہر تھیں بینی ذات و صفات 'شریعت و طریقت' حشرو نشر' جنت و جنم کے متعلق دہ علوم و معارف کے دریا بہائے کہ جن سے تمام عالم دنگ ہے۔ اور کسی کتاب میں ان علوم کا نام د نشان نہیں اور جو امور غیر شکیل شدہ تھے۔ آپ کی شریعت کالمہ نے ان سب کی حکیل بھی کردی۔ کما قال تعالی

اليوم اكملت لكم دينكم و اتمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا

آج میں نے تمارے لیے تمارا دین کمل کر دیا اور تم پر اپنی نعت کو پورا کردیا اور تمارے لیے اسلام کو پند کیا دین بناکر۔

(۱۰) اور سولهویں آیت کا بیہ جملہ کہ ابد تک تہمارے ساتھ رہے گا۔ اس کا بیہ مطلب نہیں کہ وہ فار قلیط بذات خود تہمارے ساتھ رہے گا بلکہ مراد بیہ ہے کہ اس کی شریعت اور اس کا دین ابد تک رہے گا لیعنی وہ آخری دین اور اس کی شریعت نہیں آئے گا جو اس کی بعد کوئی دین اور کوئی شریعت نہیں آئے گا جو اس کی شریعت کی تاسخ ہو۔

علائے مسیحین اس بٹارت کو روح القدس کے حق میں قرار دیتے ہیں جی۔
کا نزول حضرت مسیح علیہ السلوۃ والسلام کے رفع الی السماء کے ۲۷ یوم بعد
حواریین پر ہوا۔ لیکن یہ قول چند وجوہ سے باطل ہے اس لیے کہ روح کا نازل
ہونا حضرت مسیح کے جانے پر موقوف نہ تھا بلکہ وہ تو ہر وقت حضرت مسیح کے ساتھ
رہتی تھی۔ اور نہ وہ روح بھشہ ان کے ساتھ رہی۔ اور نہ روح نے کی کو رائی
اور عدالت سے طرح مھرایا اور نہ کی یہودی کو حضرت مسیح پر نہ ایمان لانے کی
وجہ سے بھی سزا دی البتہ آل حضرت مسیح کے مشرکین اور کافرین سے جماد

نیز حضرت می کا اس پر ایمان لانے کی تأکید فرمانا بالکل بے محل ہے اس لیے کہ جو حواریین پیشتری سے روح القدس پر ایمان رکھتے تھے اس کے فرمانے کی کیا حاجت تھی کہ جب وہ آئے تب تم ایمان لاؤ۔ حضرت میں کا اس قدر اجتمام فرمانا اور اس پر ایمان لانے کی وصیت کرنا خود اس کو بتلا رہا ہے کہ وہ آئے والی شے پچھ الی ہوگا۔

پس آگر فار قلیط سے روح مراد ہوتی تو اس کے لیے چدال اہتمام اور آکید کی ضرورت نہ تھی اس لیے کہ جس کے قلب پر روح کا نزول ہوگا۔ اس سے

روح کا انکار ہونا بالکل ناممکن ہے۔ نیز اس بشارت کا سیاق و سباق اس بات کو ہتلا رہا ہے کہ وہ آنے والا فار قلیط حضرت علیلی سے مغائز ہے۔ جیسا کہ سولہویں آیت کا بیر لفظ ''وو سرا مددگار بیشتے گا'' صاف مغائزۃ پر ولالت کر تا ہے۔

# مهرنبوت خاتم النميين مستنقله فللالكا

حضور پر نور کے دونوں شانوں کے درمیان میں ایک مرنبوت تھی جو حسی طور پر آخضرت سے دونوں شانوں کے درمیان میں ایک مرنبوت تھی جو حسی طور پر آخضرت سے فی میں ہوگئی ہے۔ والحق دعموں کی اس مرنبوت کا ذکر کتب سابقہ توریت و انجیل دغیرہ میں بھی تھا اور حصرات انبیاء سابقین جب آخضرت سے فی میں ہوگا۔ اور مرنبوت اس کی نشانی ہوگا۔ فرماتے کہ اس نبی کا ظہور اخیر زمانہ میں ہوگا۔ اور مرنبوت اس کی نشانی ہوگا۔ فرماتے کہ اس نبی کا ظہور اخیر زمانہ میں ہوگا۔ اور مرنبوت اس کی نشانی ہوگا۔

قال السهيلي والحكمة في وضع خاتم النبوة على وجه الاعتناء والاعتبار انه لما ملاقلبه صلى الله عليه وسلم حكمة ويقينا ختم عليه كما يختم على الوعاء المملو مسكا واما وضعه عند نفض كتفه الايسر فلانه معصوم من وسوسة الشيطان و ذلك الموضع مدخل الشيطان و محل و سوسته

(كذان جح الوسائل سفى 21 جلد او نتح البارى سفى ١١ جلد ١٥ نتح البارى سفى ١١١ جلد ١٥ ترجم = سيلى فرماتے جيں كه مهر نبوت لگانے جيں حكمت يہ ہے كه جب آپ كے قلب مبارك كو آب زمزم سے وهو كر علم و حكمت اور ايمان و ايقان كے فزانہ سے بھر ديا كيا تو اس كو محفوظ كرنے كے ليے مهر لگا دى كئى اور دو شانوں كے ورميان بائيں جانب اس ليے لگائى گئى كه يہ جگہ قلب اور دو شانوں كے درميان بائيں جانب سے قلب جي وسوسہ ۋالن ہے دو شانوں كى درميانى جگہ شيطان اى جانب سے قلب جي وسوس ۋالن ہے دو شانوں كى درميانى جگہ شيطان كى آمد اور اس كے دسوسوں كا دردازہ ہے شانوں كى درميانى جگہ شيطان كى آمد اور اس كے دسوسوں كا دردازہ ہے

اس لیے اس کو بند کرنے کے لیے مراگائی۔ آک شیطان کی آمد کا راستہ بند ہو جائے۔

(خصائش کبری صغه ۵۹٬ ۲۰ جلد ۱٬ نتح الباری ص ۲۰۹ ج ۲ باب ختم نبوة ویراجع خواتم الحکم ص ۱۵۱ فاند قدفصل سید نعمان آلوی- الجواب النسیح لما القه عبدالمسیح صغه ۹۷ جلد الیمن لکھتے ہیں:)

قال الفاضل عيد و على القرشي في كتابه المسمى خلاصة سيف المسلمين الذي هو في لسان الاردو اى الهندى في الصحيفة الثالثة حروالستين ان القيسس الا و سكان الارمني ترجم كتاب اشعياه عليه السلام باللسان الارمني في ١٢٢٢ء الف و ستمائة و ست و سنين و طبعت ١٢٣٣ء و فيه في الباب الثاني و الاربعين هذه الفقرة و نصها- وسجو الله تسبيحا جديد لواثر سلطنة على ظهره و اسمه احمد انتهت و هذه الترجمة موجودة عند الارامن فانظر وافيها- انتهى كلامه

ترجہ = فاضل حیدر علی قریش نے اپنی کتاب ظامہ سیف المسلین ہو اردو زبان میں ہے لکھا ہے کہ پادری اوسکان ارمنی نے صحیفہ یسیعیاہ علیہ السلام کا ارمنی زبان میں ۱۹۲۹ء میں ترجمہ کیا ہو ۱۷۳۳ء میں طبع ہوا۔ اس مین صحیفہ سیعیاہ علیہ السلام کے بیالیسویں باب میں یہ فقرہ موجود ہے۔ اللہ تعالی کی حمد و ناکرو اور اس کی تشجع پڑھو اس آنے والے نبی کی سلطنت اور نبوت کا نشان اس کی پشت پر ہو گا۔ لینی اس کی پشت پر ہو گا۔ لینی اس کی پشت پر مر نبوت ہو گی اور نام اس کا احمد ہو گا افنی اور یہ ترجمہ ار مینیوں کے پاس موجود ہے اس میں و کیو لیا جائے۔

ابو نفرہ رادی ہیں کہ میں نے ابوسعید خدری ہے مر نبوت کی بابت دریا ہے مر نبوت کی بابت دریا ہے مر نبوت کی بابت دریافت کیا تھا۔ دریافت کیا تھا۔ (شال ترذی) بخاری ادر مسلم میں سائب بن بزید سے مردی ہ کہ مر نبوت گھنڈی ادر تھے۔ ادر تھے۔

بعض روایات میں ہے کہ کو تر کے بیضہ کے مثابہ تھی اور بعض روایات میں ہے کہ سیب کے مثابہ تھی۔ ہراکی نے اپنے اپنے خیال کے مطابق تثبیہ وی ہے۔

جابرین عبداللہ فرماتے ہیں کہ ایک سفریس نی اکرم مستفلہ اللہ فی محمد کو این جمہد کو این جمہد کو این میں این جمہد کی مرتبوت پر رکھ دیا۔ میرے وہن میں سے مشک کی خوشبو مسکنے گئی۔ (نصائص کری مند ۱۰ جدد)

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ مرنبوت پر پچھ لکھا ہوا بھی تھا یا نہیں۔ بعض روایات سے معلوم ہو تا ہے کہ قدرتی طور پر اس پر محمد رسول اللہ کھا ہوا تھا۔

اخرج ابن عساكر و الحاكم في تاريخ نيسابور عن ابن عمر قال كان خاتم النبوة على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم مثل البندقة من لحم مكتوب فيها باللحم محمد رسول الله

(حنائص کیری ص ۲۰ ج ۱)

ترجمہ = ابن عساکر اور حاکم نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ مر نبوت حضور کی بہت مبارک بر کوشت ہی صفایہ تھی اور کوشت ہی سے قدرتی طور پر محمد رسول اللہ اس پر لکھا ہوا تھا۔

محابہ کرام کی عادت شریفہ یہ تھی کہ جب حضور کی مرنبوت کو دیکھتے تو اس کو بوسہ دیتے۔

حفرت على كرم الله وجه جب حفوراً پرنورك اوصاف بيان كرت توبيه فرات بين كنفيه خاتم النبوة و هو خاتم النبيين حضوراً ك وو شانول ك ورميان مرنوت تقى اور حفوراً خاتم النيين تھے۔ (شاكل ترندى)

غرض میر که مهر نبوت- حضور کیتن کی ختم نبوت کی حمی دلیل تھی۔ اور علاء بنی اسرائیل میں آپ کی میہ علامت مشہور تھی بحیرا راہب اور سلورا اور عبداللہ بن سلام وغیرہ وغیرہ اس مهر نبوت کو دیکھ کر ایمان لائے۔ اور علاء بن ا سرائیل کے شاوتیں کتب سرمیں مفصل فدکور ہیں۔ جن میں سے وس شاوتیں ہم فی اسلام کے مساوتیں کے السلام کے السلام مسک الحتام فی ختم النبوۃ علی سیدالانام علیہ السلوۃ والسلام میں ذکر کی ہیں جو "ختم نبوت" کے نام سے مضمور ہے (جو اسی مجموعہ میں شامل ہے۔)

# ختم نبوت اور اس كامفهوم اور حقيقت

ختم نبوت کے معنی ہے ہیں کہ نبوت اور تیفیری حضور کی ذات بابرکات پر ختم ہو گئی اور آپ سلملہ انبیاء کے خاتم (بالکسر) ہیں لیمنی سلملہ انبیاء کے ختم کرنے والے ہیں اور آپ مستخد انبیاء کے خاتم (باللق ) لیمنی مرہیں۔ اب آپ مستخد کی تتم کا کوئی نبی نہ ہو گا، مرکسی چیز کا منہ بند کرنے کے لیے لگاتے ہیں۔ اس طرح حضور پر نور "سلملہ انبیاء پر مرہیں اب آپ مستخد ہیں کا کوئی شخص اب اس بعد کوئی اس سلملہ میں واخل نہیں ہو سے گا۔ اور قیامت تک کوئی شخص اب اس عمدہ پر مرفراز نہ ہو گا۔ مربیشہ ختم کرنے اور بند کرنے کے لیے ہوتی ہے کما قال تعالی یسقون من رحیق مختوم ختامہ مسک یعنی سر بمربو تلیں ہوں گی اور شراب ان کے اندر بند ہو گا۔ ختم الله علی قلوبھم اللہ نے ان کے وال پر مراکا دی ہے لیے ان کے وال پر مراکا دی ہے لیے ان کے وال پر مراکا دی ہے لیمنی کفراندر بند کر دیا ہے۔

# مرزاصاحب کا قرار کہ مربند کرنے کے لیے ہوتی ہے

حقیقہ الوی م ۳ رومانی خزائن م ۵ ج ۲۲ یں ہے "کیونکہ وید کی رو سے تو خوابوں اور الہاموں پر مرلگ گئی ہے" پر حقیقہ الوی م ۲۰ رومانی خزائن م ۲۲ ج ۲۲ پر می گئی ہے "کر مقیقہ الوی م ۲۰ دومانی خزائن م ۲۲ ج ۲۲ پر ہرگئہ خدا پر ہے "گر افسوس کہ عیسائی ند جب میں معرفت الئی کا وروازہ بند ہے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کی جمکلا می پر مرلگ گئی ہے۔" اب ان عبارتوں میں مرزا صاحب کے نزدیک بھی مرلگانے کے معنی بند کرنے کے ہیں۔

عمد نبوت سے لے کر اب تک تمام امت کے علاء اور صلحاء مغرین اور عد میں فقماء اور سلحاء مغرین اور عد میں معنی عمد مین فقماء اور متعلمین اور اولیاء و عارفین سب کے سب ختم نبوت کے ہی معنی سیحتے چلے آئے ہیں اور بطریق تواتر یہ عقیدہ ہم تک پہنچا۔ جس طرح ہر ذمانہ میں نماز اور روزہ اور جج اور ذکوۃ کے روایت کرنے والے رہے ای طرح ای تواتر کے ساتھ ختم نبوت کا عقیدہ ہم تک پہنچا ہے۔

جس طرح صلوۃ اور زکوۃ کے معنی میں کوئی تاویل قابل النفات نہیں ای طرح ختم نبوت کے معنی میں بھی کوئی تاویل قابل النفات نہ ہوگی بلکہ ایسے صریح اور متواتر امور میں تاویل کرنا استہزاء اور شخرکے مرادف ہے۔

قال خبيب بن الربيع ادعاء التاويل في لفظ صراح لايقبل لانه امتهان اى احتقار له صلى الله عليه وسلم.

(كذاني شرح الثفاء للعلامته القاري م ١٩٧ ج ٢)

ترجمہ = خیب بن الربح فرائے ہیں۔ صریح الفاظ میں تادیل کا دعویٰ معبول نہیں ہے اس میں آخضرت مشکر اور شارع علیہ السلام کی توہین اور تحقیرہے۔

چنانچہ بعض لوگوں نے آیات صلوۃ و زکوۃ میں بیہ آویل کی ہے کہ صلوۃ اور زکوۃ میں بیہ آویل کی ہے کہ صلوۃ اور زکوۃ اور ج عبادتوں کے نام ہیں۔ اور مطلب بیا کہ ان کے پاس آبدورفت رکھا کرو۔ صلوۃ اور زکوۃ یہ اجھے لوگ تھے۔ اور زناء ایک برا آدی تھا۔ اللہ تعالی نے منع فرما دیا کہ زنا کے پاس بھی

مت جانا میہ بہت برا آدی ہے باقی عرف میں جس کو زنا کما جاتا ہے۔ اس میں کوئی برج اور مضائعہ نہیں۔

حفرات ناظرین غور فرمائیں کہ کیا ہے قرآن اور حدیث کے ساتھ متسنر نہیں اور کیا ایسی تاویل کسی کو کفرہے بچا سکتی ہے اس طرح علی اور بروزی کی مادیل بھی قرآن اور حدیث کے ساتھ متسخرہے۔

آپ انساف سے فرمائے کہ اگر آج کوئی پاکستان میں یہ وعویٰ کرے کہ

میں قائداعظم کا ظل اور بروز بن کر آیا ہوں بلکہ یہ کے کہ میں تو قائداعظم کا عین ہوں میرے اس دعویٰ سے قائداعظم کی قیادت میں کوئی فرق نہیں آیا اور جھ کو افقیار ہے کہ میں قائداعظم کے جس تھم کو چاہوں روی کی ٹوکری میں ڈال دوں تو کیا ایسا مدعی حکومت کے بادیک تائل کردن زدنی نہ ہو گا اور کیا حکومت کے بزدیک کسی کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اپنا نام قائداعظم رکھے یا اخبارات اور اشتمارات میں اپنے آپ کو پاکستان کا وزیراعظم کیے سکے طالا تکہ یہ ممکن ہے کہ یہ فض وزیراعظم سے علم اور عشل فیم اور فراست تدبر اور سیاست میں بڑھا ہوا ہو کیونکہ ووٹ کی وزارت میں کھوٹ ممکن ہے۔

لیکن نبوت و رسالت کی بارگاہ میں میں ان خرافات کو پر مارنے کی بھی مجال نہیں۔

لیں جبکہ قائداعظم اور وزیراعظم نام رکھنا بغادت اور جرم عظیم ہے تو کیا کسی کا بید دعویٰ کہ میں رسول اعظم ہوں میہ بغادت اور کفرعظیم نہ ہو گا۔

بہت سے یہود اور نصار کی حضور پر نور اگی نبوت کو ماننے ہیں تگریہ کہتے ہیں کہ حضور اگی نبوت فقط عرب کے ساتھ مخصوص تھی۔ تمام عالم کے لیے عام نہ تھی تو کیا اس مادیل کی دجہ سے ان یہود و نصار کی کو مسلمان کہا جا سکتا ہے۔

اگر لائی بعدی میں سے تادیل ورست ہے کہ آپ کے بعد کوئی مستقل رسول نہیں ہو سکتا۔ قوکیا اگر مدعی الوہیت لا الله الا الله کے سے معنی بیان کرے کہ الله کے سواکوئی مستقل خدا نہیں۔ البتہ علی اور بروزی اور مجازی خدا اور بھی ہو سکتے ہیں۔ قوید تاویل کیوں درست نہیں؟

سامری کا یہ عقیدہ نہ تھا کہ یہ پچھڑا مستقل خدا ہے بلکہ اس کا عقیدہ یہ تھا کہ خدا اس میں حلول کر آیا ہے جیسے ہندوؤں کا اپنے او تاروں کے متعلق عقیدہ ہے کہ خدا ان میں حلول کر آیا تھا۔ ہندو اپنے او تاروں کو مستقل خدا نہیں مائے۔ ای طرح مرزا صاحب کا یہ کمنا کہ میں نبی اکرم مستقل تھا ہے کا بروز ہوں اس کا مطلب بھی میں حلول کر آئے ہیں۔ مرزائے قادیاتی کا بھی میں حلول کر آئے ہیں۔ مرزائے قادیاتی کا

مشخر تو دیکھتے کہ یہ کتا ہے کہ میری آمد سے خاتم النمین کی مرنس ٹوٹتی۔ سجان اللہ 'اللہ تعالیٰ نے نبوت پر مرلکائی گر مرزا صاحب نے نبوت کو اس طرح چرایا کہ اللہ کی لگائی ہوئی مربھی نہ ٹوٹی اور نبوت بھی چرائی اس لیے میں کتا ہوں کہ مسلم پنجاب یمن کے مسلمہ کذاب سے چھالاکی اور عیاری میں کمیں بڑھ کرہے۔

ہمیں اس بحث کی ضرورت نہیں کہ مرزا صاحب کی ناویلات مملہ کی طرف کوئی توجہ کریں ویکنا یہ ہے کہ جس نمی پر خاتم التین کی آیت اتری اس نے اس آیت کے کیا معنی سمجھائے۔ اور عمد صحابہ سے لے کراس وقت تک پوری امت اس آیت کے کیا معنی سمجھتی رہی۔ کیا تیرہ سو سال کے علماء امت اور ائمہ لفت و عربیت کو عربی لفت کی اتن بھی خبرنہ تھی جتنا کہ قادیان کے ایک وہقان کو ٹوٹی بھوٹی عربی کی خبر تھی۔

مرزا صاحب نہ پنجابی نہ اردو اور نہ فاری اور نہ عربی اور نہ اگریزی کسی
زبان کے ادیب تھے۔ ان کے معاصر بلکہ بہت سے ان کے متحر اور کافر اردو اور
فاری اور عربی مرزا صاحب سے بہتر جانتے تھے۔ اس پر تمام امت کے علاء کی
نبت سے کمناکہ غاتم النمین کی آیت کا مطلب نہیں سمجھاکیا کھلا ہوا مراق اور مالیولیا
نہیں (جس کا خود مرزا صاحب کو بھی اقرار ہے)

علادہ ازیں رعوائے نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب بھی فاتم النیسن کے وہی معنی بیان کرتے ہے اور مرزا ماحب بھی فاتم النیسن کے وہی معنی بیان کرتے ہے آئے اور مرزا صاحب صاف طور پر بید لکھتے آئے کہ جو حضور پر نور کے بعد نبوت کا دعویٰ کرے۔ وہ کافرے اور وائرہ اسلام سے فارج ہے۔ وعوائے نبوت کے بعد اس پر تاویل کار تگ چڑ معانا شروع کیا جو قابل النفات نہیں۔

اب مرزا صاحب کے اس بارہ میں دو قول ہیں۔ ایک قول قدیم ہے۔ جو علاء امت کے موافق ہے۔ اور ایک قول جدید ہے جو علاء امت کے موافق ہے۔ اور ایک قول جدید ہے جو میلر کذاب کے مطابق ہوں اور مرزا صاحب کا یہ اقرار ہے کہ مجھ کو مراق اور مالیولیا کی بیاری ہے۔ اور مرزا صاحب کا یہ اقرار ہے کہ مجھ کو مراق اور مالیولیا کی بیاری ہے۔ افذا مراق کے جب اقوال مخلف ہوں تو مراقی کا وہی قول قبول کیا جائے گا کہ جو مراق سے عمل تمام عقلاء امت کے مطابق اس کی زبان سے نکل چکا ہے۔
ہم مسلمانوں کے لیے تو مخوائش ہے کہ مرزا صاحب کے مراق اور مالیولیا
میں کوئی آویل کرلیں کہ وہ حقیقتہ " مراقی نہ تھے بلکہ کمی سای مصلحت کی بنا پر
عجازا" اپنے آپ کو مراقی فرما گئے۔ لیکن قاویا نیوں پر فرض قطعی ہے کہ وہ مرزا
صاحب کے مراق اور مالیولیا پر بلا کمی آویل کے ایمان لائیں۔ ورنہ اگر مرزا
صاحب کے مراقی اور مالیولیائی ہونے میں ذرا بھی شک کریں گے تو کافر اور مرتد ہو
جاکیں گے۔ نی جو کے اس پر بے چون و چرا ایمان لانا فرض ہے۔

# دس مدعیان نبوت مدعیان نبوت کے خروج اور ظهور کی پیشین گوئی

حضور پرنور مستفل کھی۔ نے بہت سی پیشین کو کیاں فرمائیں اور سب کی سب حرف بحرف کی نظیں۔ ایک پیشین کوئی حضور نے یہ بھی فرمائی کہ قیامت سے پہلے بہت سے کذاب اور دجال ظاہر ہوں کے ہرایک کا دعویٰ یہ ہوگا کہ میں اللہ کا نبی اور رسول ہوں۔ خوب سبجہ لوکہ میں خاتم التہین ہوں۔ خدا کا آخری نبی ہوں میرے بعد کوئی نبی نبی ہو سکتا۔ خاتم التہین کے بعد کسی کا فقط یہ دعویٰ کہ میں نبی ہوں یہ بوں یہ کان اس کے کاذب اور دجال ہونے کی دلیل ہے۔

حضور کے اپنے بعد کمی ٹی کے آنے کی پیشین کوئی نمیں فرمائی بلکہ
مان نبوت کی پیشین کوئی فرمائی۔ اور ایک حرف یہ نہ فرمایا کہ تم اس مدمی نبوت
سے اولا '' یہ وریافت کرنا کہ تو کس قتم کی نبوت کا مدمی ہے اور تیری نبوت کی کیا
دلیل ہے۔ اگر حضور کے بعد کوئی سچا ٹی آنے والا ہو آ۔ تو حضور پر نور 'اس کی خبر
دیتے اور لوگوں کو ہدایت فرماتے کہ تم ضرور اس پر ایمان لانا اور اس کا اٹکار کرکے
دوز خی نہ بنتا بلکہ اس کے بر عکس یہ فرمایا کہ بیس آخری نبی ہوں میرے بعد کوئی نبی
نہ ہوگا۔ البتہ کذاب و وجال بیدا ہوں گے جو نبوت کے مدعی ہوں گے تم ان کے

دھوکہ اور فریب میں نہ آنا اور اس کے جھوٹا ہونے کی علامت ہی ہے ہوگ کہ وہ نبوت کا دعویٰ کرے گا۔ دہ نبوت کا دعویٰ کرے گا۔ چنانچہ اس کا ظہور حضور کی اخیر زندگ ہی سے شروع ہو گیا۔ اور نبوت کے دعوے دار ظاہر ہونے گئے۔ چنانچہ بمن میں اسود عنی نے اور کمامہ میں میلمہ نے نبوت کا دعویٰ کیا۔

وروى ابويعلى باسناد حسن عن عبدالله بن الزبير تسمية بعض الكذابين المذكورين بلفظ لاتقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا منهم مسيلمة و العنسى و المختار ـ

(فتح الباري ص ۱۵۳ ج ۲)

ترجمہ = ابویعلی نے عبداللہ بن زبیر سے باسناد حسن روایت فرمائی ہے جس میں بعض کذابوں کے نام بھی آپ نے ذکر فرمائے ہیں۔ آپ کے الفاظ میہ میں کہ قیامت قائم نہ ہوگی۔ جب تک کہ تعمیں کذاب برآمہ نہ ہواں۔ ان میں مسیلمہ اور عشی اور مختار ہوں گے۔

# سب سے پہلا مری نبوت اور اس کا قل

سب سے پہلا بدی نبوت اسود عنی ہے جو بردا شعبرہ باز تھا اور کمانت میں اپنی نظیر نمیں رکھتا تھا۔ لوگ اس کے شعبدوں کو دیکھ کر مانوس ہو گئے اور اس کے پیچھے ہو لئے اور قبیلہ نجران اور قبیلہ ندج نے اس کی دعوت کو قبول کیا اور ان کے علاوہ یمن کے اور بھی قبائل اس کے ساتھ شامل ہو گئے۔

آنخضرت مترفظ کے مسلمانان یمن کے پاس کم بھیجا کہ جس طرح مکن ہو اسود کا فتر ختم کیا جائے ام ابن جریر طبری ااھ کے واقعات میں لکھتے ہیں۔
عن جشیش بن الدیلمی قال قدم علینا ویربن یحنس بکتاب
النبی صلی الله علیه وسلم یامر فیه بالقیام علی دیننا والنهوض
والحرب والعمل فی الاسودام اغیلة اومصادفة

( تاریخ طبری ص ۲۱۵ ج ۳)

ترجمہ = بھیش راوی ہیں کہ وبرین سیخس نی اکرم سی ایک کا والا نامہ اللہ اللہ کا والا نامہ اللہ اللہ کی ایک اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ کی ایک تناز ہو جائیں اور جس طرح ممکن اور اسود کے مقابلہ اور مقاتلہ کے لیے تیار ہو جائیں اور جس طرح ممکن ہوا اسود کا کام تمام کریں۔ خواہ تھلم کھلا محل کریں یا خفیہ طور پر یا کسی اور تدبیر سے۔

اور تاریخ این الاثیر می ہے۔

فتزوج معاذ بالسكون فعطغوا عليه وجاء اليهم والى من باليمن من المسلمين كتاب البنى صلى الله عليه وسلم يامرهم بقتال الاسود فقام معاذ فى ذلك و قويت نفوس المسلمين وكان الذى قدم بكتاب النبى صلى الله عليه وسلم و برين يحنس الازدى قال جشيش الديلمى فجاء تناكتب النبى صلى الله عليه وسلم يامر نابقتاله اما مصادمة لوغيلة الى آخر م

( نَارِحُ أَبِنِ اللَّهِ مِعْمِهِ ١٢٨ جلد ٢ ذكر اخبار الاسود العنبي بالين )

رجہ = حفرت معاذ رضی اللہ عنہ نے نکاح کیا اور تمام مسلمان ان کے گرو جمع ہو گئے اور ان کے پاس آخضرت کے باس آخضرت کی ہوئے۔ اور ان کے باس اور مسلمانان مین کے پاس آخضرت کی گئا۔ کی مسلمان کا تکم تھا۔ حفرت معاذ رضی اللہ عنہ اس بارے میں کھڑے ہوئے۔ اور مسلمانوں کے قلوب کو تقویت عاصل ہوئی۔ جو محض آخضرت کی تقویت عاصل ہوئی۔ جو محض آخضرت کی تقالی کا خط لے کر آیا تھا۔ اس کا نام وبرین سخس ازدی تھا۔ جشیش و سلمی فرماتے ہیں ہمارے پاس آخضرت کی تقالی ہوئے جن میں ادوی تھا۔ کی خط موصول ہوئے جن میں امود کے قال کا تکم تھا۔ علائے ہویا تدبیرے۔

چنانچہ حفرات محابہ نے حن تدبیر سے اس کذاب کا کام تمام کیا۔ اور اس واقعہ کی خرویے کے لیے ایک قامد آنخضرت میں اوانہ کی خرویے کے لیے ایک قامد آنخضرت میں کیا۔ لیکن قامد کے وینچے سے پہلے حضور کو بذراید وی اس کی خرمو گئی آپ نے

ای وقت محابه کو بشارت دی اور فرمایا۔

قتل العنسى البارحة قتله رجل مبارك من اهل بيت مباركين قيل ومن قال فيروز فاز فيروز

( آریخ طبری ص ۲۲۸ ج ۳ آریخ این الاثیرص ۱۳۲ ج ۲ و آریخ این طدون ص

ترجمہ = کہ شب گزشتہ اسود عنی مارا کمیا اس کو ایک مبارک کھرانے کے مبارک محرانے کے مبارک محرانے کے مبارک مرد فیروز نے مارا ہے۔ فیروز کامیاب اور فائز الرام ہوا۔

قاصد میہ خبر لے کر مدینہ اس وقت پنچا کہ آنخضرت میں ایک وصال فرما کے تھے۔ عبدالرحمٰن ثمالی رضی اللہ عنہ نے اس بارہ میں یہ اشعار ککھے۔

لعمری وما عمری علی بھین لقد جز عت عنس بقتل الاسود هم ہے میری زندگی کی اور میری هم معمولی هم نیس- قبیلہ منس اسود عنی کے قل سے محبرا اٹھا۔

فسرنا اليہ نی فوارس بھم ہے علی حين امر من دصاۃ مجہ پس ہم چند سوار اسود كذاب كے قتل كے ليے روانہ ہو گئے باكہ آپ كے حكم اور وصيت كی تقبيل اور جميل ہو۔ (حن السحابة نی شرح اشعار السحابة منف ٣١٣)

خلافت راشده اور برعیان نبوت کا قلع قمع

ظافت راشدہ اس حکومت کو کہتے ہیں کہ جو منهاج نبوت پر ہو اور اس حکومت کا کھیے اور نہونہ ہو۔ خلافت حکومت کا تکینہ اور نمونہ ہو۔ خلافت راشدہ کا فیصلہ قیامت تک کے لیے پوری امت کے لیے جمت اور واجب العل ہے۔

احایث صحیحہ میں خلفاء راشدین کے اتباع کی ٹاکید آکید آئی ہے۔ کتاب و سنت کے بعد خلافت راشدہ کا فیصلہ شرعی حجت ہے جس سے عدول اور انحراف جائز نہیں۔

قیامت تک آنے والی اسلامی حکومتوں کے لیے خلافت راشدہ عدالت عظلیٰ اور آخری عدالت ہے۔ جس کی کوئی اپیل نہیں ہو سکتی۔ کسی اسلامی حکومت کی یہ مجال نہیں کہ وہ خلافت راشدہ کے فیصلہ پر کوئی نظر ٹانی کا تصور بھی کر سکے۔ خلافت راشدہ کے رشد اور صواب پر رسول اللہ کے دستھ ہو چکے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے بعد خلفاء راشدین واجب الاطاعت ہیں اور آگر بغرض محال کوئی دیوانہ سے خیال کرے کہ خلفاء راشدین کا فیصلہ جمت اور واجب الاطاعت نہیں۔ تو پھر بتلائے کہ دنیا میں خلفاء راشدین سے بڑھ کر کون ہے جس کا فیصلہ جمت سمجھا جائے۔

اب ہم نمایت اختمار کے ماتھ یہ بالما چاہتے ہیں کہ ظافت راشدہ نے کس طرح مرعیان نبوت کا قلع قبع کیا۔ اور کس طرح صفحہ بستی سے ان کا نام و نشان مثایا۔ جزاهم اللّه نعالٰی عن الاسلام وسائر المسلمین خیراکشیراکشیرا

#### طلیحہ اسدی

اسود عنی کی طرح ملیحہ اسدی نے بھی حضور پر نورا کی زندگی میں نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ اسود کی طرح سے بھی کاھن تھا کچھ قبیلے اس کے بھی آبائع ہو گئے۔ آنخضرت سنتھ میں نے اس کی سرکوبی کے لیے ضرار بن الاسود رضی اللہ عنہ کو محابہ کی ایک عماعت ساتھ وے کر روانہ کیا۔ حضرت ضرار نے خوب سركولي كى اور مرتدین کو انا مارا که طلحه کی عاصت کرور پر مکی لیکن است می آنخفرت گئے۔ ان کے والی آ جانے کی وجہ سے طبحہ کا فتنہ پھر زور پکڑ کیا۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے خالد بن ولید کی سرکردگی میں ایک لئکر اس کی سرکونی کے لیے روانہ کیا۔ خالد بن واید نے جاتے ی میدان کارزار گرم کیا۔ عیبندین صن طیح کی طرف سے اور ام تھا اور طیح لوگوں کو وحوکہ وینے کے لیے ایک جاور او ڑھے ہوئے وحی کے انتظار میں ایک طرف بیٹا تھا۔ جب مرتدین کے پیرمیدان جنگ سے اکمڑنے گئے تو عینیدین حن لوگوں کو لڑتا چھوڑ کر ملید کے پاس آیا اور سوال کیا کہ کیا میرے بعد تیرے پاس جرئیل این کوئی وی لے کر آئے ہیں۔ طیح نے کما نیس کوئی نیس آئی۔ مینیہ لوث کیا اور تھوڑی ور کے بعد پھر آیا سوال کیا کہ کیا اس اغ میں جرئیل امین کوئی وی لے کر آئے ہیں۔ علیمہ نے کما خمیں۔ مینیہ نے کما آخر جرئیل کب تک آئیں کے ہم تو جاہ ہو گئے۔ تھوڑی ور کے بعد مینیہ پھر آیا اور ملیح سے پھر سی سوال کیا۔ ملیح نے کما ہاں ابھی جرئیل امن آئے تھے۔ اور یہ وی لے کر آئے ہیں۔

ان لکرحی کر حامو حنیثالاتنسام

ترجمہ = تیرے لیے کی خالد کی طرح ایک چکی ہوگی اور ایک بات پیش آئے گی جس کو تو بھی نہ بھولے گا۔

عینیہ نے یہ س کر کما کہ بے شک اللہ کو معلوم ہے کہ کوئی بات الی ضرور پیش آئ گی جس کو تو نہ بعولے گا۔ اور اس کے بعد قوم سے تخاطب ہو کریہ کما۔ انصر فوایا بنی فزلرة فاته کفلب ترجمہ = اے نی فزارہ تم واپس ہو جاؤ ضدا کی شمیہ فض بالکل کذاب ہے۔

مینہ کا یہ لفظ سنتے بی تمام لوگ بھاگ کے اور میدان خالی ہو گیا اور کھھ لوگ ایمان لے آئے۔ کلیحہ نے اپنے لیے اور اپنی بوی کے لیے پہلے بی سے ایک محورا تار کرر کما تھا جب اس پر سوار ہو کر ہمائے لگا تو لوگوں نے آکر اس کو کمیر لیا۔ طبحہ نے جواب دیا۔

من استطاع ان یفعل بکنالوینجو بامر آنه فلیفعل-ترجمه = چو فخص ایباکر سکا بو اور اپی پیری کو بچا سکا بو وه خرور ایباکر گزرے-

اس طرح طیحہ بھاگ کر ملک شام چلاگیا اور حضرت عمر کے زمانہ میں آئب ہو کر مدینہ منورہ طاخر ہوا اور حضرت عمر کے وست مبارک پر بیعت کی اور جنگ قادمیہ میں کار نمایاں کئے۔ والسلام

( نَارِیْخُ طِری ص ۲۲۹ ج سو مَاریخ این الاثیرص ۱۳۰ ج سناص ۱۳۳ ج مو مَاریخ این طدون ص

# وحی علیحہ کا ایک نمونہ

والحمام و اليمام الصر دالصوام قد ضمن قبلكم باعوام ليلفن ملكنا العراق والشام (آرخ ابن الاثرم ١٣٣)

#### ميلمه كذاب

میلم کذاب: یه مخص قبیله نی حنیفه کا تما ۱۰ه میں شریامه میں اس نے نبوت کا وعویٰ کیا اور آنخفرت میں ایک خط بھیجا جس کی عبارت یہ تملی۔

من مسيلمة رسول الله الى محمد رسون الله سلام عليك فاتى قداشركت فى الامر معكوان لنانصف الارض و لقريش نصف الارض ولكن قريش قوم يعتلون

رِجمہ = من جانب مسیلر رسول اللہ بطرف محد رسول اللہ تم پر سلام ہو مختیق میں نیوت میں تہمارے ساتھ شریک کر دیا گیا ہوں۔ نصف زمین ہاری ہے اور نصف قریش کی۔ لیکن قریش ایک فالم قوم ہے۔ سیلم نے یہ خط دو آدمیوں کے ہاتھ حضور اقدی کی خدمت میں بھیجا حضور کے ان دونوں آدمیوں سے پوچھا کہ کیاتم اس کی شمادت دیتے ہو کہ سیلم اللہ کا رسول ہے ان دونوں نے کما ہاں۔ اس پر آنخضرت مستنظر ہے ہے فرمایا کہ اگر قاصد قبل سکتے جاتے تو میں کردن اڑانے کا علم دیتا۔ بعدازاں اس کے خط کا یہ جواب تکھوایا۔

بسمالله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب سلام على من اتبع الهدى امابعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده و العاقبة للمتقين-

بم اللهُ الرحلُ الرحيم

من جانب عمر رسول الله بطرف میلم كذاب سلام ہواس فض پركہ جو الله كى بدایت كا اتباع كرے۔ اس كے بعد يہ بح كم تحقيق زمن الله كى بح ابن كو زمن كا مالك اور وارث بنائے اور وارث بنائے اور وارث بنائے اور وارث بنائے اور ارتبا انجام خدا سے ڈرنے والوں كے ليے ہے۔

(این افیر ای آری کے ص ۱۳۸ ج ی کھتے ہیں)

فکان اعظم فتنة علی بنی حنیفة من مسیلمة شهدان محمد صلی الله علیه وسلم قد اشرک معه فصدقوه و استجابواله الح ینی نی خنی کی حنیه حنیه کی خنی کے حق می فتر کا بوا سب به مواکه سیلم نے به مشور کیا کہ محمد المنائی کی ایس کی دعور کا نام حر سیلم کی تقدیق کی اور اس کی دعوت کو تول کیا۔

اور میلر کو اس دعوے کی نائیر کے لیے نمار نامی ایک فض ہاتھ آگیا۔
میں فض شرفانی حنیفہ میں سے تھے۔ جرت کرکے مدینہ منورہ حاضر ہوا اور آنخضرت
میں منافظ کا خدمت میں رہ کر قرآن اور حدیث کی تعلیم حاصل کی۔ آپ نے
فرمایا کہ تم اپنے وطن واپس چلے جاؤ اور دین کی تعلیم دو۔ یہ بربخت مدینہ سے

والی آکر میلرے فل گیا اور علی الاعلان آکریہ شادت دی کہ بی نے خود محر مسئل اللہ سے سا ہے کہ میلر نبوت بی جرا شریک ہے اس لیے بی حنیہ کے لوگ فتر بی جلا ہو گئے۔ اور میلر کے رکائے بن آگئے۔

## مسلمه بمامه اور مسلمه قادیان میں فرق

مرزا صاحب بالای میں میلے ہے ہوئے افتیار کیا کہ جو میلے کامہ نے کیا تھا۔ گر مرزا صاحب بالای میں میلے ہے ہوئے ہیں میلے تو یہ کتا تھا کہ حضور پر تور الے بھے کو اپنی نبوت میں شریک کرلیا ہے۔ اور مرزا صاحب یہ فرماتے ہیں۔
کہ میں نبوت میں حضور کے ساتھ شریک نہیں بلکہ عین محمصت المنائی ہوں اور میری بیٹ بین مجمع من تحریہ ہے اور بیٹ ٹانیہ بیٹ اولی ہے کس افضل اور اکمل ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ قادیان جو بیٹ ٹانیہ کا کل ہے۔ کہ مرحہ ہے افضل سے بہتر ہوا اور مرزا صاحب باوجود مراق اور ما لیولیا کے محمد رسول اللہ مست دیوانہ باور کرد۔ کی خل صادق ہے باگل نے کما اور ویوانہ نے اس کو مان لیا۔

اس خط و کتابت کے بعد آنخفرت منتفظ کا وصال ہو گیا اور بغیراس فتنہ کی تدبیر کے رفت اعلیٰ سے جالے۔ ای اٹنا میں ایک عورت نے بھی نبوت کا وعویٰ کیا (جس کا ہم عنزیب ذکر کریں گے) جس کا نام سحاح تما مسلم نے اس سے نکاح کرلیا اس کے لئکرے مسلم کو مزید قوت اور شوکت عاصل ہوئی۔

مدیق اکبر نے میل کے مقابلہ کے لیے اولا سے طرحتہ بن ابی جمل کی ذیر المارت ایک فکر روانہ کیا گر کامیابی نہ ہوئی۔ پھران کے بعد دو سرا فکر شرحمل بن حضہ حنہ کی سرکردگی جس ان کی الداد کے لیے روانہ کیا۔ اس فکر کو بھی فکست ہوئی۔ میل کذاب کے فکر جس چالیس بزار جنگ آزمود سپای تھے۔ محلبہ کرام کے چھوٹے چھوٹے فکر پورا مقابلہ نہ کر سکے۔ بالا خر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ایک بدے فکر کے رائد فرایا۔ اس

معرکہ میں صدیق اکبڑ کے گخت جگر عبدالرحمٰن بن ابی بکڑ اور فاروق اعظم ہے گخت جگر عبداللہ بن عمر اور حضرت عمر کے بھائی زید بن الحطاب بھی شریک تھے۔ مرتدین سے اب تک جس قدر معرکے پیش آئے ان میں مسیلم کذاب کا معرکہ سب سے زیاوہ سخت تھا اور قوت اور شوکت میں سب سے بڑھ کرتھا۔ مسیلم کی فوج چالیس ہزار تھی اور مسلمانوں کی فوج دس ہزار سے پچھ زیادہ تھی۔

میلم کذاب کو جب فالہ بن ولیہ کی آمد کی خبر ملی تو آگے بڑھ کر مقام عقرباء ہیں بڑاؤ ڈالا۔ اس میدان ہیں جن اور باطل اور نبوت صادقہ اور کاذبہ کا خوب مقابلہ ہوا۔ معرکہ نمایت سخت تقا بھی مسلمانوں کا پلہ بھاری نظر آتا تھا اور بھی مسلمانوں کا پلہ بھاری نظر آتا تھا اور بھی مسلم کا یماں تک کا مسلم کے کئی سبہ سالار مارے گئے سب سے اول مسلم کی طرف سے نمار میدان میں آیا جو حضرت زید بن الحطاب کے ہاتھ سے ماراگیا۔ مسلم کا دو سرا مشہور سروار محکم بن طفیل حضرت عبدالر حمٰن بن ابی برا کے تیم قضاء سے ختم ہوا۔ مرتدین کے قدم اکمر گئے۔ مسلمانوں نے ان کو مارتے مارتے مارتے متام حدیقہ تک پنچا دیا۔ یہ مقام چار دیواری سے محصور تھا یہ ایک باغ تھا جس کو حدیقہ الرحمٰن کتے تھے۔ مسلمہ نے اپنا خیمہ اس باغ ہیں نصب کیا تھا۔ اس باغ ہیں مسلمہ قدم جمائے کھڑا تھا۔ وشمنوں کا لفکر بھاگ کر حدیقہ میں واخل ہو گیا اور اندر مسلمہ قدم جمائے کھڑا تھا۔ وشمنوں کا لفکر بھاگ کر حدیقہ میں واخل ہو گیا اور اندر مسلمہ قدم بند کر لیا۔ حضرت براء بن مالک رضی اللہ عنہ نے اس وقت صحابہ سے دروازہ بند کر لیا۔ حضرت براء بن مالک رضی اللہ عنہ نے اس وقت صحابہ سے دروازہ بند کر لیا۔ حضرت براء بن مالک رضی اللہ عنہ نے اس وقت صحابہ سے

يامعشر المسلمين القونى عليهم فى الحديقة فقالوا لانفعل فقال والله لنطر حننى عليهم فاحتمل حنى اشرف على الجدارنا فنها عليهم وقاتل على الباب وفنح للمسلمين ودخلوها عليهم فاقتلوا اشد قتال وكثر القتلى فى الفريقين لاسيمافى بنى حنيفة فلم يزالواكذالك حتى قتل مسيلمه و اشترك فى قتلم وحشى مولى جبير بن مطعم و رجل من الانصاراماوحشى فدفع عليه حربة وضربه الانصار أى بسيفه

( تاریخ این الاثیر من ۱۳۹ ج ۲)

ترجمہ = مسلمانوں کی جماعت مجھ کو حدیقہ میں پھینک دو۔ مسلمانوں نے
کما ہم جرگز ایبا نہیں کریں گے۔ براء بن مالک نے کما میں تم کو خدا کی
ضم دیتا ہوں کہ مجھ کو اندر پھینک دد۔ لوگوں نے مجبورا "اٹھا کر دیوار پر
پنچا دیا۔ براء بن مالک دیوار پر اندر کودے اور وروازہ پر کچھ دیر مقابلہ
کیا۔ بالاخر مسلمانوں نے دروازہ کھول دیا۔ مسلمان اندر کھس آئے ادر
خوب مقابلہ ہوا۔ فریقین کے بہت آدمی مارے مجھ یماں تک مسلمہ
کذاب بھی مارا گیا۔ وحثی نے مسلمہ کے ایک نیزہ پھینک کر مارا جس کی
دجہ سے وہ حرکت نہ کر سکا۔ اور ایک انساری نے تکوار سے اس کا

یہ وحثی دہی ہیں جنہوں نے جنگ احد میں حضرت حمزہ کو اس نیزہ سے شہید کیا تھا۔ اب اسلام لانے کے بعد اس نیزہ سے مسیلم کذاب کو مارا اور بطور فخر بلکہ بطور شکر اور بطریق شکریہ کما کرتے تھے۔

قتلت في جاهليتي خيرالناس وفي اسلامي شر الناس (روح المعاني)

ترجمہ = اگر میں نے زمانہ جاہلیت میں اس نیزہ سے ایک بهترین انسان کو مارا ہے (بعنی حضرت حزہ کو) تو زمانہ اسلام میں اس نیزہ سے ایک بدترین انسان یعنی ایک بدعی نبوت کو مارا ہے۔

اور وہ انصاری جنہوں نے میلمہ کا سرا اپنی تکوار سے قلم کیا۔ ان کا نام عبداللہ بن زید ہے انمی کا بیہ شعرہے۔

یسائلنی الناس عن قتله فقلت ضربت و هذا طعن لوگ مجھ سے دریافت کرتے ہیں کہ میلمہ کو کس نے مارا۔ تو ہیں جواب میں رہے کمہ دیتا ہوں کہ میں نے تکوار ماری اور وحثی نے نیزہ مارا۔ اس معرکہ میں مسلمانوں کے چھ سوساٹھ آدمی شہید ہوئے۔ اور مسلمہ کذاب کے بقول ابن فلدون سرہ ہزار آدمی مارے گئے۔ امام طبری فرماتے ہیں کہ بنی حنیفہ کے سات ہزار آدمی عقربا میں اور سات ہزار حدیقہ میں مارے گئے۔ ادر بی عقربا خود ۔ مقدر مضور مدینہ بناغ حد ۔ مقد الموت کے نام سے مشہور ہوگیا۔ اور حضرت فالد منظفرد منصور مدینہ منورہ واپس آئے۔ دو سری روایات میں مسلمانوں کے بارہ سو اور مسلمہ کے اٹھا کیس ہزار آدمی اس جنگ میں کام آئے۔ واللہ اعلم

### محمربن الحنيفه

محمد بن الحنیفه حضرت علی کرم الله وجه کے صاحبزادہ بیں اور حنیفه آپ کی والدہ ماجدہ بیں جو قبیله بنی حنیفه کی باندی تھیں۔ مسیلمہ کذاب کی لڑائی میں گزفتار ہو کر آئیں۔ اور صدیق اکبڑکی طرف سے حضرت علی کو عطا ہو کمیں۔

معلوم ہوا کہ مدعی نبوت کی اولاد اور ذریت اور بچوں اور عورتوں کو غلام یا کرلوگوں پر تقتیم کرنا باجماع صحابہ بلاشبہ وریب جائز اور روا ہے۔

# میلمہ کذاب کے متبعین اور اذناب کا حشر

روى الزهرى عن عبيد الله بن عبدالله قال اخذ بالكوفة رجال يؤمنون بمسيلمة الكذاب فكتب فيهم الى عثمان فكتب عثمان اعرض عليهم دين الحق و شهادة ان لا اله الا الله و ان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن قالها و تبر آ من دين مسيلمة فلا تقتلوه و من لزم دين مسيلمة فاقتلوه فقبلها رجال منهم و لزم دين مسيلمة رجال فقتلوا

(احكام القرآن للجعاص ص ٢٨٨ ج ٢ باب استنابته الرقد و سنن كبرى لامام السيتمى ص ٢٠١ ج ٨)

ترجمہ = زہری رحمتہ اللہ علیہ نے عبید اللہ بن عبداللہ سے روایت کیا ہے کہ کوفہ میں کچھ آدمی گرفتار کئے گئے جو کہ سیلمہ کذاب پر ایمان لائے سے مفرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کے متعلق مفرت عثان رضی اللہ عنہ سے دریافت فرایا۔ مفرت عثان رضی اللہ عنہ سے دریافت فرایا۔ مفرت عثان رضی اللہ عنہ نے جواب میں تحریر فرایا کہ ان پر دین حق اور کلمہ لا اله الا اللّه محمد رسول اللّه پیش کیا جائے۔ جو شخص اس کلمہ کو پڑھے اور دین مسلم سے برات کا اظهار کرے اس کو قبل نہ کرو۔ اور جو شخص دین مسلمہ کذاب پر جمار ہے اے قبل کر دو۔ تو بہت سے آدمیوں نے کلمہ اسلامی کو قبول کر لیا۔ اور بہت سے دین مسلمہ پر قائم رہے انہیں قبل کیا گیا۔

#### سحاح بنت مارث

سجاح بنت حارث۔ قبیلہ بن تمیم کی ایک عورت تھی نمایت ہو خیار تھی۔
اور حن خطابت و تقریر میں مضہور تھی۔ آخضرت مشاری ہو ایک کے بعد اس
نے نبوت کا دعویٰ کیا۔ ایک گروہ ساتھ ہو گیا۔ مدینہ منورہ پر حملہ کا ارادہ کیا گر
کی وجہ سے یہ ارادہ ملتوی ہو گیا۔ بعد ازاں سجاح نے مسلم کا رخ کیا۔ مسلم نے
یہ خیال کر کے کہ اگر سجاح سے جنگ چھڑی تو کمیں قوت نہ کرور ہو جائے۔ اس
لیے مسلم نے بہت سے ہوایا اور تحاکف سجاح کے پاس بھیج اور اپنے لیے امن
طلب کیا۔ اور طاقات کی درخواست کی۔ مسلمہ بنی حفیفہ کے چالیس آدمیوں کے
مراہ سجاح سے جاکریہ کما کہ عرب کے کل بلاد نصف ہمارے تھے اور نصف قریش
کے لیکن قریش نے برعمدی کی اس لیے وہ نصف میں نے تم کو دے دیئے۔

بعدازاں مسلمہ نے سجاح کو اپنے یہاں آنے کی دعوت دی۔ سجاح نے اس کو قبول کیا۔ مسلمہ نے طاقات کے لیے ایک نمایت عمرہ خیمہ نصب کرایا۔ اور فتم فتم کی خوشبوؤں ہے اس کو معطر کیا اور تنمائی میں طاقات کی۔ پکھ دیر تک سجاح اور مسلمہ میں گفتگو ہوتی رہی۔ ہر ایک نے اپنی اپنی دی شائی اور ہر ایک نے ایک دو سرے کی نبوت کی تھدیق کی اور اسی خیمہ میں نبی اور نبیه کا بلاگواہوں اور بلا مرکے نکاح ہوا تین روز کے بعد سجاح اس خیمہ سے برآمہ ہوئی۔ قوم کے اور بلا مرکے نکاح ہوا تین روز کے بعد سجاح اس خیمہ سے برآمہ ہوئی۔ قوم کے

لوگوں نے پوچھا کیا ہوا' کہا کہ میں نے مسلم سے صلح کرلی اور نکاح ہمی کر لیا۔
لوگوں کو بہت ناگوار ہوا اور سحاح کو لعنت ملامت کی۔ قوم نے پوچھا کہ آخر مرکیا
مقرر ہوا۔ سحاح نے کہا کہ اچھا میں پوچھ کر آتی ہوں کہ میرا مرکیا ہے۔ سحاح
مسلم کے پاس آئی اور مرکا مطالبہ کیا۔ مسلمہ نے کہا جا اپنے ہمراہیوں سے یہ کمہ
دے کہ مسلمہ رسول اللہ نے سحاح کے مرمیں دو نمازیں فجر اور عشاء کی تم سے
معاف کر دیں۔ جن کو محمد معافی جا تھے تم پر فرض کیا تھا۔ سحاح نے واپس آکر
معاف کر دیں۔ جن کو محمد معافی جا تھا۔ دین عاجب نے یہ شعر کہا۔
اپ رفتاء کو اس مرکی خبرکی۔ اس پر عطار دین عاجب نے یہ شعر کہا۔

امست نبیتنا انشی نطوف بھا واصبح انبیاء الناس ذا کرانا (شرم کی بات ہے) ہماری قوم کا نمی عورت ہے جس کے گرہ ہم چکر کاٹ رہے ہیں اور لوگوں کے نمی مرد ہوتے چلے آئے ہیں۔

سجاح جب مسلمہ کے پاس لوئی تو اناء راہ میں خالہ بن ولید اسلامی لظر مل گئے۔ سجاح کے رفقاء تو منتشر ہو گئے اور سجاح روبوش ہو گئی اور اسلام لے آئی اور پھر دہاں سے بھرہ چلی گئی اور وہیں اس کا انتقال ہوا اور سرة بن جندب نے اس کی نماز جنازہ پر حائی۔ حضرت سرق اس وقت حضرت محاویة کی طرف سے امیر تھے۔ (تاریخ ابن الاثیر من ۱۳۵ ج)

#### اطلاع

سیحاح اور مسلمہ کے وہ الهامات جو اس خیمہ میں ہوئے وہ تاریخ ابن الاثیر اور تاریخ طبری ص ۲۳۹ج ۳ میں ندکور ہیں۔ ہم نے شرم کی وجہ سے ان کو حذف کردیا۔

# مخاربن ابي عبيد ثقفي

مخار بن ابی عبید ثقنی۔ حضرت عبداللہ بن زبیر اور عبدالملک بن مردان کے زمانہ میں ظاہر ہوا مدی نبوت تھا اور یہ کتا تھا کہ جبرئیل امین میرے پاس آتے

ہیں۔ ٧٤ هيم عبدالله بن زبيرا كے محم سے قتل كيا كيا۔ لعنة الله عليه۔

و فى ايام ابن الزبير كان خروج المختار الكذاب الذى ادعى النبوة فجهز ابن الزبير لقتاله الى ان ظفر به فى سنة سبع و ستين و قتله لعنت الله (١٦٠ عنه الماء اليولى ص ٨٣)

وقدظهر بالعراق وكان يدعى ان جبر ئيل ياتيه بالوحى-كذافى دول الاسلام (لاند الذمى ص ٣٥ ج١)

ترجمہ = عبدالہ بن زبیر کے دور میں مخار کذاب مدی نبوت کا خردج ہوا تھا۔ حفرت عبداللہ زبیر نے اس کے قال کے لیے لفکر تیار کیا۔ یمال تک کہ اس پر فتح پائی ١٤٤ء کا يہ داقعہ ہے يہ محض ملعون آخر کار قتل ہوا۔

عافظ ذہبی مراتے ہیں کہ یہ محض عراق میں ظہور پذیر ہوا۔ اس کا دعویٰ تھاکہ جرئیل امین میرے پاس وحی لا آ ہے۔

# حارث بن سعيد كذاب دمشقي

وارث بن سعید نے عبد الملک بن مردان کے زمانہ خلافت بیں نبوت کا دعویٰ کیا۔ عبد الملک بن مردان نے اس کو قتل کر کے عبرت کے لیے سول پر لٹکایا۔
عبد الملک بن مردان خود تا جی تھا۔ حضرت عثمان اور ابو ہریرہ اور ابو ہریں اور ابو ہریں اور ابو ہریں اور عبد اللہ بن عمر اور معادیہ اور ام مسلم اور بریں تے سے حدیث سن تھی اور عروہ بن زبیر اور فالد بن معدان اور زہری جیسے علاء تابعین عبد الملک سے روایت کرتے تھے۔ (کمانی تاریخ الحلفاء م ۸۳)

ان حفرات کی موجودگی میں عبدالملک ؒ نے اس متبنی کو قتل کر کے سولی پر لٹکایا قاضی عیاض ؓ فرماتے ہیں۔

عبدالملک این مروان نے حارث متنبی کو قل کیا اور سول پر چرهایا۔ اسلای خلفاء اور باوشاہوں نے ہر زمانہ میں جھوٹے مرعیان نبوت کے ساتھ ایسا ہی کیا ہے اور علماء عمر نے ان کے تعل صواب پر اتفاق کیا۔ کیونکہ یہ جھوٹے مدعیان نبوت مفتری علی اللہ ہیں۔ خداوند قدوس پر جھوٹا الزام رکھتے ہیں کہ اس نے ان کو نبی بنایا اور پیٹیر کرتے اللہ اللہ المتین اور الانبی بعدہ کے منکر ہیں اور علماء کا اس امر پر بھی اتفاق ہے کہ جو محف مدعیان نبوت کی سکٹیر کرنے والوں سے بھی اختلاف کرے وہ بھی کافر ہے۔ کیونکہ ان مدعیان نبوت کے کفراور مکذیب علی اللہ برراضی و خوش ہے۔ (نیم الریاض م ۵۷۵ ج می)

# مغيرة بن سعيد عبل بيان بن سمعان تميي

۱۱۱ھ میں مغیرہ بن سعید عجلی اور بیان بن سعید سمیں نے نبوت کا دعویٰ کیا۔ خالد بن عبداللہ سری نے جو بشام بن عبدالملک کی طرف سے امیر عراق تھا وونوں کو قتل کر کے عبرت کے لیے بھانی پر لٹکایا اور پھر آگ کے گڑھے میں ڈال کر جلوایا۔ (ناریخ کال ص 21 نے ۵ و ناری طری ص ۲۳۰ نے ۸)

شیخ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ ہشام کے زمانہ خلافت ہیں سالم بن عبداللہ بن عمر اور تاسم بن عمد اللہ بن عمر اور طاق س اور سلیمان بن بیار اور قاسم بن محمد بن ابی بکر اور حسن بعری اور محمد بن سیرین اور کھول اور عطاء بن ابی ریاح اور امائم باقر اور وجب بن منب اور سکینہ بنت حسین اور ثابت نبانی اور مالک بن دینار اور ابن شاب زہری اور ابن عام مقری شام وغیرہ وغیرہ یہ اکابر علاء موجود شے اور شعراء ہیں جریر اور فرزوق شے ۔ (ارش الحلفاء س ۹۱ معری)

ام عبدالقاہر بغدادی نے فرمایا ہے۔ تیسری فصل فرقہ مغیریہ کے ذکر میں ہے یہ لوگ مغیرہ کے ذکر میں ہے یہ لوگ مغیرہ نے کفر سے یہ لوگ مغیرہ بن سعید عجل کے پیروکار ہیں آگے چل کر لکھا ہے کہ مغیرہ نے کفر صرت کا اختیار کیا۔ مثلاً نبوت کا دعویٰ کرنا اور اسم اعظم کے علم کا بدی ہونا وغیرہ وغیرہ اس نے اپنے مریدوں کے آگے یہ خیال بھی ظاہر کیا تھاکہ اسم اعظم کے ذرایعہ سے وہ مردوں کو بھی زندہ کر سکتا ہے۔

ابوشفور عجلي

یہ مخص ابتداء میں رافضی تھا بعد میں طحد اور زندیق بنا اور مرزائیوں کی طرح آیات قرآنیہ میں جیب عجیب ناویلیں کیں اور نبوت کا دعویٰ کیا۔ یوسف بن عمر ثقفی جو کہ خلیفہ ہشام بن عبدالملک کی طرف سے عراق کا والی اور امیر تھا۔ اس کو جب اس کے عقائد کفریہ کا علم ہوا تو ابو منصور کو گرفتار کرا کے کوفہ میں بھانی پر لئکایا۔

چنانچہ شخ عبدالقا ہر بغداوی اپنی کتاب الفرق بین الفرق میں ۲۳۳ بیں کھے جان فرقہ منصوریہ ابو منصور عبل کے منبعین کا نام ہے۔ اس فخص کا دعویٰ تھا کہ امامت اولاد علی کرم اللہ وجہ بیں دائر ہے اور اپنے آپ کو امام باقر رضی اللہ عنہ کا ظیفہ بتلا آ اس کے بعد اپنے محدانہ وعاوی بیں اضافہ کیا کہ مجھے معراج آسانی ہوا۔ اور اللہ تعالی نے میرے مرپر اپنا ہاتھ پھیر کر فرمایا بیٹے میری تبلیخ کرتا رہ۔ اس کے بعد زمین پر آثار دیا اور کما کرتا تھا کہ آیت خداوندی وان یرواکسفا من السماء ساقطا یقولو اسحاب مرقوم میرے حق بیں نازل ہوئی یہ فرقہ (آج کل السماء ساقطا یقولو اسحاب مرقوم میرے حق بیں نازل ہوئی یہ فرقہ (آج کل خیل تھا کہ بنت سے مراد دنیا کی معتمین اور دوزخ سے مراد دنیا کے رنج و الم اور خیل تھا کہ بنت سے مراد دنیا کی معتمین اور دوزخ سے مراد دنیا کے رنج و الم اور مصائب بیں اور ان کے نزدیک باوجود اس طلاحت کے اپنے مخالفوں کا خفیہ قمل کرنا جائز تھا۔ یہ فتنہ جاری رہا۔ یہاں تک کہ یوسف بن عمر ثقفی والی عراق نے ابو جائز تھا۔ یہ فتنہ جاری رہا۔ یہاں تک کہ یوسف بن عمر ثقفی والی عراق نے ابو منصور عبل کو سولی پر لئکا کراس فتنہ کا قلع قمع کیا۔

# ابوالطيب احمربن حسين متبني

ابواللیب احدین حین کوئی جو منتبی کے نام سے ایک مشہور شاعر ہے اور جس کا دیوان دنیا میں مشہور اور فن ادب کا جزو نصاب ہے۔ حمص کے قریب مقام ساوہ میں اس نے نبوت کا دعویٰ کیا اور پچھ اہل حماقت اور اہل غباوۃ اس کے متبع ہو گئے۔ امیر حمص نے منتبی کو جیل خانہ میں بند کردیا۔

بالاخر جب جیل خانہ سے وعوائے نبوت سے تحریری توبہ نامہ لکھ کر جمیجا

تب ربا ہوا۔

(طافظ ابن كثير رحمته الله تعالى البداية والنهاية ص ٢٥٧ ج ١١ بس لكيمة بين)

اس مخص نے یہ دعویٰ کیا کہ میں نبی ہوں اور میری طرف وی آتی ہے جاہوں اور سفلہ لوگوں کی ایک جاعت نے اس کو مان لیا۔ زول قرآن کا بھی یہ مخص مری تھا۔ چائچہ اس کی وی اور قرآن کے چند جلے شہرت پا بھی ہیں۔ والنجم السیار و الفلک الدوارو اللیل و النهار ان الکافر لفی خسار۔ مض علی سننک واقف اثر من کان قبلک من المرسلین فان اللہ قامع بک من الحدفی دینه و ضل عن سبیلمہ اس قتم کے بزیانات (جیما کہ غلام احمد قادیائی نے برابین احمد میں وی اور المامات اکشے کے بیں) اس مخص کے بھی مشہور ہو گئے تھے جس وقت اس مری نبوت کی خریں اور چرہے عام ہوئے اور ایک جماعت اہل عیادت و عام اس کے گرد جمع ہوگی تو تعس کے حاکم امیر لولو نے اس پر چڑھائی کی۔ اور مالل و مقابلہ کے بعد اس کے آوموں کو منتشر کیا اور اسے گر قار کر کے قید و بند میں وال ویا۔

چنانچہ جب احمد بن حسین کائی عرصہ جیل خانے میں بیار رہنے کے بعد ہلاکت کے قریب پہنچ کیا۔ تو امیر نے اسے نکال کو توبہ کا مطالبہ کیا اس وقت احمد بن حسین دعوائے نبوت سے تائب ہوا اور اپنے پچھلے تمام دعاوی کو جھٹلایا۔ اور ایک تحریری توبہ نامہ شائع کیا جس میں لکھا تھا کہ میں تائب ہو کر دوبارہ اسلام میں داخل ہو تا ہوں اور میرے پچھلے تمام دعاوی غلط اور جھوٹ تھے۔ اس پر امیرلولو نے اس کو آزاد کر دیا۔ (ناری بدایہ و النمایة)

اختصار کی بنا پر عربی عبارات کو حذف کر دیا گیا ہے۔ حافظ ابن کثیر کتاب نہ کور کے ص ۲۵۹ پر تکھتے ہیں:

وقد شرح ديوانه العلماء بالشعر و اللغة نحوا من ستين شرحا و حيز او بسيطا-

ترجمہ = علماء لغت اور علماء شعرنے متبنی کے دیوان کی مخضر اور مطلول

ساٹھ شرعیں لکھی ہیں۔

یہ ساٹھ شرحیں تو حافظ ابن کیرکے زمانہ تک تکھی گئی۔ اور ۷۷۷ھ (جو کہ ابن کیرکاسن وفات ہے) اس سے لے کر ۷۳ساھ تک جو شروح و حواثی لکھے گئے وہ اس کے علادہ ہیں۔

# قصيدة اعجازيه مرزاغلام احمه قادياني

مرزا صاحب کو اپنے تھیدہ اعجازیہ پر تاز ہے جو غلطیوں سے بھرا ہوا ہے مرزا صاحب اور ان کے متبعین کو جانتا چاہیے کہ مرزا صاحب کے تھیدہ اعجازیہ کے اشعار کو دیوان متبنی کے اشعار سے کوئی نبست بھی نہیں۔ ممکن ہے کہ قادیان کے کچھ دہقان مرزا صاحب کے قعیدہ اعجازیہ پر ایمان لے آئیں۔ مرزرا دنیا کے ادباء اور شعراء کے سامنے پیش کر کے دیکھیں ابھی معلوم ہو جائے گا کہ قادیان کے وہقان کا کیسا بڑیان ہے۔ فنلک عشر ہ کاملہ

اس ونت ہم فظ ان وس مرعمان نبوت کے قتل اور صلب کے واقعات پر الکنا کرتے تھے۔ اکتفا کرتے تھے۔

اند کے پیش تو حملتم غم دل تر سیدم کہ دل آزردہ شوی ورنہ سخن بسیار است

# اجمالي انواع كفر مرزاغلام احمه قادياني

مرزا صاحب کے کفر کی جزئیات کا شار تو اماری حطہ قدرت سے باہر ہے۔ والله بکل شی محیط البتہ مرزا صاحب کے کفر کے بھے انواع کلیہ بدیہ ناظرین کرتے میں جس کے تحت میں بے شار جزئیات میں جو مرزا صاحب کے کتابوں میں ذکور میں۔

(۱) انكار ختم نبوت

(٣) توجين انبياء كرام عليهم العلوة والسلام ثابت شده اند (۵) انكار نزول عيلى بن مريم على نيئا وعليه وسلم (۵) دعوائ الفغليت برني مستفق المناه (۵) دعوائ الفغليت برني مستفق المناه (۵) دعوائ الفغليت برني مستفق المناه (۵) دعوائ الفغليت برني مستفق المناء كرام عليهم العلوة والسلام (۹) نصوص قليعه اور عقائد اسلاميه مين تحريف فقلك عشرة كلملة

یہ دس وجوہ ہم نے مرزا صاحب کے کفر کی ذکر کی ہیں وہ سب کلی وجوہ ہیں۔ ہر کلی کی جزئیات اور امثلہ مرزا صاحب کی تنابوں سے کم از کم سوسو فراہم ہو کتی ہیں اور دس کو سو میں ضرب دینے سے حاصل ضرب ایک ہزار لکانا ہے۔ اس طرح مرزا صاحب کی وجوہ کفر تفصیلی طور پر کم از کم ایک ہزار جمع ہو سکتی ہیں۔ مرزا صاحب نے اپنے نشانات کی تعداد دس لاکھ لکھی ہے۔ عجب نہیں کہ ان وس لاکھ نشانات سے کفراور الحاد کے نشانات مراد ہوں جو اولین اور آخرین میں سے کی طحد اور مفتری کو نہیں دیئے گئے۔

# مرزائیوں کے مختلف فرقے اور ان کا باہمی فرق

مرزا غلام احمد کے مانے والے زیادہ تر تین پارٹیوں پر منتم ہیں ایک پارٹی ظمیر الدین ارد پی کی ہے۔ وو سری مرزا محمود قادیانی کی پارٹی ہے۔ اور تیسری پارٹی محمد علی لاہوری کی ہے۔

ارد فی پارٹی کاعقیدہ ہے کہ مرزا صاحب منتقل نبی تھے اور نامخ قرآن تھے ادر شریعت مجریہ مرزا صاحب کے آنے ہے منسوخ ہو چکی۔

مرزا محمود خلیفہ قادیان کا عقیدہ ہے کہ مرزا صاحب حقیقی ٹی ہیں اور جو مرزا کو نہ مانے وہ کافرہے۔ اور محمہ علی لاہوری اور اس کی پارٹی کا عقیدہ یہ ہے کہ مرزا صاحب حقیقی نبی تو نہیں مگر مجازی اور لغوی نبی ہیں اور نہیج موعود حقیق ہیں۔

اول الذكر جماعتوں كا كفرلوگوں كى نظر ميں ظاہر ہے۔ البتہ لاہورى جماعت ميں لوگ سوال كرتے ہيں كہ يہ جماعت كيوں كافر ہے؟

جواب

یہ ہے کہ مرزا غلام احمہ کے عقائد کفریہ صریح اور صاف ہیں اور اردو زبان میں ہیں جس کے سیھنے میں کوئی دشواری نہیں اور پھر ہر کفر سو سوعنوان اور سو سو تعبیرے مرزا کی کتابوں میں نہ کور ہے جس میں تاویل کی کوئی گنجائش نہیں ایسے صریح کفر میں تاویل کرنا اور صریح کافر اور مرتد کو ادنی درجہ کا مسلمان سمجھنا بھی کفرہے۔ چہ جائیکہ اس کو مجددیا مسیح موعود مانا جائے۔

نیز مرزا غلام احمد فقط وعوائے نبوت کی وجہ سے کافر نہیں بلکہ اور وجوہ سے بھی کافر ہے۔ اور لاہوری جماعت سوائے دعوائے نبوت کے مرزاکی تمام باتوں کی تقیدیق کرتی ہے اور ول و جان سے ایمان رکھتی ہے۔

علاوہ ازیں محمد علی لاہوری نے انگریزی اور اردد میں قرآن کریم کی تغییر کھی ہے جس میں بہت ہی آیات قرآئید کی تحریف کی وہ تحریفات اس جماعت کے کفرکے مستقل وجوہ ہیں۔

# لاہوری مرزائیوں سے سوال

آگر مرزا صاحب حقیق نبوت کے مدعی نہ تھے تو یہ بتلایا جائے کہ حقیق نبوت کا دعویٰ کن الفاظ سے ہو تا ہے اور نبی اکرم مشرف الفاظ ہے ہو تا ہے اور نبی اکرم مشرف الفاظ مرزا صاحب کے زدیک بھی حقیق نبی تھے جو الفاظ حضور کی نبوت کے لیے قرآن کریم میں آئے ہیں وہی الفاظ مرزا صاحب نے اپنے لیے استعال کئے ہیں۔ المذاب کمنا کہ مرزا صاحب حقیق نبوت کے مدعی نہ تھے صریح مکابرہ اور مجادلہ ہے۔ ایک محض مراحہ "علی الاعلان بہ کمہ رہا ہے کہ میں وزیراعظم ہوں اور آپ یہ کہتے ہیں کہ اس کی مراد علی اور

بروزی اور مجازی اور لغوی وزارت ہے۔ مرزا صاحب کے دعوائے نبوت کی عبارتیں عموما" اردو زبان میں ہیں کیا سوائے محمد علی لاہوری کے کوئی اردو زبان سیجھنے کی قابلیت نہیں رکھتا۔

(۲) اور اگریہ تعلیم کرلیا جائے کہ مرزا صاحب نے نبوت حقیقیہ کا وعولی نہیں کیا ملکہ علی اور بروزی اور مجازی نبوت کے مدعی تصے تو بتلایا جائے کہ علی اور مجازی نبوت پر ایمان لانا فرض ہے اور اس کا انکار کفراور ارتداو ہے۔

(٣) نیزیه بتلایا جائے کہ لاہوری جماعت اس گروہ کو جو مرزا کو حقیقتہ "
نی مانتی ہے جیسے بیر الدین محمود اس کی تکفیر کیوں نہیں کرتی، لاہوری جماعت کو
چاہیے کہ قادیانی جماعت کے کفر کا اعلان کرے اور ان سے بیاہ شادی اور میراث
کے عدم جواز کا فتوی دے۔ لیکن معالمہ بر عکس ہے۔ جو لوگ حضور کو صبح مبعنی ہیں
خاتم السین مانتے ہیں لاہوری جماعت ان سے کافروں کا سامعالمہ کرتی ہے اور کس
مرزائیہ لڑکی کا نکاح غیر مزرائی سے جائز نہیں سمجھتی اور نہ ان کے پیچھے نماز ورست
سمجھتی ہے اور قادیانی جماعت سے بیاہ شاوی و میراث وغیرہ سب کو جائز اور حق
سمجھتی ہے اور قادیانی جماعت سے بیاہ شاوی و میراث وغیرہ سب کو جائز اور حق

(۷) نیز اگر آپ کے نزدیک مرزا صاحب نے نبوت کا وعویٰ نہیں کیا تو کیا حضرت عینی علیہ السلام کو گالیاں بھی نہیں دیں اور آنخضرت ﷺ کی مسادات بلکہ انعثیلت کا بھی وعویٰ نہیں کیا اور کیا مرزا صاحب نے اسلام کے قطعی اور اجماعی امور میں آویل اور تحریف بھی نہیں گی۔

کیا ان ہاتوں سے آدی کافر اور مرتد ہوتا ہے یا نہیں بلاشبہ مرزا صاحب
ایک وجہ سے نہیں بلکہ صدیا وجوہ سے صریح کافر اور مرتد ہیں۔ لاہوری مرزائی
اگرچہ ظاہرا" مرزا صاحب کو نمی نہیں کتے لیکن دعوائے نبوت کے علاوہ تو مرزا کی
تمام کفریات کو حق سیجھتے ہیں اور جو فحض صریح کافر کو کافرنہ سیجھے تو وہ بھی کافراور
مرتد ہے۔

مثلاً کوئی فخص میلم کذاب کے کفریس آویل کرے تو وہ بھی کافرہے۔

#### لاہوری جماعت کا عجب حال ہے

کہ مرزا صاحب کو ملم اور مامور من اللہ بھی مانتی ہے اور ان کے خاص وعوائے نبوت سے انکار بھی کرتی ہے۔ قاویان کے منتبی سے بھی وابستہ رہنا چاہتی ہے اور مسلمان رہنا چاہتی ہے۔

ایس خیال است و محال است و جنون

### قادیانی جماعت سے سوال

جب آپ کے نزدیک مرزا حقیقت " نی ہے تو پھر آپ لاہوری جماعت کی کھیر کوں نہیں کرتے کیونکہ وہ آپ کے اعتقاد کے مطابق ایک حقیق نی اور رسول کے مکر میں چرت ہے کہ ہمرزا محمود کے نزدیک تمام دنیا کے مسلمان جو مرزا کو نی نہ مانیں وہ تو کافر اور مرتد ہیں۔ گر محمد علی لاہوری اور ان کے متبعین اگر چہ مرزا صاحب کی نبوت کا انکار کریں وہ کافر اور مرتد نہیں بلکہ بھائی بھائی جیں۔

آخر مرزا محمود بتلائمیں کہ وہ لاہوریوں کو کیوں کافر نہیں گئے۔ آخر وہ بھی ہماری طرح مرزا صاحب کو نبی نہیں مانتے۔

## معلوم ہواکہ

قادیانیوں کا یہ اختلاف سب جنگ زرگری اور نفاق ہے۔ اختلاف عقائد کی بناء پر دنیا بھرکی تحقیر نہ ہو آخر اس کا مطلب کیا ہے کہ لاہوری مرزا صاحب کو نی منیں تو کافر نہیں اور تمام ونیا کے مسلمان مرزا صاحب کو نہ ماننے کی وجہ سے کافر اور مرتد ہیں۔ معلوم ہوا کہ قادیانی اور لاہوری درپردہ سب ایک ہیں۔ ((الکفر ملة واحدة)

#### اصل وجہ بیہ ہے

کہ جب لاہوری جماعت نے مرزا صاحب کو می موعود اور مامور من اللہ

مان لیا تو گویا نی ہی مان لیا بلکہ سب کھھ مان لیا۔ ہمارے نزویک محمد علی لاہوری منافق تھا مرزا محمود منافق نہیں۔ صاف کہنا ہے کہ میرا باپ حقیقتہ "نی تھا۔ اور لاہوری جماعت بہ نبیت قاویانی جماعت کے زیادہ خطرناک ہے نفاق کے پردہ میں اینے کفرکو چھپاتی ہے۔

# مرزا صاحب کے تھلے میں سب کچھ ہے

مرزا صاحب کی تصانف میں سب قتم کی باتیں پائی جاتی ہیں۔ ایمان کی بھی اور کفر کی بھی۔ اسلام اور عبسائیت اور ہندو ندہب اور جوسیت سب کچھ ہے۔ جس وقت جس چیز کی ضرورت ہوئی وہ پیش کر دی۔ لوگ اس سے وحوکہ کھاتے ہیں۔ مرزائیوں کا بھی طریقہ ہے۔ جمال ضرورت پیش آئی وہاں مرزا صاحب کو مجد اور ملم من اللہ بتلا ویا۔ اور جمال کچھ مخائش کمی وہاں مرزا صاحب کو مطاق اور بروزی نی بتلا اور جمال احباب خاص کا مجمع ہوا وہاں مرزا صاحب کو مستقل اور صاحب شریعت نی بتلا دیا اور وس لاکھ مجزات بتلا دیئے اور جمال ہندوؤں کا مجمع ہوا وہاں مرزا صاحب کو کرش بتلا دیا۔ بھی ذکر ہو گئے اور جمال ہندوؤں کا مجمع ہوا وہاں مرزا صاحب کو کرش بتلا دیا۔ بھی ذکر ہو گئے اور جمال ہندوؤں کا مجمع ہوا وہاں عرزا صاحب کو کرش بتلا دیا۔ بھی ذکر ہو گئے اور بھی عالمہ اور حائضہ اور بھی عاقل اور وانا بن گئے اور بھی اور مراتی بن گئے۔

# مرزائی دھوکہ

مرزائی دعوکہ وینے کی غرض سے مرزا صاحب کی وہ عبارتیں پیش کرتے ہیں جن میں ختم نبوت کا اقرار اور حضرت عیلی علیہ السلام کی جلالت قدر اور عظمت شان کا اعتراف ہے اس فتم کی عبارتیں لوگوں کے سامنے پیش کرتے ہیں اور وہ عبارتیں جن میں وعوائے نبوت ادر حضرات انبیاء کرام کی تو ہیں 'ور تحقیر اور حضرت عیلی علیہ السلام کی شان مطر میں صریح گالیاں ہیں ان کو چھپا لیتے ہیں۔ یہود ہے بہود کا یمی شیوہ تھا۔ تبدونها و تخفون کشیر ا جواب یہ ہے کہ مرزا صاحب مال کے پیٹ سے کافرپیدا نہ ہوئے تھے۔
ابتداء میں اسلامی عقائد رکھتے تھے۔ بعد میں نبوت کا خیال پیدا ہوا۔ النذا پہلی عبارتوں کا پیش کرنا تب مفید ہو سکتا ہے کہ جب مرزائی۔ مرزا صاحب کی کوئی صاف اور صریح عبارت الی و کھلا دیں کہ جس میں یہ تصریح ہو کہ میری کتاب میں اس کے ظاف جو پاؤ وہ سب غلط ہے۔ صحح صرف وہی ہے کہ جو میں نے قبل دعوائے نبوت سے تائب ہوتا ہوں۔ اور حضرت عیلی علیہ السلام کی گالیوں اور حضرات انبیاء کی تو ہیں سے توبہ کرتا ہوں۔

مرزائی آگر مرزا صاحب کی کوئی الیی عبارت دکھلا دیں تو ہم بھی ان کی سے کھیرے تائب ہو جائیں گے۔

### ایک ضروری اطلاع

مرزا صاحب کے وجوہ کفر آگر تفصیل کے ساتھ دیکھنا چاہیں تو رسالہ اشد العذاب علی مسلمتہ الفنجاب مصنفہ مولانا مرتعنی حسن کا ضرور مطالعہ فرمائیں جس میں مولانا صاحب نے مرزا صاحب کے اور تیوں پارٹیوں کے عقائد کفریہ کو بالتفصیل بیان کیا ہے۔

#### مرزا صاحب کے مضامین میں اختلاف کیوں ہے

مرزا صاحب کے کابوں میں جس قدر مخلف اور متعارض مضامین کھتے ہیں۔ عالبا اور متعارض مضامین کھتے ہیں۔ عالبا اونیا کے کسی منتبی اور کسی طحد اور زندیق کے کلام میں اس کا بڑارواں حصہ بھی نہیں مل سکتا وجہ اس کی بیہ ہے کہ مرزا صاحب چالاکی اور عیاری میں بہت سے آگے تھے۔ مرزا صاحب کی بیہ روش دیدہ دانستہ اور خود ساختہ اور پر اختہ ہے۔ بھی ختم نبوت کا اقرار اور بھی انکار بھی حضرت مسے بن مریم کی مدح اور بھی ان میں جرح قدح بھی نزول مسے کو متوا ترات اور تطعیات اسلام سے بتلاتے ہیں۔ اور بھی اس کو مشرکانہ عقیدہ بتلاتے ہیں۔ غرض بیہ تھی کہ حقیقت کوئی بتلاتے ہیں۔ غرض بیہ تھی کہ حقیقت کوئی

متعین ند ہو۔ بات کر ہو رہے۔ اور بوقت ضرور مخلص اور مفرباتی رہے اور زنادقہ كا بيشه كى طريقه رہا ہے۔ قدا مرزا صاحب كى وه عبارتين جو عام الل سنت و الجماعت کے عقائد کے مطابق ہیں۔ ان کے اقوال کفریہ اور الحادیہ کا کفارہ نہیں بن سکتیں جب تک دو باتیں صرا منہ " ثابت نہ ہو جائیں اول یہ کہ مرزا صاحب بیہ تصریح کریں کہ میری وہ عبارتیں جو عام اہل سنت کے مطابق ہیں آن عقائد سے میری مراد بھی وہی ہے جو جمہور امت نے سمجی ہے۔ دوم یہ کہ جو عبار تیں اہل سنت و الجماعت کے عقائد کے خلاف میری کتابوں میں پائی جاتی ہیں میں ان سے علانیه طور پر توبه ادر رجوع کرتا ہوں اور کتاب و سنت کی تمام نصوص کو اس معنی پر مانتا ہوں کہ جس معنی کے اعتبار سے صحابہ و تابعین سے لے کر اس وقت تمام امت محمیه قائل ہے۔ اگر کوئی مخص کسی کی مدح و نتا بھی کرنا رہے اور اس کی اطاعت اور محبت کا بھی وم بھر ہا رہے۔ لیکن مبھی تبھی ذرا دل کھول کر اس کو ماں بہن کی گالیاں بھی دے لیا کرے تو کیا الیا مخص واقعی اس کا مطبع اور تمع سمجما جا سکتا -- ؟ و آخر دعوانا ان الحمد للهرب العالمين و صلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا ومولانا محمد خاتم الانبياء والمرسلين وعلى آله و اصحابه اجمعين وعلينا معهم ياارحم الرحمن (محرم الحرام ١٣٤٣هـ)

# قامنی احسان احمد شجاع آبادی

سوانح وافكار

معمد اسماعيل شجاع آبادى
باب اول خطبات احسان المسان المسان المسان المسان المسان الكرسات احسان الكرسات احسان الكبرين ملت كاخراج تحسين الكبرين ملت كاخراج تحسين الب يجم منظوم خراج عقيدت الب شخم قومي يريس كاخراج تحسين الب المخم يسنديده اشعار المسائل المسائل

پاکتان کے سب سے بڑے خطیب کے سوانح و افکار - لفظ لفظ عثق رسالت میں دویا ہو علوم و معارف کا خزانہ خطباء و مقررین کے لئے شاہکار تخفہ - عنقریب منصرہ شہود ہر!

ناشر

دفتر - عالمي مجلس تخفظ محتم نبوت حضور باغ رود المكان - 514122 وفتر - عالمي مجلس تحفظ محتم نبوت مسلم ثاؤن لامور - 5862404

مجلس کے دفاتر اور قربی بک سال سے طلب فرمائیں۔